عُمْدَةُ القَارِي
شَرح
صَحِيح البُخَارِي
للإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني
المتوفى سنة ٨٥٥ هـ
ضبطه وصححه
عبد الله محمود محمد عمر
طبعة جديدة مرقمة الكتب والأبواب والأحاديث
حسب ترقيم المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف
منشورات
محمد علي بيضون
لنشر كتب السنة والجماعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

عمدة القاري

شرح

صحيح البخاري

تأليف

الإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

المتوفى سنة ٨٥٥ هـ

ضبطه وصححه

عبد الله محمود محمد عمر

طبعة جديدة مرقمة الكتب والأبواب والأحاديث
حسب ترقيم المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف

الجزء التاسع عشر

المحتوى:

تتمة كتاب تفسير القرآن

من الحديث (٤٦٩٨) إلى الحديث (٤٩٦٣)

منشورات

محمد علي بيضون

لنشر كتب السنة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة إبراهيم عليه السلام.

لم تثبت البسملة إلا لأبي ذر وحده، قال أبو العباس: فيها آية واحدة مدنية وهي قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا﴾ [إبراهيم: ٢٨] وعن الكلبي: هي مدنية نزلت فيمن قتل ببدر، وعن ابن المنذر عن قتادة: نزلت بالمدينة من سورة إبراهيم: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا﴾ الآيتين وسائرها مكي، وقال الثعلبي: مكية. وهي ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربعة وثلاثون حرفاً، وثمانمائة وإحدى وثلاثون كلمة، وإثنتان وخمسون آية.

قال ابنُ عبّاسٍ: هادٍ دَاعٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنما أنت منذر ولكل قوم هاد﴾ [الرعد:٧] ولكن هذا في سورة الرعد. والظاهر أن ذكر هذا هنا من بعض النساخ. وفسر لفظ: هاد، بقوله: داع، وروى هذا التعليق الحنظلي عن أبيه: حدثنا أبو صالح حدثنا معاوية عن علي عن ابن عباس.

وقال مُجاهدٌ صَدِيدٌ قَيْحٌ ودَمٌ

أشار به إلى قوله: ﴿من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد﴾ [إبراهيم: ١٦] لم يذكر هذا في رواية أبي ذر، وروى هذا التعليق ابن المنذر عن موسى عن أبي بكر عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وعن قتادة: هو ما يخرج من جلد الكافر ولحمه، وعن محمد بن كعب والربيع بن أنس: هو غسال أهل النار، وذلك ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر.

وقال ابنُ عُيَيْنَةَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ أيادِيَ اللهِ عِنْدَكُمْ وأَيَّامَهُ

أي: قال سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ﴿وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون﴾ [إبراهيم: ٦] الآية وفسر نعمة الله بقوله: أيادي الله، والأيادي جمع الأيدي، وهو جمع اليد بمعنى: النعمة، وهذا التعليق وصله الطبري من طريق الحميدي عنه.

وقال مُجاهِدٌ من كلٍّ ما سألْتُمُوهُ رَغِبْتُمْ إِلَيْهِ فِيهِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه﴾ [إبراهيم: ٣٣ و٣٤] أن معناه وأعطاكم من كل ما رغبتم إليه فيه، وقال بعض المفسرين: معناه وآتاكم من كل ما سألتموه وما لم تسألوه، وعن الضحاك: أعطاكم أشياء ما

طلبتموها ولا سألتموها على النفي على قراءة: من كل، بالتنوين، صدق الله تعالى كم من شيء أعطانا الله وما سألناه إياه ولا خطر لنا على بال، وعن الحسن رحمه الله: من كل الذي سألتموه، أي: من كل ما سألتم.

يَبْغُونَها عِوَجاً يَلْتَمِسُونَ لَها عِوَجاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً﴾ [إبراهيم: ٣] الآية، هذا وقع هنا في رواية الأكثرين وهو الصواب لأنه من تفسير مجاهد أيضاً، وفسر قوله: يبغونها، بقوله: يلتمسون لها، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، قال: يلتمسون لها الزيغ والعوج بالفتح فيما كان مائلاً منتصباً كالحائط، والعود وبالكسر في الأرض والدين وشبههما، قاله ابن السكيت وابن فارس.

وإذْ تأذَّنَ رَبُّكُمْ. أعْلَمَكُمْ آذَنَكُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ [إبراهيم: ٧]، وفسر: تأذن بقوله: أعلمكم. **قوله: «آذنكم»**، كذا في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر: أعلمكم ربكم، ونقل بعضهم عن أبي عبيدة أنه قال: كلمة «إذ» زائدة. قلت: ليس كذلك، بل معناه اذكروا حين تأذن ربكم، ومعنى تأذن ربكم أذن ربكم. قال الزمخشري: ونظير تأذن وآذن توعد وأوعد، تفضل وأفضل، ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل، كأنه قيل: وإذ تأذن ربكم إيذاناً بليغاً تنتفي عنده الشكوك، وقال بعضهم: إذ تأذن من الإيذان، قلت: ليس كذلك، بل هو من التأذين.

رَدُّوا أيْدِيهُمْ في أفْوَاهِهِمْ هٰذا مِثْلُ كُفُّوا عَمَّا أُمِرُوا بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم﴾ [إبراهيم: ٩] وقال ابن مسعود: عضوا على أيديهم غيظاً عليهم. **قوله: «هذا مثل»**، قال الكرماني: هذا بحسب المقصود، مثل كفوا عما أمرو به، قال: ويروى: مثل، بالمفتوحتين. انتهى. ولم يوضح ما قاله حتى يشبع الناظر فيه، أقول: مثل كفوا، بكسر الميم وسكون التاء يعني: معنى ردوا أيديهم في أفواههم مثل معنى كفوا عما أمروا به، وهو على صيغة المجهول، وأما المعنى على رواية: هذا مثل، بفتحتين فعلى طريق المثل، أي: مثل ما جاء به الأنبياء من النصائح والمواعظ، وأنهم ردوها أبلغ رد، فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا: إنا كفرنا بما أرسلتم به، أراد إن هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره، ويقال: أو وضعوا أيديهم على أفواههم يقولون للأنبياء: أطبقوا أيديكم أفواهكم واسكتوا، أو ردوها في أفواه الأنبياء يشيرون لهم إلى السكوت، أو وضعوها على أفواههم ولا يذرونهم يتكلمون.

مَقامِي حَيْثُ يُقيمُهُ الله بَيْنَ يَدَيْهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد﴾ [إبراهيم: ١٤] وفسر

قوله: مقامي، بقوله: حيث يقيمه بين يديه، وهكذا روي عن ابن عباس وغيره، وفي التفسير: مقامي موقفي وهو موقف الحساب لأنه موقف الله تعالى الذي يقف فيه عباده يوم القيامة، وقيل: خاف قيامي عليه وحفظي لأعماله.

مِن ورَائِهِ قُدَّامِهِ جَهَنَّمَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن ورائه عذاب غليظ﴾ [إبراهيم: ١٧] وفسر الوراء بالقدام، وفسره الزمخشري بقوله: بمن بين يديه، ونقل قطرب وغيره أنه من الأضداد، وأنكره إبراهيم بن عرفة، وقال: لا يقع وراء بمعنى أمام إلاَّ في زمان أو مكان، وقال الأزهري: معناه ما توارى عنه واستتر.

لكُمْ تَبعاً واحِدُها تابِعٌ مِثْلُ غَيَبٍ وغائِبٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء﴾ [إبراهيم: ٢١] التبع جمع تابع كخدم جمع خادم ومثله البخاري بقوله مثل غيب بفتحتين جمع غائب وقيل معناه إنا كنا لكم ذوي تبع.

بُمُصْرِخِكُمْ اسْتَصْرَخَنِي اسْتَغاثَنِي يَسْتَصْرِخُهُ مِنَ الصُّرَاخِ

أشار به إلى قوله: ﴿فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي﴾ [إبراهيم: ٢٢] وهذا لم يثبت إلاَّ في رواية أبي ذر، قوله: ما أنا بمصرخكم. أي: ما أنا بمغيثكم. قال أبو عبيدة، وقال الزمخشري: ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي لا ينجي بعضنا بعضاً من عذاب الله ولا يغيثه، والإصراخ الإغاثة، وقرىء بمصرخي، بكسر الياء وهي ضعيفة. قلت: القراءة الصحيحة فتح الياء وهو الأصل، وقرأ حمزة بكسر الياء، وقال الزجاج: هي عند جميع النحويين ضعيفة لا وجه لها إلاَّ وجه ضعيف، وهو ما أجازه الفراء من الكسر على الأصل لالتقاء الساكنين.

قوله: «استصرخني» فلان، أي: استغاثني، فأصرخته أي أغثته. **قوله: «يستصرخه»** معناه يصيح به، فلذا قال: **«من الصراخ»** بالخاء المعجمة وهو الصوت.

ولا خِلاَلَ مصْدَرُ خالَلْتُهُ خِلالاً ويَجُوزُ أيْضاً جَمْعُ خُلَّةٍ وخِلالٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يوم لا بيع فيه ولا خلال﴾ [إبراهيم: ٣١] وذكر في لفظ خلال وجهان: **أحدهما:** أنه مصدر خاللته خلال، والمعنى: ولا مخاللة خليل. **وثانيهما:** إنه جمع خلة، مثل: ظلة وظلال، وهذا الوجه قاله أبو علي الفارسي، وجمهور أهل اللغة على الأول، والخلة، بضم الخاء: الصداقة والمحبة التي تخللت القلب فصارت خلاله أي: في باطنه، ومنه الخليل وهو الصديق.

اجْتُثَّتْ اسْتُؤْصِلَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾ [إبراهيم: ٢٦] وفسر هذه اللفظة بقوله: استؤصلت، وهو على صيغة المجهول من الاستئصال، وهو القلع من أصله.

١ ـ بابُ قَوْلِهِ: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابتٌ وفَرْعُها في السَّماءِ تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ﴾ [إبراهيم:٢٤-٢٥]

هذا باب في قوله تعالى: ﴿كشجرة طيبة﴾ وليس في أكثر النسخ لفظ: باب. وفي رواية أبي ذر إلى قوله: **(ثابت)** وفي رواية غيره إلى **(حين)** الكلام. **أولاً:** في وجه التشبيه بين الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة، وبيانه موقوف على تفسير الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة. فالكلمة الطيبة شهادة أن لا إله إلاَّ الله، نقل ذلك عن ابن عباس، وهو قول الجمهور، والشجرة الطيبة فيها أقوال، فقيل: كل شجرة طيبة مثمرة، وقيل: النخلة، وقيل: الجنة، وقيل: شجرة في الجنة، وقيل: المؤمن، وقيل: قريش، وقيل: جوز الهند. وأما بيان وجه التشبيه على القول **الأول** فهو من حيث الحسن والزهارة والطيب والمنافع الحاصلة في كل واحدة من كلمة الشهادة والشجرة الطيبة المثمرة، وأما على القول **الثاني**، وهو الذي عليه الجمهور فهو من حيث كثرة الخير في العاجل والآجل وحسن المنظر والشكل الموجود في كل واحد من كلمة الشهادة والنخلة، فإن كثرة الخير في العاجل والآجل مستمرة في صاحب كلمة الشهادة، وكذلك حسن المنظر والشكل، وفي النخلة كذلك فإنها كثيرة الخير وطيبة الثمرة من حين تطلع يؤكل منها حتى تيبس، فإذا يبست يتخذ منها منافع كثيرة من خشبها وأغصانها وورقها ونواها، وقيل: وجه التشبيه أن رأسها إذا قطع ماتت بخلاف باقي الشجر، وقيل: لأنها لا تحمل حتى تلقح، وقيل: إنها فضلة طينة آدم عليه الصلاة والسلام، على ما روي، وقيل: في علو فروعها كارتفاع عمل المؤمن، وقيل: لأنها شديدة الثبوت كثبوت الإيمان في قلب المؤمن. وأما على القول **الثالث:** إنها شجرة في الجنة ـ رواه أبو ظبيان عن ابن عباس ـ فهو من حيث الدوام والثبوت على ما لا يخفى. وأما على القول **الرابع:** فهو من حيث ارتفاع عمل المؤمن الصالح في كل وقت، ووجود ثمرة النخلة في كل حين. وأما على القول **الخامس:** فهو من حيث ارتفاع القدر في كل واحد من قريش، والنخلة، أما قريش فلا شك أن قدرهم مرتفع على سائر قبائل العرب، وأما النخلة فكذلك على سائر الأشجار من الوجوه التي ذكرناها، وأما على القول **السادس:** الذي هو جوز الهند فهو من حيث إنه لا يتعطل من ثمره. على ما رواه ابن مردويه ـ من حديث فروة بن السائب عن ميمون بن مهران عن ابن عباس في قوله: ﴿تؤتي أكلها كل حين﴾ [إبراهيم: ٢٥] قال: هي شجر جوز الهند لا يتعطل من ثمره، وتحمل في كل شهر. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أيضاً، قال السهيلي: ولا يصح وكذلك المؤمن الذي هو صاحب كلمة

الشهادة لا يتعطل من عمله الصالح. **قوله: «أصلها ثابت»**، أي: في الأرض، **«وفرعها في السماء»** يعني: في العلو فإذا كان أصلها ثابتاً أمن الانقطاع لأن الطيب إذا كان في معرض الانقراض حصل بسبب فنائه وزواله الحزن، فإذا علم أنه باقٍ عظم الفرح بوجدانه، وإذا كان فرعها في السماء دل على كمالها من وجهين **الأول**: ارتفاع أغصانها وقوتها وتصعدها يدل على ثبوت أصلها ورسوخ عروقها. **الثاني**: إذا كانت مرتفعة كانت بعيدة عن عفونات الأرض، فكانت ثمرتها نقية طاهرة من جميع الشوائب. **قوله: «تؤتي»** أي: تعطي **«أكلها»** أي: ثمرها **«كل حين»** اختلفوا فيه، فقال مجاهد وعكرمة وابن زيد: كل سنة، وعن ابن عباس: الحين حينان: حين يعرف ويدرك، وحين لا يعرف **فالأول**: قوله: ﴿ولتعلمن نبأه بعد حين﴾ [ص: ٨٨] فهو ما بين العام إلى العام المقبل، وقال سعيد بن جبير وقتادة: الحين كل ستة أشهر ما بين صرامها إلى حملها، وقال الربيع بن أنس: كل حين كل غدوة وعشية كذلك يصعد عمل المؤمن أول النهار وآخره، وهي رواية عن ابن عباس أيضاً، وقال الضحاك: الحين ساعة ليلاً ونهاراً صيفاً وشتاءً يؤكل في جميع الأوقات، كذلك المؤمن لا يخلو من الخير في الأوقات كلها. فإن قلت: قد بينت وجه التشبيه بين الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة، فما الحكمة بالتمثيل بالشجرة؟ قلت: قد بينت وجه التشبيه بين الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة، فما الحكمة بالتمثيل بالشجرة؟ قلت: لأن الشجرة لا تكون شجرة إلا بثلاثة أشياء: عرق راسخ، وأصل قائم، وفرع عال، فكذلك الإيمان لا يقوم ولا يثمر إلا بثلاثة أشياء: تصديق بالقلب، وقول باللسان، وعمل بالأبدان.

٢١٨/ ٤٦٩٨ ـــ حدّثني عُبَيْدُ بنُ إسْماعِيلَ عنْ أبي أُسامَةَ عَنْ عُبَيْدِ الله عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال كُنّا عِنْدَ رسولِ الله ﷺ فقال **أخبِرُوني بِشَجَرَةٍ تُشْبِهُ أوْ كالرَّجُلِ المُسْلِمِ لا يَتحاتُّ ورَقُها ولاَ ولاَ ولاَ ﴿تُؤْتِي أُكُلَها كلَّ حِينٍ﴾** قالَ ابنُ عُمَرَ فَوَقَعَ في نَفْسِي أنها النَّخْلَةُ ورَأيْتُ أبا بَكْرٍ وعُمَرَ لاَ يَتَكَلَّمانِ فكَرِهْتُ أنْ أتَكَلَّمَ فَلَمّا لَمْ يَقُولُوا شَيْئاً قال رسُولُ الله ﷺ **هِيَ النَّخْلَةُ** فَلَمّا قُمْنا قُلْتُ لِعُمَرَ يا أبَتاهُ والله لَقَدْ كانَ وَقَعَ في نَفْسِي أنّها النَّخْلَةُ فقال ما مَنَعَكَ أنْ تَكَلَّمَ قال لَمْ أرَكُمْ تَكَلَّمُون فكَرِهْتُ أنْ أتَكَلَّمَ أوْ أقُولَ شَيْئاً قال عُمَرُ لأنْ تكونَ قُلْتَها أحَبُّ إلَيَّ مِنْ كَذا وكَذا. [انظر الحديث ٦١ وأطرافه].

مطابقته للترجمة من حيث إن الشجرة الطيبة هي النخلة على قول الجمهور. وأبو أسامة حماد بن أسامة، وعبيد الله ابن عمر العمري.

والحديث قد مر في كتاب العلم في أربعة مواضع، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «تشبه، أو كالرجل المسلم»، شك من أحد الرواة، ومعناه: تشبه الرجل المسلم، أو قال: كالرجل المسلم. **قوله: «ولا يتحات»**، من باب التفاعل أي: لا يتناثر. **قوله: «ولا ولا ولا»**، ثلاث مرات أشار بها إلى ثلاث صفات أخر للنخلة ولم يذكرها الراوي، واكتفى بذكر كلمة: لا، ثلاث مرات، وقوله: **«تؤتي أكلها كل حين»** صفة خامسة

لها، وقد مر الكلام فيه عن قريب. **قوله: «النخلة»** بالرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف أي: هي النخلة. **قوله: «أن تكلم»**، بنصب الميم لأن أصله: أن تتكلم، فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً. **قوله: «من كذا وكذا»** أي: من حمر النعم، كما في الرواية الأخرى.

٢ ـــ باب: ﴿يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يثبت الله﴾ أي: يحقق الله إيمانهم وأعمالهم (بالقول الثابت) وهو شهادة لا إله إلا الله. **قوله: ﴿في الحياة الدنيا﴾** يعني: في القبر عند السؤال: ﴿وفي الآخرة﴾ إذا بعث.

٢١٩/٤٦٩٩ ـــ **حدّثنا** أبو الوَلِيدِ حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرني عَلْقَمَةُ بنُ مَرْثَدٍ قال سَمِعْتُ سَعْدَ بنَ عُبَيْدَةَ عنِ البَرَاءِ بنِ عازِبٍ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال **المُسْلِمُ إذا سُئِلَ في القَبْرِ يَشْهَد أنْ لا إلَهَ إلاَّ الله وأن مُحَمَّداً رسولُ الله فَذلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يُثَبِّتُ الله الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ في الحَيَاةِ الدُّنْيا وفي الآخِرَةِ﴾** [إبراهيم: ٢٧]. [انظر الحديث ١٣٦٩].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي، وعلقمة بن مرثد، بفتح الميم وسكون الراء وبالثاء المثلثة: الحضرمي الكوفي، مر في الجنائز، وسعد بن عبيدة، بضم العين وفتح الباء الموحدة: السلمي مر في الوضوء، وقد مر الحديث في كتاب الجنائز في: باب ما جاء في عذاب القبر، وقد مر الكلام فيه هناك.

٣ ـــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللهِ كُفْراً﴾ [إبراهيم: ٢٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ألم تر إلى الذين﴾. **قوله: «بدلوا»** أي: غيروا **«نعمة الله»** عز وجل عليهم في محمد ﷺ حيث بعثه الله تعالى منهم وفيهم فكفروا به وكذبوه **«وأحلوا»** أي: وأنزلوا **«قومهم»** ممن تابعهم على كفرهم **«دار البوار»** أي: الهلاك، ثم بين ذلك بقوله: ﴿جهنم يصلونها وبئس القرار﴾ [إبراهيم: ٢٩].

أَلَمْ تَعْلَمْ كَقَوْلِهِ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا

فسر **قوله: «ألم تر»** بقوله: **«ألم تعلم»**، وهكذا فسره أبو عبيدة، وقال الكرماني: هو بمعنى: ألم تعلم، إذ الرؤية بمعنى الإبصار غير حاصلة إما لتعذرها وإما لتعسرها عادة. قلت: هذه الكلمة تقال عند التعجب من الشيء وعند تنبيه المخاطب، كقوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم﴾ [البقرة: ٢٤٣] ﴿ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب﴾ [آل عمران: ٢٣، النساء:٧ و٤٤] والبوار الهلاك، والفعل منه: بار يبور، من باب: قال يقول، قوله: قوماً بوراً: هالكين، ويحتمل أن يكون بوراً مصدراً وصف به الجمع، وأن يكون جمع: بائر.

٢٢٠/٤٧٠٠ ـــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدثنا سُفْيانُ عن عَمْرٍو عن عَطاءٍ سَمِعَ ابنَ عَبَّاسٍ: ﴿أَلَمْ تَرَ إلى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ الله كُفْراً﴾. [انظر الحديث ٣٩٧٧].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعلي بن عبد الله المعروف بابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار، وقد تقدم في غزوة بدر.

سورَةُ الحِجْرِ

أي: هذا في بيان تفسير بعض سورة الحجر، وقال الطبري: هي مكية بإجماع المفسرين، ويرد عليه بقول الكلبي: أن فيها آية مدنية، وقال السخاوي: نزلت بعد يوسف وقبل الأنعام. وهي ألفان وسبعمائة وستون حرفاً، وستمائة وأربع وخمسون كلمة، وتسع وتسعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ في رواية أبي ذر عن المستملي، وله عن غيره بدون لفظ: تفسير.

وقال مُجاهِدٌ: صِرَاطٌ عَليَّ مُسْتَقِيمٌ الحَقُّ يَرْجِعُ إلى الله وعَلَيْهِ طَرِيقُهُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿قال هذا صراط عليَّ مستقيم﴾ [الحجر: ٤١] معناه: الحق يرجع إلى الله وعليه طريقه لا يعرج على شيء، وهذا التعليق رواه ابن أبي حاتم عن حجاج بن حمزة عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وعن الأخفش: معناه على الدلالة على صراط مستقيم، وعن الكسائي: هذا على الوعيد والتهديد، كقولك للرجل تخاصمه وتهدده: طريقك علي.

وإنَّهُما: لَبِإمامٍ مُبِينٍ: الإمامُ كلُّ ما ائْتَمَمْتَ واهْتَدَيْتَ بِهِ: إلى الطَّرِيقِ

أشار إلى قوله تعالى: ﴿فانتقمنا منهم وإنهما لَبِإمام مبين﴾ [الحجر: ٧٩] سقط هذا والذي قبله لأبي ذر إلاَّ عن المستملي. **قوله: «وإنهما»** يعني: مدينة قوم لوط عليه السلام، ومدينة أصحاب الأيكة **«لبإمام مبين»** يعني: بطريق واضح مستبين، وسمي الطريق إماماً لأنه يؤتم به.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ لَعَمْرُكَ لَعَيْشُكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون﴾ [الحجر: ٧٢] وفسر: لعمرك، بقوله: **لعيشك**، رواه ابن أبي حاتم عن أبيه: حدثنا أبو صالح حدثنا معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وفي (**تفسير الثعلبي**): لعمرك يا محمد، يعني: حياتك **«أنهم»** أي: إن قوم لوط عليه السلام، **«لفي سكرتهم»** أي: ضلالتهم وحيرتهم **«يعمهون»** أي: يترددون، وعن مجاهد وعن قتادة: يلعبون.

قَوْمٌ مُنْكَرُونَ أنْكَرَهُمْ لُوطٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون قال إنكم قوم منكرون﴾ [الحجر: ٦١-٦٢] لم يثبت هذا ولا الذي قبله في رواية أبي ذر، والمراد بالمرسلين

الملائكة الذين جاؤوا أولاً إلى إبراهيم عليه السلام، وبشروه بغلام يرزقه الله إياه على كبره، ولما سألهم إبراهيم بقوله: ﴿فما خطبكم أيها المرسلون. قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين﴾ [الحجر: ٥٧-٥٨] أرادوا بهم قوم لوط، ثم لما جاؤوا لوطاً أنكرهم فقال: ﴿إنكم قوم منكرون﴾ [الحجر: ٦٢] يعني: لا أعرفكم، وهو معنى قوله: أنكرهم لوط، يعني: ما عرفهم، وقصته مشهورة.

وقال غَيْرُهُ كِتابٌ مَعْلُومٌ أَجَلٌ

أي: قال غير ابن عباس في تفسير، قوله تعالى: ﴿وما أهلكنا من قرية إلاَّ ولها كتاب معلوم﴾ [الحجر: ٤] أي: أجل، وفي التفسير: أجل موقت قد كتبناه لهم لا نعذبهم ولا نهلكهم حتى يبلغوه، وهكذا وقع في رواية أبي ذر كما ذكره البخاري.

لوْ ما تأتِينا هَلاً تأتينا

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين﴾ [الحجر: ٧] وفسر قوله: «**لو ما تأتينا**» بقوله: «**هلا تأتينا**» والحاصل: أن لو، هنا للتحضيض، قال الزمخشري: لو ركبت مع ما ولا، لمعنيين: معنى امتناع الشيء لوجود غيره، ومعنى التحضيض، وأما هل فلم تركب إلاَّ مع، لا، وحدها للتحضيض، والمعنى: هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك ويعضدونك على إنذارك.

شِيَعٌ أُمَمٌ وللأوْلياءِ أيْضاً شِيَعٌ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين﴾ [الحجر: ١٠] وفسر قوله: شيع، بقوله: أمم، وقال أبو عبيدة في شيع الأولين أي في أمم الأولين. واحدها شيعة. وقال الثعلبي: فيه إضمار تقديره: ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً في شيع الأولين، وقال الحسن: فرق الأولين، والشيعة الفرقة والطائفة من الناس. **قوله: «وللأولياء أيضاً شيع»** أي: لهم شيع. وقال الطبري: ويقال لأولياء الرجل أيضاً: شيعة.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ يُهْرَعُونَ مُسْرِعِينَ

هذا ليس من هذه السورة، وإنما هو من سورة هود، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات﴾ [هود: ٧٨]. وفسر ابن عباس قوله تعالى: ﴿يهرعون﴾ بقوله: مسرعين، وقد وصل هذا التعليق ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. **قوله: ﴿وجاءه قومه﴾** أي: جاء لوطاً قومه، وقد ذكرنا قصته في **(تاريخنا الكبير)**.

لِلْمُتَوَسِّمِينَ لِلنَّاظِرِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن في ذلك لآيات للمتوسمين﴾ [الحجر:٧٥] وفسر

المتوسمين بقوله: «**للناظرين**»، ويقال: للمتفرسين المتأملين، وقال الزمخشري: حقيقة المتوسمين النظار المتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء، وقال قتادة: معناه للمعتبرين، وقال مقاتل: للمتفكرين.

سُكِّرَتْ غُشِّيَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون﴾ [الحجر:١٥] وفسر: «**سكرت**»، بقوله: «**غشيت**»، وكذا فسره أبو عبيدة، وقال أبو عمرو: وهو مأخوذ من السكر في الشراب، وعن ابن عباس: سكرت أخذت، وعن الحسن: سكرت، وعن الكلبي: أغشيت وأغميت، وقيل: حبست ومنعت من النظر.

بُرُوجاً مَنازِلَ لِلشَّمْسِ والقَمَرِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد جعلنا في السماء بروجاً وزيناها للناظرين﴾ [الحجر: ١٦] وفسر: بروجاً بقوله: «**منازل للشمس والقمر**»، وقال الثعلبي: بروجاً أي: قصوراً ومنازل وهي كواكب تنزلها الشمس والقمر وزحل والمشتري والمريخ وعطارد والزهرة والكواكب السيارة وأسماؤها: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، وقال مجاهد: أراد بالبروج النجوم.

لَوَاقِحَ مَلاقِحَ مُلْقِحَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء﴾ [الحجر:٢٢] وفسر اللواقح بقوله: «**ملاقح**» ثم أشار بأنه جمع: ملقحة، وتفسير اللواقح بالملاقح نادر، وإنما يقال: رياح لواقح، ولا يقال: ملاقح، قال الجوهري: وهو من النوادر، ويقال: ألقح الفحل الناقة وألقح الريح السحاب، وقال ابن مسعود: في هذه الآية يرسل الله تعالى الريح فتحمل الماء فتمر بالسحاب فتدر كما تدر الملقحة ثم تمطر، وقال الفراء: أراد بقوله: لواقح ذات لقح، كقول العرب: رجلٌ لابنٌ ورامحٌ وتامرٌ.

حَمأٍ جَمَاعَةُ حَمْأَةٍ وهْوَ الطِّينُ المُتَغَيِّرُ والمَسْنُونُ المَصْبوبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون﴾ [الحجر: ٣٣] وذكر أن: حمأ، ثم فسرها بالطين المتغير، وفسر المسنون بقوله: المصبوب، وهكذا فسره أبو عبيدة، وعن ابن عباس: المسنون التراب المبتل المنتن وأصله من قول العرب: سننت الحجر على الحجر إذا صللته به، وما يخرج من بين الحجرين، يقال له: السنين والسنانة، ومنه: المسن. **قوله**: ﴿**من صلصال**﴾ وهو الطين اليابس إذا نقرته سمعت له صلصلة أي: صوتاً من يبسه قبل أن تمسه النار، فإذا مسته النار فهو: فخار، وعن مجاهد: هو الطين المنتن، واختاره الكسائي من: صل اللحم وأصلّ: إذا أنتن.

تَوْجَلْ تَخَفْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم﴾ [الحجر:٥٣] وفسر: توجل، بقوله: «تخف» وأصله لا توجل، وتفسيره: لا تخف، واشتقاقه من الوجل وهو الخوف. **قوله: «قالوا»** أي: قالت الملائكة لإبراهيم عليه السلام ﴿لا توجل﴾. إنما قالوا ذلك حين دخلوا على إبراهيم، قال إبراهيم عليه السلام: ﴿إنا منكم وجلون﴾ أي: خائفون، ثم بشروه بغلام أتاه إياه على كبره وكبر امرأته وأراد بالغلام إسحاق. **قوله: «عليم»**، أي: عليم بالدين، وقيل: بالحكمة، وهذا الذي ذكره البخاري لم يثبت في رواية أبي ذر.

دابِرَ آخِرَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقضينا إليه ذلك الأمر أنَّ دابر هؤلاء مقطوع مصبحين﴾ [الحجر:٦٦] وفسر: دابر، بقوله: «آخر»، وهذا أيضاً لم يثبت في رواية أبي ذر. **قوله: «وقضينا إليه»** أي: أوحينا إلى لوط عليه السلام، **«بأن دابر هؤلاء»**، أي: قومه **مقطوع** أي: مستأصل. **قوله: «مصبحين»** أي: حال كونهم في الصبح.

الصَّيْحَةُ الهَلَكَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأخذتهم الصيحة مشرقين﴾ [الحجر:٧٣] وفسر الصيحة بالهلكة، وهكذا فسرها أبو عبيدة. **قوله: «مشرقين»** أي: حين أشرقت الشمس عليهم وهم قوم لوط عليه السلام.

١ ـــ بابٌ: ﴿إلاَّ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فأتْبَعَهُ شِهابٌ مُبِينٌ﴾ [الحجر:١٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إلاَّ من استرق السمع﴾ وليس في بعض النسخ: باب، وأوله: ﴿وحفظناها من كل شيطان رجيم إلاَّ من استرق السمع﴾ [الحجر:١٧ـ ١٨] الآية. **قوله: «وحفظناها»** أي: السماء بالشهب ﴿من كل شيطان رجيم﴾ أي: مرجوم مبعد. **قوله: ﴿إلا من استرق السمع﴾** استثناء منقطع، أي: لكن من استرق السمع، وعن ابن عباس: إنهم كانوا لا يحجبون عن السموات، فلما ولد عيسى عليه السلام، منعوا من ثلاث سموات، فلما ولد نبينا محمد ﷺ، منعوا من السموات أجمع فما منهم من أحد يريد استراق السمع إلاَّ رمي **«بشهاب مبين»**، أي: بنار بين، والشهاب في اللغة: النار الساطعة.

٢٣١/٤٧٠١ ـــ **حدَّثنا** عَلِيُّ بنُ عبْدِ الله حدثنا سُفْيانُ عنْ عَمْرٍو عنْ عِكْرِمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَبْلُغُ بِهِ النبيَّ ﷺ قال إذَا قَضَى الله الأمْرَ في السَّماءِ ضَرَبَتِ المَلائِكَةُ بأجْنِحَتِها خُضْعاناً لِقَوْلِهِ كالسِّلْسِلَةِ عَلَى صَفْوانٍ قالَ عَلِيٌّ وقال غَيْرُهُ صَفَوَانٍ يَنْفُذُهُمْ ذَلِكَ فإذَا فُزِّعَ عنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ماذَا قال رَبُّكُمْ قالُوا لِلَّذِي قال الحَقَّ وهُوَ العَلِيُّ الكَبِيرُ فيَسْمَعُها مُسْتَرِقو السَّمْعِ ومُسْتَرِقو السَّمْعِ هَكَذَا واحِدٌ فَوْقَ آخَرَ وَوَصَفَ سُفْيانُ بِيَدِهِ وفَرَّجَ بَيْنَ أصابعِ

يَدِهِ اليُمْنَى نَصَبَها بَعْضَها فَوْقَ بَعْضٍ فرُبَّما أدْرَكَ الشِّهابُ المُسْتَمعَ قبْلَ أنْ يَرْمِيَ بِها إلى صاحِبِهِ فَيُحْرِقُهُ ورُبَّما لَمْ يُدْرِكْهُ حَتَّى يَرْمِيَ بها إلى الَّذِي يَلِيهِ إلى الذي هُوَ أسْفَلُ مِنْهُ حَتَّى يُلْقُوها إلى الأرْضِ ورُبَّما قال سُفْيانُ حَتَّى تَنْتَهي إلى الأرْضِ فتُلْقَى عَلَى فَمِ السَّاحِرِ فيَكْذِبُ مَعَها مائَةَ كَذْبَةٍ فَيَصْدُقُ فيَقُولونَ ألَمْ يُخْبِرْنا يَوْمَ كَذَا وكَذَا يَكُونُ كَذَا وكَذا فَوَجَدْناهُ حقًّا لِلْكَلِمَةِ الَّتي سُمِعَتْ مِنَ السَّماءِ. [انظر الحديث ٤٧٠١ طرفاه في: ٤٨٠٠ و٧٤٨١].

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار، وعكرمة هو مولى ابن عباس.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً عن الحميدي في التفسير وفي التوحيد أيضاً عن علي ابن عبد الله. وأخرجه أبو داود في الحروف عن أحمد بن عبدة. وأخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن يحيى. وأخرجه ابن ماجه في التفسير عن يعقوب بن حميد بن كلب، وقال الدارقطني: رواه علي بن حرب عن سفيان فوقفه، ورواه أيضاً عن إسحاق بن عبد الواحد عن ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس عن أبي هريرة، قال: هذا غلط في ذكره ابن عباس بأن جماعة رووه عن سفيان، فقالوا: عن عكرمة حدثنا أبو هريرة.

قوله: «يبلغ به النبي ﷺ»، ولم يقل صريحا: سمعت رسول الله ﷺ لاحتمال الواسطة أو شيء من كيفية البلاغ. **قوله: «إذا قضى الله»**، أي: إذا حكم الله عز وجل، بأمر من الأمور والقضاء فصل الأمر سواء كان بقول أو فعل، وهذا بمعنى التقدير، ويجيء بمعنى الخلق كما في قوله عليه السلام: لما قضى الله، أي: لما خلقه. **قوله: «ضربت الملائكة»** أي: ملائكة السماء بأجنحتها. **قوله: «خضعانا»**، بضم الخاء مصدر من خضع نحو غفر غفراناً، ويقال: خضع يخضع خضوعاً وخضعاناً وهو الانقياد والطاعة، ويروى بكسر الخاء كالوجدان، ويجوز أن يكون جمع خاضع، وقال الكرماني: أي خاضعين، وقال شيخ شيخنا الطيبي، إذا كان خضعاناً جمعاً كان حالاً، وإذا كان مصدراً يجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً لما في ضرب الأجنحة من معنى الخضوع أو مفعولاً له، وذلك لأن الطائر إذ استشعر خوفاً أرخى جناحيه مرتعداً. **قوله: «لقوله»**، أي: لقول الله، عز وجل. **قوله: «كالسلسلة على الصفوان»**، تشبيه القول المسموع بالسلسلة على الصفوان كما شبه في بدء الوحي بقوله: كصلصلة الجرس، وهو صوت الملك بالوحي، والصفوان: الحجر الأملس، وقال الخطابي: الصلصلة صوت الحديد إذا تحرك وتداخل وكأن الرواية وقعت له هنا بالصاد، أو أراد أن التشبيه في الموضعين بمعنى واحد.

قوله: «قال علي» هو: علي بن عبد الله شيخه. **قوله: «وقال غيره»**، أي: غير سفيان الراوي المذكور **«ينفذهم ذلك»** وهذه اللفظة هي زيادة غير سفيان أي: ينفذ الله إلى الملائكة ذلك القول، وروي: ينفذ ذلك، أي: ينفذ الله ذلك الأمر، والصفوان تلك السلسلة أي: صوتها، وفي تفسير ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه: إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة أي: كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون أنه من أمر الساعة،

وقرأ: ﴿حتى إذا فزع﴾ [سبأ:٢٣] الآية. وأصل الحديث عند أبي داود. **قوله: «فإذا فزع»** أي: فإذا أزيل الخوف عن قلوبهم، وزوال الفزع هنا بعد سماعهم القول كالفصم عن رسول الله ﷺ بعد سماع الوحي. **قوله: «ماذا قال ربكم»** أي: قالت الملائكة: أي شيء قال ربكم؟ قوله: **«قالوا»**، القائلون هم المجيبون وهم الملائكة المقربون كجبريل وميكائيل وغيرهما، على ما رواه أبو داود من حديث ابن مسعود، قال: إذا تكلم الله - عز وجل - بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفوان، فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل عليه السلام، فإذا جاء جبريل فزع عن قلوبهم فيقولون: يا جبريل! ماذا قال ربكم؟ فيقول: الحق، فيقولون: الحق الحق. **قوله: «الذي قال»**، أي: الذي قالوا: الحق لأجل ما قال الله - عز وجل - والمعنى أنهم عبروا عن قول الله وما قضاه وقدره بلفظ الحق. **قوله: «الحق»**، منصوب على أنه صفة مصدر محذوف تقديره: قال الله القول الحق، ويحتمل الرفع على تقدير: قال المجيبون: قوله الحق، هكذا قدر الزمخشري في سورة سبأ في قوله تعالى: ﴿ماذا أنزل ربكم قالوا الحق﴾ [سبأ:٢٣] بالرفع، والقول يجوز أن يراد به كلمة: كن، وأن يراد بالحق ما يقابل الباطل، ويجوز أن يراد به القول المسطور في اللوح المحفوظ، فالحق بمعنى الثابت في اللوح المحفوظ. **قوله: «فيسمعها»** أي: يسمع تلك الكلمة وهي القول الذي قال الله عز وجل، **«ومسترقو السمع»** فاعله وأصله: مسترقون للسمع، فلما أضيف حذفت النون، وفي رواية أبي ذر: **«فيسمعها مسترق السمع»**، بالإفراد. **قوله: «مسترقو السمع»** مبتدأ وخبره هو قوله: هكذا، ثم فسره بقوله: هكذا واحد فوق آخر، **«ووصف سفيان»** إلى قوله: **«فوق بعض»** من الوصف، وهو بيان كيفية المستمعين بركوب بعضهم على بعض، وقال الكرماني: وصف، بتشديد الفاء، ويروى: ووصف.

قوله: «بيده»، ويروى بكفه، أي: بيَّن ركوب بعضهم فوق بعض بأصابعه، قوله: **«بعضها فوق بعض»** توضيح أو بدل وفيه معنى التشبيه، أي: مسترقو السمع بعضهم راكب بعضهم مردفين ركوب أصابعي هذه بعضها فوق بعض. **قوله: «ووصف سفيان»** إلى آخره، كلام معترض بين الكلامين. **قوله: «فربما أدرك الشهاب المستمع»** قد مر أن الشهاب هو النار، وقيل: هو كواكب تضيء، قال الله تعالى: ﴿إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظاً من كل شيطان مارد﴾ [الصافات:٦] وسمي شهاباً لبريقه وشبهه بالنار، وقيل: الشهاب شعلة نار، واختلفوا في أنه يقتل أم لا، فعن ابن عباس أنه يجرح ويحرق ولا يقتل، وقال الحسن وغيره: يقتل. **قوله: «إلى الذي هو أسفل منه»**، بدل عن قوله: إلى الذي يليه. **قوله: «وربما قال سفيان: حتى ينتهي إلى الأرض»** أيضاً معترض. **قوله: «فتلقى»**، أي الكلمة التي يسترقها المستمع. قوله: **«على فم الساحر»** أي: المنجم، وفي الحديث: **«المنجم ساحر»**، وفي رواية سورة سبأ: **«على لسان الساحر أو الكاهن»**، وفي رواية سعيد بن منصور عن سفيان: **«على الساحر أو الكاهن»**. **قوله: «فيكذب معها»**، أي: فيكذب الساحر مع تلك الكلمة الملقاة على فمه. **قوله: «فيصدق»**، على صيغة المجهول، أي: فيصدق الساحر في

كذباته. **قوله: «فيقولون»** أي: السامعون منه: **«ألم يخبرنا الساحر يوم كذا وكذا»**، وهو بضم الياء من الإخبار بقوله: **«كذا»**، كناية عن الخرافات التي يذكرها الساحر. **قوله: «فوجدناه»**، الضمير المنصوب فيه يرجع إلى ما أخبر به الساحر. **قوله: «للكلمة التي»** أي: لأجل الكلمة التي سمعت من السماء جعلوا كل أخباره حقاً.

.../٢٢٢ ـــ **حدّثنا** عليُّ بنُ عبْدِ الله حدَّثنا سُفْيانُ حدَّثنا عَمْروٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ إذَا قَضَى الله الأمْرَ وزادَ والْكاهِنِ.

هذا بعينه هو الإسناد الماضي ولكنه موقوف في معنى المرفوع، وزاد علي فيه لفظ الكاهن على الساحر.

وحدثنا سُفْيانُ فقال قال عَمْروٌ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ حدَّثنا أبُو هُرَيْرَةَ قال إذَا قَضَى الله الأمْرَ وقال عَلَى فَمِ السَّاحِرِ قُلْتُ لِسُفْيانَ آأنْتَ سَمِعْتَ عَمْراً قال سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ قال نَعَمْ قُلْتُ لِسُفْيَانَ إنَّ إنْساناً رَوَى عَنْكَ عَنْ عَمْروٍ عنْ عِكْرِمَةَ عن أبي هُرَيْرَةَ وَيَرْفَعُهُ أنَّهُ قَرَأَ فُرِّغَ قال سُفْيانُ هٰكَذَا قَرَأَ عَمْروٌ فَلاَ أدْرِي سَمِعَهُ هَكَذَا أمْ لاَ قال سُفْيانُ وهْيَ قِرَاءَتُنا.

أي: قال علي بن عبد الله: وحدثنا سفيان أيضاً الخ، وهذا السند فيه التصريح بالتحديث وبالسماع. **قوله: «قلت لسفيان»** القائل هو علي بن عبد الله. **قوله: «ويرفعه»** أي: ويرفع أبو هريرة الحديث إلى النبي ﷺ. **قوله: «قرأ فرغ»**، بضم الفاء وتشديد الراء مكسورة وبالغين المعجمة، قال سفيان: هو ابن عيينة، وهكذا قرأ عمرو بن دينار، وهذه القراءة رويت أيضاً عن الحسن وقتادة ومجاهد، والقراءة المشهورة بالزاي والعين المهملة، وقرأ ابن عامر بفتح الفاء والراء وبالغين المعجمة من قولهم: فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء، وقال الكرماني: كيف جازت القراءة إذا لم تكن مسموعة؟ قلت: لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع إذا كان المعنى صحيحاً.

٢ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الحجر: ٨٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولقد كذب أصحاب الحجر﴾ أي: الوادي، وهي مدينة ثمود قوم صالح وهي فيما بين المدينة والشام، وقال الثعلبي: أراد بالمرسلين صالحاً وحده، وقال الزمخشري: لأن من كذب واحداً منهم فكأنما كذبهم جميعاً، أو أراد صالحاً ومن معه من المؤمنين، كما قيل: الخبيبيون في ابن الزبير وأصحابه. قلت: التنظير فيه نظر لأن من كان مع صالح من المؤمنين لم يكونوا رسلاً وإنما كانوا أمته.

٢٢٣/٤٧٠٢ ـــ **حدّثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ الْمُنْذِرِ حدَّثنا مَعْنٌ قال حدثني مالِكٌ عنْ عبْدِ الله ابنِ دِينارٍ عنْ عبْدِ الله بن عُمَرَ رضيَ الله عنهما أنَّ رسُولَ الله ﷺ قال لأصْحابِ الْحِجْرِ **لا تَدْخُلُوا عَلَى هٰؤُلاءِ القَوْمِ إلاَّ أنْ تَكُونُوا باكِينَ فإنْ لَمْ تَكُونُوا باكِينَ فَلاَ تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ أنْ**

يُصِيبَكُمْ مِثْلُ ما أصابَهُمْ. [انظر الحديث ٤٣٣ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، ومعن هو أبو عيسى بن يحيى القزاز المدني.

والحديث قد مر في كتاب الصلاة في: باب الصلاة في مواضع الخسف فإنه أخرجه هناك عن إسماعيل بن عبد الله عن مالك الخ، وهذا أعلى بدرجة لأن بينه وبين مالك هناك واحد وههنا اثنان.

قوله: «لأصحاب الحجر» أي: لأصحاب رسول الله ﷺ الذين قدموا الحجر. **قوله: «هؤلاء القوم»**، أي: على منازلهم. **قوله: «باكين»**، من البكاء، وذكر ابن التين عن الشيخ أبي الحسن: بائين، بهمزة بدل الكاف، ثم قال: ولا وجه لذلك. **قوله: «أن يصيبكم»**، أي: أن لا يصيبكم، أو: كراهة أن يصيبكم.

٣ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعاً مِنَ المَثانِي والقُرْآنَ العَظِيمَ﴾ [الحجر:٨٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ أي: فاتحة الكتاب، وهو قول عمر وعلي وابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والكلبي، ويروى ذلك مرفوعاً، كما يجيء عن قريب، إن شاء الله تعالى، وسميت بذلك لأن أهل السماء يصلون بها كما يصلي أهل الأرض، وقيل: لأن حروفها وكلماتها مثناة مثل: الرحمن الرحيم، إياك وإياك، والصراط والصراط، وعليهم وعليهم، وغير وغير في قراءة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. وقال الحسين بن المفضل: لأنها نزلت مرتين مع كل مرة منها سبعون ألف ملك، مرة بمكة من أوائل ما أنزل من القرآن، ومرة بالمدينة، والسبب فيه أن سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعات ليهود من بني قريظة والنضير في يوم واحد، وفيها أنواع من البرد وأفانين الطيب والجواهر وأمتعة البحر، فقال المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها ولأنفقناها في سبيل الله تعالى، فأنزل الله هذه الآية: ﴿ولقد آتيناك سبعاً﴾ [الحجر:٨٧] أي: سبع آيات خير لك من هذه السبع القوافل، ودليل هذا قوله عز وجل في عقبها: ﴿لا تمدن عينيك﴾ [الحجر:٨٨] الآية، وقيل: لأنها مصدرة بالحمد، والحمد أول كلمة تكلم بها آدم عليه السلام، حين عطس، وهي آخر كلام أهل الجنة من ذريته، قال الله تعالى: ﴿وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين﴾ [يونس:١٠] وقال قوم: إن السبع المثاني هي السبع الطوال، وهي: البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال والتوبة معاً، وهما سورة واحدة، ولهذا لم تكتب بينهما بسملة، وهو قول ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك، وعن ابن عباس: إنما سميت الطوال مثاني لأن الفرائض والحدود والأمثال والخبر والعبر ثبتت فيها، وعن طاووس وابن مالك: القرآن كله مثاني لأن الأنباء والقصص ثبتت فيه، فعلى هذا القول المراد بالسبع سبعة أسباع القرآن، ويكون فيه إضمار تقديره: وهو القرآن العظيم. قيل: الواو، فيه مقحمة مجازه. ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم﴾، وقيل: دخلت الواو لاختلاف اللفظين، وعلى القول الأول يكون العطف في قوله:

﴿والقرآن العظيم﴾ من عطف العام على الخاص.

٢٣٤/ ٤٧٠٣ ـــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشَّار حدثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَة عنْ خُبَيْبِ بنِ عبْدِ الرَّحْمٰنِ عنْ حَفصِ بنِ عاصِمٍ عنْ أبي سَعِيدِ بنِ المُعَلَّى قالَ مَرَّ بِيَ النبيُّ ﷺ وأنا أُصَلِّي فَدَعاني فَلَمْ آتِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ ثُمَّ أتَيْتُ فقال **ما مَنَعَكَ أنْ تأتِيَ فقُلْتُ كُنْتُ أُصَلِّي فقال ألَمْ يَقُلِ الله يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لله ولِلرَّسولِ ثُمَّ قال ألا أُعَلِّمُكَ أعْظَمَ سورَةٍ في القُرْآنِ** قَبْلَ أنْ أخْرُجَ مِن المَسْجِدِ فَذَهَبَ النبيُّ ﷺ لِيَخْرُجَ مِنَ المَسْجِدِ فَذَكَّرْتُهُ فقال **الحَمْدُ لله رَبِّ العالَمِينَ هي السَّبْعُ المَثاني والقُرْآنُ العَظِيمُ الَّذي أوتِيتُهُ.** [انظر الحديث ٤٤٧٤ وطرفيه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن بشار، بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة، وغندر، بضم بالغين المعجمة وسكون النون: لقب محمد بن جعفر، وقد تكرر ذكره، وخبيب، بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء أخرى: أبو الحارث الأنصاري المدني، وحفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم، وأبو سعيد بن المعلى ـ من التعلية بلفظ اسم العفول ـ واسمه الحارث أو رافع أو أوس الأنصاري. والحديث قد مر في أول التفسير في: باب ما جاء في فاتحة الكتاب، فإنه أخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة. الخ، وقد مر الكلام فيه هناك.

٢٣٥/ ٤٧٠٤ ـــ **حدّثنا** آدَمُ حدّثنا ابنُ أبي ذِئْبٍ حدَّثَنا سعيدٌ المَقْبِرِيُّ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ **أُمُّ القُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ المَثاني والقُرْآنُ العَظِيمُ.**

مطابقته للترجمة ظاهرة. وآدم هو ابن أبي إياس وابن أبي ذئب، بكسر الذال المعجمة: باسم الحيوان المشهور، واسمه محمد بن عبد الرحمن العامري المدني، وسعيد هو ابن أبي سعيد المقبري، واسم أبي سعيد كيسان.

والحديث أخرجه أبو داود في الصلاة عن أحمد بن أبي شعيب الحراني. وأخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد.

قوله: «أم القرآن»، كلام إضافي مبتدأ. **قوله: «هي السبع المثاني»**، جملة من المبتدأ والخبر خبره: والسبع المثاني هي الفاتحة، وإنما سميت أم القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى، ومن التعبد بالأمر والنهي ومن الوعد والوعيد، أو لما فيها من الأصول الثلاثة: المبدأ والمعاش والمعاد، وفيه الرد على ابن سيرين في قوله: لا تقولوا أم القرآن إنما هي فاتحة الكتاب، وأم الكتاب هو اللوح المحفوظ. **وقوله: «القرآن العظيم»** عطف على: أم القرآن، وليس بعطف على: السبع المثاني، لعدم صحة العطف على ما لا يخفى، وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها، هكذا ذكره بعضهم وليس بصحيح. **قوله: «والقرآن العظيم»** هو الذي أعطيتموه.

٤ ـــ بابُ: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا القُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر:٩١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿الذين جعلوا القرآن عضين﴾ وليس في بعض النسخ لفظ: باب وقبله: ﴿وقل إني أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين﴾ [الحجر:٨٩-٩١]. **قوله: «وقل»**، أي: قل يا محمد إني أنا النذير المبين عذاباً كما أنزلنا على المقتسمين، فحذف المفعول فهو المشبه ودل عليه المشبه به، كما تقول: أرأيتك القمر في الحسن أي: رجلاً كالقمر، وقيل: الكاف زائدة، أي: أنذرتكم ما أنزلنا بالمقتسمين، وقيل: متعلق بقوله: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ [الحجر:٨٧] ﴿كما أنزلنا على المقتسمين﴾ [الحجر:٩٠] والآن يجيء تفسير المقتسمين. **قوله: «الذين جعلوا القرآن»** صفة للمقتسمين، **قوله: «عضين»** أي: أعضاء متفرقة، من عضيت الشيء، أي: فرقته، وقيل: هو جمع عضة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء أي: جزَّأها أجزاء، وقيل: أصلها عضهة فحذفت الهاء الأصلية كما حذفت من الشفة وأصلها شفهة ومن الشاة وأصلها شاهة، وبعد الحذف جمع على عضين مثل ما جمع برة على برين وكرة على كرين وقلة على قلين، وروى الطبري من طريق قتادة، قال: عضين عضوه وبهتوه، ومن طريق عكرمة، قال: العضة السحر بلسان قريش، يقال للساحرة العاضهة.

المُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ حَلَفُوا

إنما سموا بذلك لأنهم كانوا يستهزئون بالقرآن فيقول بعضهم: السورة منه لي، ويقول الآخر: السورة منه لي، وقال مجاهد: فرقوا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها آخرون، وقيل: هم قوم اقتسموا القرآن، فقال بعضهم: سحر، وقال آخرون: شعر، وقال آخرون: أساطير الأولين، وقال آخرون: كذب وسحر، وقال مقاتل: كانوا ستة عشر رجلاً بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقتسموا عقار مكة وطرقها وقعدوا على أبوابها وأنقابها، فإذا جاء الحاج قال فريق منهم: لا تغتروا بالخارج منا مدعي النبوة فإنه مجنون، وقالت طائفة على طريق آخر: إنه كاهن، وقالت طائفة: إنه عراف، وقالت طائفة: إنه شاعر، والوليد قاعد على باب المسجد نصبوه كاهناً، فإذا سئل عن رسول الله ﷺ، قال: صدق أولئك، يعني المقتسمين، وأهلكهم الله عز وجل يوم بدر وقبله بآفات.

ومِنْهُ لا أُقْسِمُ أيْ أُقْسِمُ وتُقْرَأُ لأُقْسِمُ

أي: ومن معنى المقتسمين: لا أقسم، وأشار بذلك إلى أن معنى المقتسمين من القسم، فلذلك قال: المقتسمين الذين حلفوا، وليس الأمر كما ذكره، بل هو من الاقتسام لا من القسم فلا يصح جعل لا أقسم منه. **قوله: «أي أقسم»** أي: معنى: لا أقسم، أقسم لأن كلمة: لا، مقحمة، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿لا أقسم بيوم القيامة﴾ [القيامة:١] مجازها: أقسم بيوم القيامة، وقيل: كلمة: لا، على بابها، والمعنى: لا أقسم بكذا وكذا بل بكذا،

وقيل: معناه ليس الأمر كما زعمتم. **قوله: «وتقرأ»** على صيغة المجهول، والقارىء بها ابن كثير: لأقسم، بفتح اللام بغير مد وهو لام التأكيد، وقيل: لام القسم.

قاسَمَهُما حَلَفَ لَهُما ولَـمْ يَحْلِفا لهُ

أشار بهذا إلى أن باب المفاعلة هنا ليس على أصله، وإنما هو على معنى: فعل، لا للمشاركة، وهذا في قوله تعالى: ﴿وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين﴾ [الأعراف:٢١] أي: قاسم إبليس آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام، ومعناه: حلف لهما أنه من الناصحين لهما، في قوله: ﴿ما نهاكما عن هذه الشجرة﴾ [الأعراف:٢٠]... الآية. **قوله: «ولـم يحلفا له»**، أي: لـم يحلف آدم وحواء لإبليس، وبهذا أشار إلى عدم المشاركة في قوله: وقاسمهما، كما ذكرناه.

وقال مُـجاهِدٌ تَقاسَمُوا تَـحالَفُوا

أي: قال مجاهد في معنى قوله تعالى: ﴿تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله﴾ [النمل:٤٩] أي: تحالفوا، وكذا أخرجه الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه، ومراده من ذكر هذا والذي قبله تقوية ما ذهب إليه من أن لفظ المقتسمين من القسم لا من القسمة، وهو خلاف ما ذكره الجمهور من المفسرين.

٢٣٦/٤٧٠٥ ــــ **حدّثني** يَعْقُوبُ بنُ إبرَاهِيمَ حدثنا هُشَيْمٌ أخبرنا أبُو بِشْرٍ عنْ سعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبّاسٍ رضي الله عنهما ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا القُرْآنَ عِضِينَ﴾ قال هُمْ أهْلُ الكِتابِ جَزَّؤُوهُ أجْزاءً فآمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ. [انظر الحديث ٣٩٤٥ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويعقوب بن إبراهيم الدورقي، وهو شيخ مسلم أيضاً، وهشيم ـ مصغر الهشم ـ ابن بشير، بضم الباء الموحدة: الواسطي، وأبو بشر. بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة: واسمه جعفر بن أبي وحشية واسمه إياس اليشكري. والحديث من أفراده. **قوله: «جزؤوه»** من التجزئة وهي التفرقة.

٢٣٧/٤٧٠٦ ــــ **حدّثني** عُبَيْدُ الله بنُ مُوسَى عنِ الأعْمَش عنْ أبي ظَبْيانَ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما كَما أنْزَلْنا عَلَى المُقْتَسِمِينَ قال آمَنُوا بِبَعْضٍ وكَفَرُوا بِبَعْضٍ اليَهُودُ والنَّصارَى. [انظر الحديث ٣٩٤٥ وطرفه].

عبيد الله بن موسى بن بازام أبو محمد العبسي الكوفي، والأعمش هو سليمان، وأبو ظبيان، بفتح الظاء المعجمة وكسرها وسكون الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف وبالنون: واسمه حصين ـ مصغر الحصن بالمهملتين ـ ابن جندب المذحجي وليس له في البخاري عن ابن عباس إلاَّ هذا الحديث وهو من أفراده. **قوله: «آمنوا ببعض وكفروا ببعض»**، تفسير: المقتسمين، **قوله: «اليهود»**، أي: هم اليهود والنصارى، وفسر هذا قوله في الرواية السابقة: هم أهل الكتاب.

٥ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿واعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يأتِيكَ اليَقِينُ﴾ [الحجر:٩٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ قالوا: لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ **ما أوحي إلي أن أجمع المال وأكون من المتاجرين، ولكن أوحي إلي أن: ﴿سبّح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾.**

قال سالِمٌ اليَقِينُ المَوْتُ

سالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم، وهذا التعليق رواه إسحاق ابن إبراهيم البستي عن بندار أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا سفيان عن طارق بن عبد الرحمن عن سالم، وقال بعضهم: إطلاق اليقين على الموت مجاز لأن الموت لا يشك فيه، وفيه نظر لا يخفى.

سُورَةُ النَّحْلِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة النحل، روى همام عن قتادة أنها مدنية، وروى سعيد عنه أولها مكي إلى قوله عز وجل ﴿الذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا﴾ [النحل:٤١] ومن هنا إلى آخرها مدني، وقال السدي: مكية إلا آيتين: ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾ [النحل:١٢٦] وقال سفيان: إنها مكية، وقال القرطبي: قال ابن عباس: هي مكية إلاَّ ثلاث آيات نزلت بعد قتل حمزة رضي الله عنه: ﴿ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً﴾ [النحل:٩٥] الآيات، وفي رواية: هي مكية إلاَّ ثلاث آيات نزلت بين مكة والمدينة منصرف رسول الله ﷺ من أحد، وقال السخاوي: نزلت بعد الكهف، وقبل سورة نوح عليه السلام، وهي سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة أحرف، وألفان وثمانمائة وإحدى وأربعون كلمة، ومائة وثماني وعشرون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ في رواية أبي ذر.

رُوحُ القُدُسِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل نزله روح القدس من ربك بالحق﴾ [النحل:١٠٢] الآية، وفسر: روح القدس بقوله: جبريل عليه السلام. وكذا رواه ابن أبي حاتم بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وكذا روى الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي، قال: روح القدس جبريل عليه السلام، وأضيف الروح إلى القدس وهو الطهر، كما يقال: حاتم الجود، وزيد الخير، والمراد الروح القدس، وقال ابن الأثير: لأنه خلق من طهارة، والروح في الحقيقة ما يقوم به الجسد وتكون به الحياة، وقد أطلق على القرآن والوحي والرحمة وعلى جبريل عليه السلام. **قوله: «نزل به الروح الأمين»**، ذكره استشهاداً لصحة هذا

التأويل، فإن المراد به جبريل عليه السلام، اتفاقاً وكأنه أشار به إلى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس، قال: روح القدس، الاسم الذي كان عيسى عليه السلام، يحيي به الموتى، رواه ابن أبي حاتم بإسناد ضعيف. **قوله: «الأمين»**، وصف جبريل عليه السلام، لأنه كان أميناً فيما استودع من الرسالة إلى الرسل عليهم السلام.

فِي ضَيْقٍ يُقالُ أمْرٌ ضَيْقٌ وضَيِّقٌ مِثْلُ هَيْنٍ وَهَيِّنٍ ولَيْنٍ ولَيِّنٍ وَمَيْتٍ ومَيِّتٍ

أشار بقوله: في ضيق إلى قوله تعالى: ﴿ولا تك في ضيق مما يمكرون﴾[النحل:١٢٧] وأشار بقوله يقال أمر ضيق وضيق إلى أن فيه لغتين التشديد والتخفيف كما ذكرهما في الأمثلة المذكورة وقرأ ابن كثير هنا وفي النمل بكسر الضاد والباقون بفتحها وقال الفراء الضيق بالتخفيف ما ضاق عنه صدرك والضيق بالتشديد ما يكون في الذي يتسع مثل الدار والثوب ومعنى الآية لا يضيق صدرك من مكرهم.

وقال ابنُ عَبّاس في تَقَلُّبِهِمْ اخْتِلافِهِمْ

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿أو يأخذهم في تقلبهم﴾ في اختلافهم ﴿فما هم بمعجزين﴾ بسابقي الله تعالى، وروى ذلك الطبري من طريق علي بن أبي طلحة، عنه ورواه محمد بن جرير عن المثنى، وعلي بن داود حدثنا أبو صالح حدثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عنه. وقال الثعلبي: معناه يأخذهم العذاب في تصرفهم في الأسفار بالليل والنهار.

وقال مُجاهدٌ تَمِيدُ تكَفَّأُ

أي: قال مجاهد في تفسير: تميد، في قوله تعالى: ﴿وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم﴾ [النحل:١٥] الآية، تكفأ، بالكاف وتشديد الفاء وبالهمزة، وقيل: بضم أوله وسكون الكاف، ومعنى: تكفأ تقلب، وروى هذا التعليق أبو محمد: حدثنا حجاج حدثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه.

مُفْرَطونَ مَنْسِيُّونَ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿أن لهم النار وأنهم مفرطون﴾ [النحل:٦٢] وفسر مفرطون بقوله: **«منسيون»** وكذا رواه الطبري عن محمد بن عمرو عن أبي عاصم: حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وروى من طريق سعيد بن جبير، قال: مفرطون، أي: متركون في النار منسيون فيها، وقرأ الجمهور بتخفيف الراء وفتحها، وقرأها نافع بكسرها، وهو من الإفراط، وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بكسر الراء المشددة أي: مقصرون في أداء الواجب مبالغون في الإساءة.

وقال غيْرُهُ: ﴿فإِذَا قَرأْتَ القُرْآن فاسْتَعِذْ باللهِ﴾ [النحل:٩٨] هٰذَا مُقَدَّمٌ ومُؤَخرٌ وذٰلِكَ أنَّ الاسْتِعاذَةَ قَبْلَ القِرَاءَةِ ومَعْناها الإعْتِصامُ باللهِ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله﴾ إن فيه التقديم والتأخير، وذلك أن الاستعاذة تكون قبل القراءة، والتقدير: فإذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ بالله، هذا على قول الجمهور حتى قال صاحب (**التوضيح**): هذا إجماع إلاَّ ما روي عن أبي هريرة وداود ومالك أنهم قالوا: إن الاستعاذة بعد القراءة، أخذاً بظاهر القرآن، وقد أبعد بعضهم هذا في موضعين. **الأول**: في قوله: المراد بالغير أبو عبيدة، فإن هذا كلامه بعينه وهذا فيه خبط. **والثاني**: في قوله: والتقدير فإذا أخذت في القراءة فاستعذ، وقيل: هو على أصله لكن فيه إضمار، أي: إذا أردت القراءة، وهذا يكاد أن يكون أقوى خبطاً من الأول على ما لا يخفى على من يتأمل فيه. **قوله: «ومعناها»**، أي: معنى الاستعاذة **«الاعتصام بالله»**.

قَصْدُ السَّبِيلِ البَيانُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين﴾ [النحل:٩] وفسر القصد بالبيان وكذا روي عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه، قيل: قصد السبيل بيان طريق الحكم لكم، والقصد الطريق المستقيم، وقيل: بيان الشرائع والفرائض، وعن ابن المبارك: قصد السبيل السنة. **قوله: «ومنها»** أي: ومن السبيل، والتأنيث باعتبار أن لفظ السبيل واحد، ومعناها: الجمع. **قوله: «جائر»** أي: معوج عن الاستقامة.

الدِّفْءُ ما اسْتَدْفَأْتَ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون﴾ [النحل:٥] وفسر الدفء بقوله: **«ما استدفأت به»** يعني: من الأكسية والأبنية، قال الجوهري: الدفء السخونة، تقول منه دفيء الرجل دفاء، مثل كره كراهة، وكذلك دفيء دفأً مثل ظميء ظمأً، والاسم الدفء وهو الشيء الذي يدفيك، والجمع الأدفاء، وفسر الجوهري: الدفء في الآية المذكورة بقوله: النفع بنتاج الإبل وألبانها، وما ينتفع به منها، قال الله تعالى: ﴿لكم فيها دفء﴾.

تُرِيحُونَ بالعَشيِّ وتَسْرَحُونَ بالغَدَاةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون﴾ [النحل:٦] وفسر: تريحون بالعشي، وتسرحون بالغداة وفي التفسير، أي: تردونها إلى مراحها وهي حيث تأوي إليه، وحين تسرحون ترسلونها بالغداة إلى مراعيها، وقال قتادة: وأحسن ما يكون إذا راحت عظاماً ضروعها، طوالاً أسنمتها.

بِشِقٍّ يعْنِي الـمَشَقَّةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتحمل أثقالكم إلى بلدكم تكونوا بالغيه إلاَّ بشق الأنفس﴾ [النحل:٧] وفسر الشق بالمشقة، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله: ﴿إلا بشق الأنفس﴾ أي: بمشقة الأنفس، وقراءة الجمهور بكسر الشين، وقرأها أبو جعفر ابن القعقاع بفتحها، قال أبو عبيدة: هما بمعنى، وقال الفراء: معناهما مختلف بالكسر المشقة وبالفتح من الشق في الشيء كالشق في الجبل.

عَلَى تَخَوُّفٍ تَنَقُّصٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿على تخوف﴾ [النحل:٤٧] وفسره بقوله: «**تنقص**» وكذا روي عن مجاهد، رواه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه، وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس: على تخوف، قال: على تنقص من أعمالكم، وقيل: هو تفعل من الخوف.

الأَنْعامِ لَعِبْرَةً وهْيَ تُؤَنِّثُ وتُذَكِّرُ وكَذَلِكَ النَّعَمُ للأَنْعامِ جَماعَةُ النَّعَمِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه﴾ [النحل:٦٦] **قوله**: «**لعبرة**»، أي: لعظة. **قوله**: «**نسقيكم**»، قرىء بفتح النون وضمها، قيل: هما لغتان، وقال الكسائي، تقول العرب: أسقيته لبناً إذا جعلته له سقياً دائماً، فإذا أرادوا أنهم أعطوه شربة قالوا: سقيناه. **قوله**: ﴿**مما في بطونه**﴾ ولم يقل: بطونها، لأن الأنعام والنعم واحد، ولفظ: النعم، مذكر قاله الفراء، فباعتبار ذلك ذكّر الضمير. **قوله**: «**وهي**»، أي: الأنعام تؤنث وتذكر. **قوله**: «**وكذلك النعم**»، أي: يذكر ويؤنث، وقد ذكرنا الآن عن الفراء أن النعم مذكر ويجمع على أنعام وهي الإبل والبقر والغنم.

سَرَابِيلَ قُمُصٌ تَقِيكُمُ الحَرَّ وأمَّا سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بأسَكُمْ فإنَّها الدُّرُوعُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وسرابيل تقيكم بأسكم﴾ وفسر سرابيل **الأول**: بالقمص بضم القاف والميم جمع قميص من قطن وكتان وصوف، والسرابيل **الثاني**: بالدروع. **قوله**: «**تقيكم الحر**» أي: تحفظكم من الحر، ومن البرد أيضاً، وهذا من باب الاكتفاء. **قوله**: «**بأسكم**» أراد به شدة الطعن والضرب والرمي.

دَخَلاً بَيْنَكُمْ كلُّ شَيْءٍ لَمْ يَصِحَّ فَهْوَ دَخَلٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم﴾ [النحل: ٩٢] وفسر الدخل بقوله: «**كل شيء لم يصح فهو دخل**»، وكذا فسره أبو عبيدة، وكذلك الدغل وهو الغش والخيانة.

وقال ابنُ عبّاسٍ حَفَدَةَ مَنْ وَلَدَ الرَّجُلُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة﴾ [النحل:٧٢] وذكر أن الحفدة من ولد الرجل هم: ولده وولد ولده، وهذا التعليق رواه الطبري من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله: ﴿بنين وحفدة﴾ قال: الولد وولد الولد.

السَّكَرُ ما حُرِّمَ مِنْ ثَمَرِها والرِّزْقُ الحَسَنُ ما أُحِلَّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً﴾ [النحل:٦٧] الآية، وبين السكر بقوله: «**ما حرم من ثمرها**» أي: من ثمر النخيل والأعناب، ويروى: من ثمرتها، ويروى: ما حرم الله من ثمرها وبين الرزق الحسن المذكور في الآية بقوله: والرزق الحسن ما أحل، أي: الذي جعل حلالاً، ويروى: ما أحل الله، وقال الثعلبي: قال قوم: السكر الخمر، والرزق الحسن الدبس، والتمر والزبيب، قالوا: وهذا قبل تحريم الخمر، وإلى هذا ذهب ابن مسعود وابن عمر وسعيد بن جبير وإبراهيم والحسن ومجاهد وابن أبي ليلى والكلبي، وفي رواية عن ابن عباس، قال: السكر ما حرم من ثمرتيهما، والرزق الحسن ما أحل من ثمرتيهما، وقال قتادة: أما السكر فخمور هذه الأعاجم، وأما الرزق الحسن فهو ما تنتبذون وما تخللون وتأكلون، قال: ونزلت هذه الآية وما حرمت الخمر يومئذٍ، وإنما نزل تحريمها بعد في سورة المائدة، وقال الثعلبي: السكر ما شربت، والرزق الحسن ما أكلت، وعن ابن عباس: الحبشة يسمون الخمر سكراً.

وقال ابنُ عُيَيْنَةَ عَنْ صَدَقَةَ أنْكاثاً هِيَ خَرْقاءُ كانَتْ إذا أبْرَمَتْ غَزْلَها نَقَضَتْهُ

أي: قال سفيان بن عيينة عن صدقة، قال الكرماني: صدقة هذا هو ابن الفضل المروزي، ورد عليه بأن صدقة بن الفضل المروزي شيخ البخاري يروي عن سفيان بن عيينة، وههنا يروي سفيان عن صدقة، والدليل على عدم صحة قوله: إن صدقة هذا روى عن السدي وصدقة بن الفضل المروزي ما أدرك السدي ولا أصحاب السدي، وروى ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن أبي عمر العدني والطبري من طريق الحميدي، كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال: كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء، فذكر مثل ما ذكره البخاري، والظاهر أن صدقة هذا هو أبو الهذيل روى عن السدي. **قوله: «وروى عنه ابن عيينة»**، كذا ذكره البخاري في **(تاريخه)**. **قوله: «أنكاثاً»** أشار به إلى قوله: ﴿ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً﴾ [النحل:٩٢]، قال الزمخشري: أي: لا تكونوا في نقض الإيمان كالمرأة التي أنحت على غزلها بعد أن أحكمته وأبرمته فجعلته أنكاثاً، جمع نكث وهو ما ينكث فتله، وقال ابن الأثير، النكث نقض العهد، والاسم النكث بالكسر وهو الخيط الخلق من صوف أو شعر أو وبر، سمي به لأنه ينقض ثم يعاد فتله، **قوله: «هي خرقاء»**، الضمير يرجع إلى تلك المرأة التي تسمى خرقاء، وذكر **«أنكاثاً»** يدل عليه فلا يكون داخلاً في الإضمار قبل الذكر وكانت إذا أحكمت غزلها نقضته، فلذلك قيل: خرقاء، أي: حمقاء، وفي: **(غرر التبيان)** أنها

كانت تغزل هي وجواريها من الغداة إلى نصف النهار، ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن جميعاً، فهذا كان دأبها، والمعنى: أنها كانت لا تكف عن الغزل ولا تبقي ما غزلت، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة، قال: هو مثل ضربه الله تعالى لمن ينكث عهده، وقال مقاتل في تفسيره: هذه المرأة قرشية اسمها ريطة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة وتلقب جعرانة لحمقها، وذكر السهيلي: أنها بنت سعد بن زيد مناة بن تيم بن مرة، وقال الثعلبي: كانت اتخذت مغزلاً بقدر ذراع وسنارة مثل الإصبع وفلكة عظيمة على قدرهما تغزل الغزل من الصوف والوبر والشعر وتأمر جواريها بذلك، وكن يغزلن إلى نصف النهار، ثم تأمرهن بنقض جميع ذلك، فهذا كان دأبها.

وقال ابنُ مَسْعُودٍ الأُمَّةُ مُعَلِّمُ الخَيْرِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله﴾ [النحل:١٢٠] وقال عبد الله ابن مسعود في تفسير الأمة بأنه: معلم الخير، وكذا رواه الحاكم من حديث مسروق عن عبد الله، وقال: صحيح على شرط الشيخين، وعن مجاهد: كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار، وعن قتادة ليس من أهل دين إلاَّ ويتولونه ويرضونه، وعن شهر بن حوشب: لا تخلو الأرض إلاَّ وفيها أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الأرض ويخرج بركتها إلاَّ زمان إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فإنه كان وحده انتهى. والأمة لها معان أخر في القرآن من: الناس والجماعة والدين والحين والواحد الذي يقوم مقام جماعة.

وَالْقانِتُ المُطِيعُ

هذا من تتمة كلام ابن مسعود، فإنه فسر القانت في قوله: ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً﴾ [النحل:١٢٠] بالمطيع، وكذلك أخرجه ابن مردويه في تفسيره.

أكْناناً واحِدُها كِنٌّ مِثْلُ حِمْلٍ وأحْمَالٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعل لكم من الجبال أكناناً﴾ وفسر قتادة: أكناناً، بقوله: غيراناً من الجبال يسكن فيها، وقال البخاري: واحد الأكنان كن، بكسر الكاف مثل حمل بكسر الحاء المهملة واحد الأحمال، والكن كل شيء وقى شيئاً وستره، وفي بعض النسخ وقع هذا عقيب. **قوله: «جماعة النعم».**

١ ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿ومِنكُمْ مَنْ يُرَدُّ إلى أرْذَلِ العُمُرِ﴾ [النحل:٧٠]

أي هذا باب في قوله تعالى ﴿ومنكم من يرد إلى أرذل العمر﴾ من رذل الرجل يرذل رذالة ورذولة، قال الجوهري: الرذل الدون الخسيس، ورذل كل شيء رديه، وكذلك الأرذل من كل شيء، وأرذل العمر اردؤه وأوضعه، وقال السدي: أرذله الخرف، وقال قتادة: تسعون سنة، وعن علي: خمس وسبعون سنة، وعن مقاتل: الهرم، وعن ابن عباس: معناه يرد إلى أسفل العمر، وعن عكرمة: من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر، وروى ابن مردويه في

تفسيره، من حديث أنس رضي الله عنه: مائة سنة.

٣٢٨/ ٤٧٠٧ ـــ **حدثنا** مُوسَى بنُ إسْماعِيلَ حدثنا هارُونُ بنُ مُوسَى أبُو عبْدِ الله الأعْوَرُ عنْ شُعَيْبٍ عنْ أنَسِ بنِ مالِكٍ رضي الله عنهُ أنَّ رسُولَ الله ﷺ كان يَدْعُو **أعُوذُ بِكَ مِنَ البُخْلِ والكَسَلِ وأرْذَلِ العُمُرِ وعَذَابِ القَبْرِ وفِتْنَةِ الدَّجَّالِ وفِتْنَةِ المَحْيا والمَماتِ**. [انظر الحديث ٢٨٢٣ وطرفيه].

مطابقته للترجمة في قوله: «وأرذل العمر». وشعيب هو ابن الحبحاب، بالحاءين المهملتين والباءين الموحدتين، مر في كتاب الجمعة. والحديث أخرجه مسلم في الدعوات عن أبي بكر بن نافع.

قوله: «من البخل» يعني في حقوق المال، واستعاذ ﷺ من البخل كما استعاذ أيضاً من فتنة الغنا، وهو إنفاقه في المعاصي أو إنفاقه في إسراف أو في باطل. **قوله: «والكسل»** هو عدم انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه مع إمكانه. **قوله: «وأرذل العمر»** آخره في آخر العمر في حال الكبر والعجز والخرف، وجه الاستعاذة منه أن المطلوب من العمر التفكر في آلاء الله ونعمائه من خلق الموجودات فيقوموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والخرف الفاقد لهما فهو كالشيء الردي الذي لا ينتفع به فينبغي أن يستعاذ منه. **قوله: «وعذاب القبر»** لأن فيه الأهوال والشدائد. **قوله: «وفتنة الدجال»** إذ لم تكن فتنة في الأرض منذ خلق الله ذرية آدم أعظم منها. **قوله: «وفتنة المحيا»** هو مفعل من الحياة والممات مفعل من الموت. قال الشيخ أبو النجيب السهروردي، قدس الله روحه: يريد بفتنة المحيا الابتلاء مع زوال الصبر والرضا والوقوع في الآفات والإصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى وفتنة الممات سؤال منكر ونكير مع الحيرة والخوف.

سُورَةُ بَنِي إسْرَائِيلَ

أي: هذا في تفسير بعض سورة بني إسرائيل. قال قتادة: هي مكية إلا ثمان آيات نزلن بالمدينة، وهي من قوله: ﴿وإن كادوا ليفتنونك﴾ [الإسراء:٧٣] إلى آخرهن، وسجدتها مدنية، وفي تفسير ابن مردويه من غير طريق عن ابن عباس: هي مكية، وقال السخاوي: نزلت بعد القصص وقبل سورة يونس عليه السلام. وهي ستة آلاف وأربع مائة وستون حرفاً، وألف وخمسمائة وثلاث وثلاثون كلمة، ومائة وإحدى عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلا لأبي ذر.

٣٢٩/ ٤٧٠٨ ـــ باب **حدثنا** آدَمُ حدثنا شُعْبَةُ عنْ أبي إسْحاقَ قال سَمِعْتُ عبْدَ الرَّحْمٰنِ بنَ يزِيدَ قال سَمِعْتُ ابنَ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قال في بَنِي إسْرَائِيلَ والكَهْفِ ومَرْيَمَ إنَّهُنَّ مِنَ العِتَاقِ الأوَّلِ وهُنَّ مِنْ تِلادِي. [انظر الحديث ٤٧٠٨ ـ طرفاه في: ٤٧٣٩،

٤٩٩٤].

أي هذا باب وليس في كثير من النسخ لفظ: باب. وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي، وعبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في فضائل القرآن عن آدم، وأخرجه في التفسير أيضاً عن بندار عن غندر.

قوله: «من العتاق» بكسر العين المهملة وتخفيف التاء المثناة من فوق: جمع عتق، والعرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في الجودة عتيقاً، يريد تفضيل هذه السورة لما يتضمن مفتتح كل منها بأمر غريب وقع في العالم خارقاً للعادة، وهو الإسراء وقصة أصحاب الكهف وقصة مريم ونحوها. **قوله: الأول**: بضم الهمزة وفتح الواو المخففة، والأولية إما باعتبار حفظها أو باعتبار نزولها لأنها مكية. **قوله: «من تلادي»** بكسر التاء المثناة من فوق وتخفيف اللام، وهو ما كان قديماً، يقال: ما له طارف ولا تالد، أي: لا حديث ولا قديم، وأراد بقوله: **«من تلادي»** أي: من محفوظاتي القديمة.

قال ابْنُ عَبّاس فَسَيُنْغِضُونَ يَهُزُّونَ: وقال غيْرُهُ نَغَضَتْ سِنُّكَ أيْ تَحَرَّكَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل الذي فطركم أول مرة فسينغضون إليك رؤوسهم﴾ [الإسراء:٥١]... الآية، قال ابن عباس في تفسير قوله: **«فسينغضون»** أي: **«يهزون»**، أي: يحركون، وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وروى من طريق العوفي عنه قال: يحركون رؤوسهم استهزاء، **قوله: «وقال غيره»** أي: قال غير ابن عباس منهم أبو عبيدة فإنه قال: يقال: قد نغضت سنة، أي: تحركت وارتفعت من أصلها، ومعنى الآية: أن النبي ﷺ أمر أن يقول للمشركين الذين يقولون: من يعيدنا؟ ﴿قل الذي فطركم﴾ أي: خلقكم ﴿أول مرة﴾ قادر على أن يعيدكم، فإذا سمعوا ينغضون إليه رؤوسهم متعجبين مستهزئين.

١ ــ باب: ﴿وقَضَيْنا إلى بَني إسْرَائِيل﴾ [الإسراء:٤] أخبرنَاهُمْ أنَّهُمْ سَيُفْسِدُونَ والقَضاءُ عَلَى وُجُوهٍ ﴿وقَضَى رَبُّكَ﴾ أمَرَ رَبُّكَ ومِنْهُ الحُكْمُ ﴿إنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ ومِنْهُ الخَلْقُ ﴿فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَمٰوَاتٍ﴾

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض﴾ الآية، وفسر قوله: **«وقضينا إلى بني إسرائيل»** بقوله: **«أخبرناهم»**، وكذا فسره أبو عبيدة، ويقال: معناه أعلمناهم إعلاماً قاطعاً. **قوله: «والقضاء على وجوه»**، أشار بهذا إلى أن لفظ القضاء يأتي لمعان كثيرة، وذكر منها ثلاثة: **الأول**: أن القضاء بمعنى الأمر كما في قوله تعالى: ﴿وقضى ربك﴾ [الإسراء:٢٣] أي أمر. **الثاني**: أنه بمعنى الحكم في قوله تعالى: ﴿إن ربك يقضي بينهم﴾ [النمل:٧٩، يونس:٩٣] أي يحكم. **الثالث**: أنه بمعنى الخلق، كما في قوله: ﴿فقضاهن سبع سموات﴾ [فصلت:١٢] أي: خلقهن، وفي بعض النسخ بعد سبع

سموات خلقهن.

وذكر بعضهم فيه معاني جملتها ثمانية عشر وجهاً، منها الثلاثة التي ذكرت، **والرابع**: الفراغ كما في قوله تعالى: ﴿فإذا قضيتم مناسككم﴾ [البقرة:٢٠٠] أي: إذا فرغتم منها. **والخامس**: الكتابة كما في قوله: ﴿فإذا قضى أمراً﴾ [غافر:٦٨] أي: كتب. **والسادس**: الأجل كما في قوله تعالى: ﴿فمنهم من قضى نحبه﴾ [الأحزاب:٢٣]، **والسابع**: الفصل، كما في قوله: ﴿لقضي الأمر بيني وبينكم﴾ [الأنعام:٥٨]. **والثامن**: المضي، كما في قوله: ﴿ليقضي الله أمراً كان مفعولاً﴾ [الأنفال:٤٢ و٤٤]. **والتاسع**: الهلاك، كما في قوله: ﴿لقضي إليهم أجلهم﴾ [يونس:١١]. **والعاشر**: الوجوب، كما في قوله تعالى: ﴿لما قضي الأمر﴾ [إبراهيم:٢٢]. **والحادي عشر**: الإبرام، كما في قوله تعالى: ﴿إلاَّ حاجة في نفس يعقوب قضاها﴾ [يوسف:٦٨]. **والثاني عشر**: الوصية كما في قوله: ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه﴾ [الإسراء:٢٣]. **والثالث عشر**: الموت كما في قوله تعالى: ﴿فوكزه موسى فقضى عليه﴾ [القصص:١٥]. **والرابع عشر**: النزول، كما في قوله تعالى: ﴿فلما قضينا عليه الموت﴾ [سبأ:١٤]. **والخامس عشر**: الفعل كما في قوله تعالى: ﴿كلا لما يقض ما أمره﴾ [عبس:٢٣] يعني: حقاً لم يفعل ما أمره. **والسادس عشر**: العهد كما في قوله تعالى: ﴿إذ قضينا إلى موسى الأمر﴾ [القصص:٤٤]. **والسابع عشر**: الدفع كما في قولهم. قضى دينه، أي: دفع ما لغريمه عليه بالأداء. **والثامن عشر**: الختم والإتمام، كما في قوله تعالى: ﴿ثم قضى أجلاً﴾ [الأنعام:٢]. وقال الأزهري: قضى في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه.

نَفِيراً مَنْ يَنْفِرُ مَعَهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعلناكم أكثر نفيراً﴾

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعلناكم أكثر نفيراً﴾ [الإسراء:٦] قال أبو عبيدة: معناه الذين ينفرون معه، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله: ﴿وجعلناكم أكثر نفيراً﴾ أي: عدداً، وقال الثعلبي: أصله من ينفر مع الرجل من عشيرته وأهل بيته، ودليله قول مجاهد: أكثر رجلاً، والنفير والنافر واحد، كالقدير والقادر.

مَيْسُوراً لَيِّناً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فقل لهم قولاً ميسوراً﴾ [الإسراء:٢٨] وفسره بقوله: ليناً، وكذا فسره أبو عبيدة، وروى الطبري من طريق إبراهيم النخعي: أي ليناً تعدهم ومن طريق عكرمة: عدهم عدة حسنة، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال: يقول: نعم وكرامة وليس عندنا اليوم، ومن طريق الحسن، يقول: سيكون إن شاء الله.

ولِيُتَبِّرُوا يُدَمِّرُوا ما عَلَوْا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وليتبروا ما علو تتبيراً﴾ [الإسراء:٧] وفسر قوله: «وليتبروا»

بقوله: «**يدمروا**» من التدمير، وهو الإهلاك من الدمار وهو الهلاك. **قوله**: «**ما علوا**» أي: ما غلبوا عليه من بلادكم، والجملة في محل النصب لأنها مفعول: ليتبروا، وقال الزجاج: كل شيء كسرته وفتتته فقد دمرته، والمعنى: وليخربوا ما غلبوا عليه.

حَصِيراً مَحْبِساً مَحْصَراً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً﴾ [الإسراء:٨] وفسر حصيراً بقوله: «**محبساً**»، وكذا روى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. **قوله**: «**محصراً**»، بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الصاد، وهو اسم موضع الحصر، وكذا فسر أبو عبيدة **قوله**: «**حصيراً**»، وقال صاحب (**التوضيح**): محصراً بفتح الصاد لأنه من حصر يحصر. قلت: هذا إذا كان مفتوح الميم لأنه يكون اسم موضع من حصر يحصر من باب نصر ينصر، وأما مضموم الميم ومفتوح الصاد فهو من: أحصر، بالألف في أوله.

حَقَّ وَجَبَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾ [الإسراء:١٦] وفسر قوله: **فحق**، بقوله: «**وجب**»، وكذا فسره ابن عباس، وفي التفسير: أي وجب عليها العذاب، والضمير يرجع إلى القرية المذكورة قبله.

خِطْئاً إِثْماً وهْوَ اسْمٌ مِنْ خَطِئْتُ والخَطَأُ مَفْتُوحٌ مَصْدَرُهُ مِنَ الإِثْمِ خَطِئْتُ بِمَعْنَى أَخْطَأْتُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن قتلهم كان خطأ كبيراً﴾ [الإسراء:٣١] وفسر «**خطأ**» بقوله: «**إثماً**» وكذا فسره أبو عبيدة. **قوله**: «**وهو**» أي: الخطأ «**اسم من خطيت**» والذي قاله أهل اللغة أن «**خطأ**» بالكسر مصدر، فقال الجوهري: نقول من خطأ يخطأ خطأ وخطأة على فعلة. **قوله**: «**والخطأ مفتوح**» مصدر هذا أيضاً عكس ما قاله أهل اللغة، فإن الخطأ بالفتح اسم هو نقيض الصواب، وقال الزمخشري: قرىء خطىء خطأ كأثم إثماً وخطأ وهو ضد الصواب اسم من أخطاء وخطاء بالكسر والمد وخطاء بالمد والفتح وخطأ بالفتح والسكون، وعن الحسن بالفتح وحذف الهمزة، وروى عن أبي رجاء بكسر الخاء غير مهموز. انتهى. وهذا أيضاً ينادي بأن الخطأ بالكسر والسكون مصدر، والخطأ بفتحتين اسم. **قوله**: «**من الإثم خطئت**» فيه تقديم وتأخير أي: خطئت الذي أخذ معناه من الإثم بمعنى أخطأت، وهذا أيضاً خلاف ما قاله أهل اللغة، لأن معنى: خطىء: أثم وتعمد الذنب، وأخطأ إذا لم يتعمده، ولكن قال الجوهري: قال أبو عبيدة: خطىء وأخطأ لغتان بمعنى واحد، وأنشد لامرىء القيس:

يا لهف هند إذ خطئن كاهلاً

أي: أخطأن، والذي قاله يساعد البخاري فيما قاله.

تَـخْرِقَ تَقْطَعَ

وفي بعض النسخ: لن تخرق، لن تقطع، وهو الصواب أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً﴾ [الإسراء:٣٧] وفسر قوله: لن تخرق، بقوله: لن تقطع. **قوله: «مرحاً»** أي: بطراً وكبراً وفخراً وخيلاء. قال الثعلبي: هو تفسير المشي لا نعته فلذلك أخرجه عن المصدر، وقال الزمخشري: مرحاً حال أي: ذا مرح، وقرىء: مرحاً، بكسر الراء، وفضل الأخفش المصدر على إسم الفاعل لما فيه من التأكيد. **قوله: «إنك لن تخرق الأرض»**، قال الثعلبي: أي: تقطعها بكبرك حتى تبلغ آخرها، يقال: فلان أخرق للأرض من فلان إذا كان أكثر أسفاراً. **قوله: «ولن تبلغ الجبال طولاً»**. أي: لن تساويها وتحاذيها بكبرك.

وإذْ هُمْ نَجْوَى مَصْدَرٌ مِنْ ناجَيْتُ فَوَصَفَهُمْ بِها والمَعْنَى يَتَناجَوْنَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى﴾ [الإسراء:٤٧]... الآية. **قوله: «إذ يستمعون إليك»**، نصب بقوله: اعلم، أي: إعلم وقت استماعهم بما به يستمعون. **قوله: «وإذ هم نجوى»**، أي: وبما يتناجون به إذ هم ذو نجوى، يعني: يتناجون في أمرك، بعضهم يقول: هو مجنون، وبعضهم يقول: كاهن، وبعضهم يقول: ساحر، وبعضهم يقول: شاعر. **قوله: «مصدر من ناجيت»** الأظهر أنه إسم غير مصدر، وقال الجوهري: قوله تعالى: ﴿وإذ هم نجوى﴾ فجعلهم هم النجوى، وإنما النجوى فعلهم، كما تقول: قوم رضا، وإنما الرضا فعلهم. انتهى. **وقيل:** يجوز أن يكون نجوى جمع نجي: كقتلى جمع قتيل.

رُفاتاً حُطاماً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا أئذا كنا عظاماً ورفاتاً﴾ [الإسراء:٤٩] بقوله: **«حطاماً»** وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، هكذا قوله: **«حطاماً»** أي: عظاماً محطمة.

واسْتَفْزِزْ اسْتَخِفَّ بِخَيْلِكَ الفُرْسانِ والرَّجْلُ الرَّجَّالَةُ واحِدُها رَاجِلٌ مِثْلُ صاحِبٍ وصَحْبٍ وتاجِرٍ وتَجْرٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك﴾ الآية، وتفسيرها هذا بعين تفسير أبي عبيدة هنا، وفي التفسير: هذا أمر تهديد. **قوله: «منهم»**، أي: من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام. **قوله: «بصوتك»**، أي: بدعائك إلى معصية الله تعالى، قاله ابن عباس وقتادة، وكل داعٍ إلى معصية الله تعالى فهو من جند إبليس، وعن مجاهد: بصوتك، بالغناء والمزامير، **قوله: «واجلب»**، أي: إجمع وصحْ، وقال مجاهد: إستعن عليهم بخيلك أي: ركبان جندك. **قوله: «ورجلك»** أي: مشاتهم، وعن جماعة من

المفسرين: كل راكب وماشٍ في معاصي الله تعالى.

حاصِباً الرِّيحُ العاصِفُ والحاصِبُ أيْضاً ما تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ ومِنْهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ يُرْمَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ وهُوَ حَصَبُهَا ويُقال حَصَبَ فِي الأرْضِ ذَهَبَ والحَصَبُ مُشْتَقٌّ مِن الحَصْباءِ والحِجارَةِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو يرسل عليكم حاصباً ثم لا تجدوا لكم وكيلا﴾ [الإسراء:٦٨] وفسر الحاصب بالريح العاصف، وفي التفسير: حاصباً حجارة تمطر من السماء عليكم كما أمطر على قوم لوط، وقال أبو عبيدة والقتبي: الحاصباء الريح التي ترمي بالحصباء، وهي الحصى الصغار، وهو معنى **قوله: «والحاصب أيضاً ما ترمي به الريح»**. وقال الجوهري: الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء. **قوله: «ومنه»**، أي: ومن معنى لفظ الحاصب: حصب جهنم، وكل شيء ألقيته في النار فقد حصبتها به. **قوله: «وهو حصبها»** أي: الشيء الذي يرمى فيها هو حصبها، ويروى: وهم حصبها أي القوم الذين يرمون فيها حصبها. **قوله: «ويقال: حصب في الأرض ذهب»**، كذا قاله الجوهري أيضاً. **قوله: «والحصب مشتق من الحصباء»** لم يرد بالاشتقاق الاشتقاق المصطلح به، أعني: الاشتقاق الصغير لعدم صدقه عليه على ما لا يخفى، وفسر الحصباء بالحجارة، وهو من تفسير الخاص بالعام، وقال أهل اللغة: الحصباء الحصى.

تارَةً مَرَّةً وجَماعَتُهُ تِيَرَةٌ وتارَاتٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى﴾ [الإسراء:٦٩] وفسر: تارة، بقوله: مرة، وكذا فسره أبو عبيدة، ويجمع على تيرة بكسر التاء وفتح اليا آخر الحروف وعلى تارات، وقال ابن التين: الأحسن سكون الياء آخر الحروف وفتح الراء كما يقال في جمع قاعة: قيعة.

لأحْتَنِكَنَّ لأسْتَأْصِلَنَّهُمْ يُقالُ احْتَنَكَ فُلانٌ ما عِنْدَ فُلانٍ مِنْ عِلْمٍ اسْتَقْصاهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لئن أخرتني إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلاَّ قليلا﴾ [الإسراء:٦٢] وفسر الاحتناك بالاستئصال، وقيل: معناه لأستولين عليهم بالإغواء والإضلال، وأصله من احتنك الجراد الزرع وهو أن تأكله وتستأصله باحتناكها وتفسده، هذا هو الأصل، ثم يسمى الاستيلاء على الشيء وأخذ كله احتناكاً، وعن مجاهد: معنى لأحتنكن لأحتوين.

طائِرُهُ حَظُّهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾ [الإسراء:١٣] الآية وفسر **«طائره»** بقوله: **«حظه»**، وكذا فسره أبو عبيدة والقتبي، وقالا: أراد بالطائر حظه من الخير والشر، من قولهم: طار بهم فلان بكذا، وإنما خص عنقه دون سائر أعضائه لأن العنق موضع السمات وموضع القلادة وغير ذلك مما يزين أو يشين، فجرى كلام العرب بنسبة

الأشياء اللازمة إلى الأعناق، فيقولون: هذا الشيء لك في عنقي حتى أخرج منه، وعن ابن عباس: طائره عمله، وعن الكلبي ومقاتل: خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب عليه، وعن الحسن: يمنه وشؤمه، وعن مجاهد: رزقه.

قال ابنُ عَبَّاسٍ كُلُّ سُلْطانٍ فـي القُرْآنِ فَهُوَ حُجةٌ

هذا التعليق رواه أبو محمد إسحاق بن إبراهيم البستي عن ابن أبي عمر: حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس، وأما لفظ السلطان في هذه السورة في موضعين: **أحدهما** قوله: ﴿فقد جعلنا لوليه سلطاناً﴾ [الإسراء:٣٣] **والآخر** قوله: ﴿واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً﴾ [الإسراء:٨٠].

ولِيٌّ مِنَ الذُّلِّ لَـمْ يُحالِفْ أحداً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولـم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيراً﴾. **قوله: «لـم يحالف»** بالحاء المهملة، أي: لـم يوال أحداً لأجل مذلة به ليدفعها بموالاته، وعن مجاهد: لم يحتج في الانتصار إلى أحد، والله سبحانه أعلم.

٢ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿سُبْحانَ الَّذِي أسْرَى بِعَبْدِهِ لَـيْلاً مِنَ الـمَسْجِدِ الْـحَرَامِ﴾ [الإسراء:١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده﴾ الآية، وسبحان علم للتسبيح، والمعنى: سبح الله تعالى وأسرى وسرى لغتان، وليلاً، نصب على الظرف وإنما ذكر: ليلاً، بالتنكير وإن كان الإسراء لا يكون إلاَّ بالليل إشارة إلى تقليل مدة الإسراء.

٢٣٠/٤٧٠٩ ـــ **حدّثنا** عَبْدَانُ حدّثنا عبْدُ الله أخبرَنا يُونُسُ ح وحدثنا أحْمَدُ بنُ صالِحٍ حدثنا عَنْبَسَةُ حدثنا يُونُسُ عن ابنِ شِهابٍ قال ابنُ الـمُسَيَّبِ قال أبُو هُرَيْرَة رضي الله عنهُ أُتِيَ رسُولُ الله ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ بإيلياءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ ولَبَنٍ فَنَظَرَ إلَيْهِما فأخَذَ اللَّبَنَ قال جِبْرِيلُ الـحَمْدُ لله الَّذِي هَدَاكَ لِلْفِطْرَةِ لَوْ أخَذْتَ الـخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ. [انظر الحديث ٣٣٩٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأخرجه من طريقين: **أحدهما**: عن عبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي عن عبد الله المبارك المروزي عن يونس بن يزيد الأيلي عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب. **والآخر**: عن أحمد بن صالح أبي جعفر المصري عن عنبسة، بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين المهملة: ابن خالد عن يونس إلى آخره.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الأشربة عن عبدان. وأخرجه مسلم في الأشربة عن زهير بن حرب. وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر.

قوله: «بإيلياء»، بكسر الهمزة واللام وإسكان التحتانية الأولى ممدوداً: هو بيت المقدس على الأشهر. **قوله: «للفطرة» أي**: للإسلام الذي هو مقتضى الطبيعة السليمة التي فطر الله الناس عليها. فإن قلت: قد مر في حديث المعراج أنه ثلاثة أقداح، والثالث فيه عسل؟ قلت: لا منافاة بينهما.

٢٣١/٤٧١٠ ــــ **حدّثنا** أَحْمَدُ بنُ صالحٍ حدَّثنا ابنُ وَهْبٍ قال أَخبَرَني يُونُسُ عنِ ابنِ شِهابٍ قالَ أبُو سَلَمَةَ سَمِعْتُ جابِرَ بنَ عبْدِ الله رضيَ الله عنهما قال سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ **لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ قُمْتُ في الحِجْرِ فَجَلّى الله لي بَيْتَ المَقْدِسِ فَطَفِقْتُ أُخْبِرُهُمْ عَنْ آياتِهِ وأنا أنْظُرُ إلَيْهِ** زَادَ يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدَّثنا ابنُ أخِي ابنِ شِهابٍ عنْ عَمِّهِ لَمَّا كَذَّبَني قُرَيْشٌ حِينَ أُسْرِيَ بي إلى بَيْتِ المَقْدِسِ نَحْوَهُ. [انظر الحديث ٣٨٨٦].

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري. والحديث أخرجه البخاري أيضاً عن يحيى بن بكير عن الليث. وأخرجه مسلم في الإيمان عن قتيبة. وأخرجه الترمذي والنسائي جميعاً في التفسير عن قتيبة به.

قوله: «لما كذبني قريش»، هكذا في رواية الكشميهني، وفي رواية الأكثرين: **«لما كذبتني»**، بالتأنيث. **قوله: «في الحجر»**، بكسر الحاء المهملة وهو تحت ميزاب الكعبة. **قوله: «فجلى الله»**، بالجيم، أي: كشف الله تعالى. **قوله: «فطفقت»**، من أفعال المقاربة بمعنى: شرعت وأخذت **«أخبرهم»** من الإخبار. **قوله: «عن آياته»**، أي: علاماته، والذي سأل النبي ﷺ، أن يصف لهم بيت المقدس هو المطعم بن عدي فوصف لهم، فمن مصفق ومن واضع يده على رأسه متعجباً، وكان في القوم من سافر إلى بيت المقدس ورأى المسجد فقيل له: هل تستطيع أن تنعت لنا بيت المقدس؟ فقال ﷺ: فذهبت أنعت لهم فما زلت أنعت حتى التبس علي بعض النعت، فجيء بالمسجد حتى وضع، قال: فنعته وأنا أنظر إليه، فقال القوم: أما النعت فقد أصاب. **قوله: «زاد يعقوب بن إبراهيم»**، هو ابن سعد بن إبراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري، قال: حدثنا ابن أخي ابن شهاب وهو محمد بن عبد الله بن مسلم ابن أخي الزهري عن عمه محمد بن مسلم الزهري، وهذه الزيادة رواها الذهلي في **(الزهريات)** عن يعقوب بهذا الإسناد.

قاصِفاً: رِيحٌ تَقْصِفُ كُلَّ شَيْءٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم﴾ [الإسراء:٦٩] الآية، وفسر القاصف بقوله: **«ريح»** أي: القاصف **«ريح تقصف كل شيء»**. أي: تكسره بشدة، وهكذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما، والله تعالى أعلم.

٣ ــــ بابُ قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء:٧٠]

أي: هذا باب في بيان قوله تعالى: ﴿ولقد كرمنا﴾ وليست في بعض النسخ هذه

الترجمة، **قوله: «ولقد كرمنا بني آدم»** أي: بالعقل، قاله ابن عباس، وعن الضحاك: بالنطق والتمييز، وعن عطاء: بتعديل القامة وامتدادها، وعن يمان: بحسن الصورة، وعن محمد بن جرير: بتسليطهم على غيرهم من الخلق وتسخير سائر الخلق لهم، وعن ابن عباس: كل شيء يأكل بفيه إلاّ ابن آدم يأكل بيده.

كَرَّمْنا وأَكْرَمْنا واحِدٌ

قال بعضهم: أي في الأصل وإلاّ فبالتشديد أبلغ قلت: إذا كان مراده بالأصل الوضع فليس كذلك لأن لكل منهما باباً في الأصل موضوعاً، وإن كان مراده بالأصل الاستعمال فليس كذلك، لأن كرمنا بالتشديد من باب التفعيل، وأكرمنا من باب الإفعال، بل المراد أنها واحد في التعدي، غير أن في كرمنا بالتشديد من المبالغة ما ليس في أكرمنا. فافهم.

ضِعْفَ الحَياةِ عَذَابَ الحَياة وضِعْفَ المَمَاتِ عَذَابَ المَماتِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إذاً لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً﴾ [الإسراء:٧٥] قال أبو عبيدة: التقدير ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات، يريد عذاب الدنيا والآخرة، أي: ضعف ما يعذب به غيره، وهذا تخويف لأمته، عليه الصلاة والسلام، لئلا يركن أحد من المسلمين إلى أحد من المشركين في شيء من أحكام الله وشرائعه، وذلك لأن النبي ﷺ كان معصوماً، وقال ابن الجوزي: هذا وما شابهه محال في حقه عليه الصلاة والسلام.

خِلاَفَكَ وخَلْفَكَ سَوَاءٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذاً لا يلبثون خلافك إلا قليلاً﴾ [الإسراء:٧٦] وكذا قال أبو عبيدة. قال: وهما لغتان بمعنى، وقرىء بهما فالجمهور قرؤوا خلفك إلاّ قليلاً وابن عامر خلافك، ومعناه: إلاّ قليلاً بعدك.

ونأى تَباعَدَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه﴾ [الإسراء:٨٣] وفسر قوله: **«نأى»** بقوله: **«تباعد»**. قال المفسرون: أي: تباعد منا بنفسه، وعن عطاء: تعظم وتكبر، ويقال: نأى من الأضداد.

شاكِلَتِهِ ناحِيَتِهِ وهِيَ مِنْ شَكْلَتُهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ [الإسراء:٨٤] وفسرها بقوله: ناحيته، وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وعن مجاهد: على حدته، وعن الحسن وقتادة: على نيته، وعن أبي زيد: على دينه، وعن مقاتل: على جبلته، وعن الفراء: على طريقته التي جبل عليها، وعن أبي عبيدة والقتبي: على خليقته وطبيعته:

قوله: «وهي من شكلته» أي: الشاكلة مشتقة مَن شكلته إذا قيدته، ويروى: **«من شكلته»**، بالفتح بمعنى المثل، وبالكسر بمعنى الدن.

صَرَّفْنا وجَّهْنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن﴾ [الإسراء:٨٩] وفسره بقوله: وجهنا، وكذا فسره أبو عبيدة ويقال: أي وبينا من الأمثال وغيرها مما يوجب الاعتبار به.

قَبِيلاً مُعايَنَةً ومُقابَلَةً وقِيلَ القابِلَةُ لأنّها مُقابِلَتُها تَقْبَلُ ولدَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً﴾ [الإسراء:١٩٢] وفسره بقوله: معاينة ومقابلة. **قوله: «وقيل القابلة»**، أراد أنه قيل للمرأة التي تتلقى الولد عند الولادة قابلة لأنها مقابلتها، أي: مقابلة المرأة التي تولدها. **قوله: «تقبل ولدها»** أي: تتلقاه عند الولادة، يقال: قبلت القابلة المرأة تقبلها قبالة بالكسر، أي: تلقته عند الولادة، وقال ابن التين: ضبطه بعضهم بتقبل ولدها بضم الموحدة وليس ببين قلت: تقبل بالفتح هو البين لأنه من باب علم يعلم، وقد يظن أن تقبل ولدها من التقبيل، وليس بظاهر.

خَشْيَةَ الإنْفاقِ أنْفَقَ الرَّجُلُ أمْلَقَ ونَفَقَ الشَّيْءُ ذَهَبَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إذا لامستكم خشية الإنفاق وكان الإنسان قتوراً﴾ [الإسراء:١٠٠] وفسر الإنفاق الإملاق، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي، قال: خشية الإنفاق، أي: خشية أن تنفقوا فتفتقروا. **قوله: «ونفق الشيء ذهب»** بفتح الفاء وقيل بكسرها، وكذا فسره أبو عبيدة، وأشار به أيضاً إلى الفرق بين الثلاثي والمزيد من حيث المعنى، وفي هذه السورة أيضاً قوله: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ [الإسراء:٣١] الإملاق الفقر وقد خبط بعضهم هنا خباطاً لا ينجلي، وقد طويت ذكره.

قَتُوراً مُقَتِّراً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكان الإنسان قتوراً﴾ [الإسراء:١٠٠] وقال: إن قتوراً الذي على وزن: فعول، بمعنى: مقتراً، على وزن إسم الفاعل من الإقتار، ومعناه: بخيلاً ممسكاً، يقال: قتر يقتر قتراً وأقتر إقتاراً: إذا قصر في الإنفاق.

للأذْقانِ مُجْمَعُ اللَّحْيَيْنِ والوَاحِدُ ذَقَنٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يخرون للأذقان سجداً﴾ [الإسراء:١٠٧] وقال: الأذقان مجمع اللحيين، بفتح اللام، وقيل، بكسرها أيضاً: تثنية لحي وهو العظم الذي عليه الأسنان. **قوله: «والواحد ذقن»**، بفتح الذال المعجمة والقاف واللام فيه بمعنى: على، والمعنى: يسجدون على أذقانهم، وقال ابن عباس: الوجوه، يريد: يسجدون بوجوههم وجباههم

وأذقانهم.

وقال مُجاهِدٌ مَوْفُوراً وافِراً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن جهنم جزاؤكم موفوراً﴾ [الإسراء:٦٣] وفسر مجاهد: موفوراً بقوله: «وافراً» وكذا روى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه، والحاصل أن المفعول هنا بمعنى الفاعل، عكس: ﴿عيشة راضية﴾ [الحاقة:٢١ والقارعة:٧].

تَبِيعاً ثائِراً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعاً﴾ [الإسراء:٦٩] وفسر «تبيعاً» بقوله: «ثائراً» أي: طالباً للثأر ومنتقماً، ويقال لكل طالب بثأر: تبيع، وتابع، وهذا أيضاً تفسير مجاهد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه.

وقال ابنُ عَبَّاس نَصِيراً

أي: ابن عباس فسر تبيعاً بقوله: «نصيراً» وكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه.

خَبَتْ طَفِئَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلما خبت زدناهم سعيراً﴾ [الإسراء:٩٧] وفسر: «خبت» بقوله: «طفئت» يقال: خبت النار تخبو خبواً إذا سكن لهبها، وأصل خبت خبيت قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، ثم حذفت لالتقاء الساكنين فصار خبت على وزن فعت.

وقال ابنُ عَباسٍ لا تُبَذِّرْ لا تُنْفِقْ فِي الباطِلِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ولا تبذر تبذيراً﴾ [الإسراء:٢٦] أي: لا تنفق في الباطل، وكذا رواه الطبري من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس، ويقال: التبذير إنفاق المال فيما لا ينبغي، والإسراف هو الصرف فيما ينبغي زائداً على ما ينبغي.

ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ رِزْقٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك﴾ [الإسراء:٢٨] وفسر الرحمة بالرزق، وكذا رواه الطبري من طريق عطاء عن ابن عباس.

مَثْبُوراً مَلْعُوناً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لأظنك يا فرعون مثبوراً﴾ [الإسراء:١٠٢] وفسره بقوله: ملعوناً، وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وقال أبو عبيدة: المعروف في الثبور الهلاك، والملعون هالك، وعن العوفي: معناه مغلوباً، وعن مجاهد:

هالكاً، وعن قتادة: مهلكاً، وعن عطية: مغيراً مبدلاً، وعن ابن زيد بن أسلم: مخبولاً لا عقل له.

لا تَقْفُ: لا تَقُلْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علك﴾ [الإسراء:٣٦] وفسر: «لا تقف» بقوله: «لا تقل»، أي: في شيء بما لا تعلم، وعن قتادة: لا تقل رأيت ولم تره وسمعت ولم تسمعه وعلمت ولم تعلمه، وهذه رواية عن ابن عباس، وعن مجاهد: ولا ترمِ أحداً بما ليس لك به علم، وهي رواية أيضاً عن ابن عباس، وقال القتبي: هو مأخوذ من القفا كأنه يقفو الأمور، أي: يكون في قفائها يتعقبها ويتتبعها ويتعرفها، يقال: قفوت أثره على وزن دعوت، والنهي في: لا تقف، مثل: لا تدع، وبهذا استدل أبو حنيفة على ترك العمل بالقائف، وما ورد من ذلك من أخبار الآحاد فلا يعارض النص.

فَجاسُوا تَيَمَّمُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً﴾ [الإسراء:٥] وفسر: «جاسوا» بقوله: «تيمموا» أي: قصدوا وسط الدار، وجاسوا من الجوس وهو طلب الشيء باستقصاء، وقال ابن عرفة: معناه عاثوا وأفسدوا.

يُزْجِي الفُلْكَ: يُجْرِي الفُلْكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر﴾ [الإسراء:٦٦] وفسر: «يُزجي»، من الإزجاء بالزاي، بقوله: «يُجري» من الإجراء بالراء المهملة، ويقال: معناه يسوق الفلك ويسيره حالاً بعد حال، ويقال: أزجيت الإبل سقتها، والريح تزجي السحاب والبقرة تزجي ولدها، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة: يزجي الفلك أي يسيرها في البحر، والله أعلم.

٤ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وإذَا أَرَدْنا أَنْ نَهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها﴾ [الإسراء:١٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وإذا أردنا أن نهلك قرية﴾ الآية. أي إذا أردنا إهلاك قرية أمرنا، بفتح الميم من: أمر، ضد نهى، وهي قراءة الجمهور، وفيه حذف تقديره ﴿أمرنا مترفيها﴾ بالطاعة ﴿ففسقوا﴾ أي: فخرجوا عن الطاعة ﴿فحق عليها القول﴾ أي: فوجب عليهم العذاب ﴿فدمرناها تدميراً﴾ أي: فخربناها تخريباً وأهلكنا من فيها إهلاكاً، وفسر بعضهم: أمرنا: بكثرنا. وقال الزمخشري: وقرىء (آمرنا) من أمر يعني بكسر الميم وأمره غيره وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر إمارة وأمره الله أي: جعلناهم أمراء وسلطناهم. **قوله: «مترفيها»** جمع مترف وهو المتنعم المتوسع في ملاذ الدنيا.

٢٣٢/٤٧١١ ــــ **حدَّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ اللهِ حدَّثنا سُفْيانُ أخْبَرَنا مَنْصُورٌ عنْ أبي وائِلٍ

عنْ عَبْدِ الله قال كُنَّا نَقُولُ لِلْحَيِّ إذَا كَثُرُوا في الجاهِلِيَّةِ أَمِرَ بَنُو فُلانٍ.

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: أمر، فإنه بفتح الميم وكسرها كما جاءت القراءات المذكورة في الآية المذكورة مبنية على الاختلاف في معنى: أمر، الذي هو الماضي، والاختلاف في بابه.

وعلي بن عبد الله هو المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة، ومنصور هو ابن المعتمر، وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود.

قوله: «للحي» أي: للقبيلة. **قوله: «أمر»**، بكسر الميم بمعنى كثر، وجاء بفتح الميم أيضاً، وهما لغتان جاءتا بمعنى: كثر، وفيه رد على ابن التين حيث أنكر الفتح في معنى كثر، وقال بعضهم: وضبط الكرماني أحدهما بضم الهمزة وهو غلط منه. قلت: لم يصرح الكرماني بذلك بل نسبه إلى الحميدي، وفيه المناقشة.

حدّثنا الحُمَيْدِي حدّثنا سُفْيانُ وقال: أَمَرَ

أشار بذلك إلى أن سفيان بن عيينة روى عنه الحميدي: **«أمر»**، بفتح الميم، وروى عنه علي بن عبد الله: أمر، بكسر الميم وهما لغتان كما ذكرنا في معنى: كثر والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته إلى أحد أجداده حميد، وقد مر غير مرة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٥ ــ بابٌ: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ إنَّهُ كانَ عَبْداً شَكُوراً﴾ [الإسراء:٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ذرية من حملنا مع نوح﴾ إلى آخره... قال المفسرون: يعني يا ذرية من حملنا، وقال الزمخشري: وقرىء ذرية بالرفع بدلاً من واو تتخذوا، وقرأ زيد بن ثابت رضي الله عنه، ذرية، بكسر الذال، وروى عنه أنه فسرها بولد الولد. **قوله: «إنه كان عبداً شكوراً»**، قال المفسرون: كان نوح عليه الصلاة والسلام، إذا لبس ثوباً أو أكل طعاماً أو شرب شراباً قال: الحمد لله، فسمي عبداً شكوراً، وعن عمران بن سليم: إنما سمي نوح عليه الصلاة والسلام، عبداً شكوراً لأنه كان إذا أكل طعاماً قال: الحمد لله الذي أطعمني، ولو شاء أجاعني، وإذا شرب شراباً، قال: الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظمأني، وإذا اكتسى، قال: الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعراني، وإذا احتذى قال: الحمد لله الذي حذاني ولو شاء أحفاني، وإذا قضى حاجته قال: الحمد لله الذي أخرج عني أذا في عافية ولو شاء حبسه.

٢٣٣/٤٧١٢ ــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ أخْبَرَنا عبدُ الله أخبرنا أبُو حيَّانَ التَّيْمِيُّ عن أبي زُرْعَةَ بنِ عَمْرِو بنِ جَرِيرٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنْهُ قال أُتِيَ رسولُ الله ﷺ بِلَحْمٍ فَرُفِعَ إلَيْهِ الذِّرَاعُ وكانَتْ تعْجِبُهُ فَنَهَسَ مِنْها نَهْسَةً ثُمَّ قال **أنا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ القِيامَةِ وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَاكَ يُجْمَعُ النَّاسُ الأوَّلِينَ والآخِرِينَ في صَعِيدٍ واحِدٍ يُسْمِعُهُمُ الدَّاعِي وَيَنْفُذُهُمُ**

البَصرُ وتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النّاسَ مِنَ الغَمِّ والكَرْبِ ما لاَ يُطِيقُونَ ولا يَحْتَمِلونَ فَيَقُولُ النّاسُ ألا تَرَوْنَ ما قَدْ بلَغَكُمْ ألا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لكُمْ إلى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النّاسِ لِبَعْضٍ عَلَيْكُمْ بآدمَ فَيأتُونَ آدَمَ عَلَيهِ السّلامُ فيقولُونَ لَهُ أنْتَ أبُو البَشَرِ خَلَقَكَ اللهُ بِيَدِهِ ونَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وأمرَ المَلائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ اشْفَعْ لنا إلى رَبِّكَ ألا تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ ألاَ تَرَى إلى ما قَدْ بَلَغَنا فَيَقُولُ آدَمُ إنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وإنَّهُ نَهاني عن الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ. نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلى غَيْرِي اذْهَبُوا إلى نوحٍ فَيأتُونَ نُوحاً فَيَقُولونَ يا نُوحُ إنَّكَ أنْتَ أوَّلُ الرُّسُلِ إلى أهْلِ الأرْضِ وقَدْ سَمّاكَ اللهُ عبْداً شَكُوراً اشْفَعْ لَنا إلى رَبِّكَ ألا تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ إنَّ رَبِّي عَزَّ وجَلَّ قدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبلَهُ مِثْلَهُ ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وإنَّهُ قَدْ كانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُها عَلَى قَوْمِي نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلى غَيْرِي اذْهَبُوا إلى إبْراهِيمَ فَيأتُونَ إبْراهِيمَ فَيَقُولونَ يا إبْراهِيمُ أنْتَ نَبِيُّ اللهِ وخَلِيلُهُ مِنْ أهْلِ الأرْضِ اشْفَعْ لَنا إلَى رَبِّكَ ألاَ تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ لَهُمْ إنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وإنِّي قَدْ كُنْت كَذَبْتُ ثَلاثَ كَذَباتٍ فذكَرَهُنَّ أبُو حَيّانَ في الحَدِيثِ نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلَى غَيْرِي اذْهَبُوا إلى مُوسَى فَيأتُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ يا مُوسَى أنْتَ رَسُولُ اللهِ فَضَّلَكَ اللهُ بِرِسالَتِهِ وبِكَلامِهِ عَلَى النّاسِ اشْفَعْ لَنا إلى رَبِّكَ ألا تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ إنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وإنِّي قَدْ قَتَلْتُ نَفْساً لَمْ أومَرْ بِقَتْلِها نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلى غَيْرِي اذْهَبُوا إلى عِيسى فَيأتُونَ عِيسَى فَيَقُولُونَ يا عِيسَى أنْتَ رسولُ اللهِ وكَلِمَتُهُ ألْقاها إلى مَرْيَمَ ورُوحٌ مِنهُ وكَلَّمْتَ النّاسَ في المَهْدِ صَبِيّا اشْفَعْ لَنا إلَى رَبِّكَ ألا تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ عِيسَى إنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَباً لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ولَمْ يَذْكُرْ ذَنْباً نَفْسي نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إلى غيري اذْهَبُوا إلى مُحَمَّدٍ ﷺ فَيأتُونَ مُحَمَّداً ﷺ فَيَقُولُونَ يا مُحَمَّدُ أنْتَ رسولُ اللهِ وخاتَمُ الأنْبِياءِ وقَدْ غَفَرَ اللهُ لَكَ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وما تأخَّرَ اشْفَعْ لَنا إلى رَبِّكَ ألاَ تَرَى إلى ما نَحْنُ فِيهِ فأنْطَلِقُ فآتِي تَحْتَ العَرْشِ فأقَعُ ساجِداً لِرَبِّي عَزَّ وجَلَّ ثُمَّ يَفْتَحُ اللهُ عَلَيَّ مِنْ مَحامِدِهِ وحُسْنِ الثَّناءِ عَلَيْهِ شَيْئاً لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أحَدٍ قَبْلِي ثُمَّ يُقالُ يا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأسَكَ سَلْ تُعْطَهُ واشْفَعْ تُشَفَّعْ فأرْفَعُ رَأسِي فأقُولُ أُمَّتِي يا رَبِّ أُمَّتِي يا رَبِّ فَيُقالُ يا مُحَمَّدُ أدْخِلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لا حِسابَ عَلَيْهِمْ مِنَ البابِ الأيْمَنِ مِنْ أبْوابِ الجَنَّةِ وهُمْ شُرَكاءُ النّاسِ فِيما سِوَى ذَلِكَ مِنَ الأبْوابِ ثُمَّ قال والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إنَّ ما بَيْنَ المِصْراعَيْنِ مِنْ مَصارِيعِ الجَنَّةِ كَما بَيْنَ مَكَّةَ وحِمْيَرَ أوْ كَما بَيْنَ مَكَّةَ وبُصْرَى. [انظر الحديث ٣٣٤٠ وطرفه].

مطابقته للترجمة في قوله: «عبداً شكوراً». ومحمد بن مقاتل المروزي. وعبد الله هو ابن المبارك المروزي، وأبو حيان. بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف: واسمه يحيى بن سعيد بن حيان التيمي ـ تيم الرباب ـ الكوفي، وأبو زرعة هو هرم بن عمرو بن

جرير بن عبد الله البجلي الكوفي.

والحديث مضى مختصراً في أحاديث الأنبياء عليهم السلام، عن إسحاق بن نصر عن محمد بن عبيد عن أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة، ومضى الكلام فيه هناك، ولنتكلم فيما لم يذكر.

قوله: «**فنهس**»، من النهس وهو أخذ اللحم بأطراف الأسنان، والنهش بالمعجمة الأخذ بجميعها. **قوله**: «**مم ذلك؟**» ويروى: مم ذاك؟ قوله: «**يسمعهم**» من الإسماع. **قوله**: «**وينفذهم**» بضم الياء، أي: يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه شيء لاستواء الأرض وعدم الحجاب. **قوله**: «**ولن يغضب**» ويروى: ولا يغضب. **قوله**: «**وإنه نهاني**» ويروى: وإنه قد نهاني. **قوله**: «**نفسي نفسي نفسي**» ثلاث مرات. **قوله**: «**فذكرهن أبو حيان**» أي: فذكر الثلاث الكذبات أبو حيان الراوي المذكور، وهي قوله: إني سقيم، وبل فعله كبيرهم، وإنها أختي، في حق سارة. انتهى. **قوله**: «**لم أومر**» على صيغة المجهول. **قوله**: «**يشفع**» على صيغة المجهول من التشفع وهو قبول الشفاعة. **قوله**: «**ادخل**» أمر من الإدخال. **قوله**: «**وحمير**»، بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح الياء آخر الحروف: هو باليمن، «**وبصرى**» بضم الباء مدينة بالشام.

٦ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وآتَيْنا دَاوُدَ زَبُوراً﴾ [النساء:١٦٣ والإسراء:٥٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ قال الربيع بن أنس: الزبور هذا ثناء على الله ودعاء وتسبيح، وقال قتادة، كنا نتحدث أنه دعاء علمه الله داود وتحميد وتمجيد لله ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود.

٢٣٤ / ٤٧١٣ ــــ حدّثني إسْحاقُ بنُ نَصْرٍ حدَّثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عنْ مَعْمَرٍ عنْ هَمَّامٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ عن النبيِّ ﷺ قال **خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ القِرَاءَةُ فَكانَ يأمُرُ بِدَابَّتِهِ لِتُسْرَجَ فَكانَ يَقْرَأُ قَبْلَ أنْ يَفْرُغَ يَعْنِي القُرْآنَ**. [انظر الحديث ٢٠٧٣ وطرفه].

مطابقته للترجمة في قوله: «**القراءة**» لأن معناه: قراءة الزبور، وهذه رواية أبي ذر وفي رواية غيره: القرآن. قال الكرماني: المراد منه التوراة والزبور وكل شيء جمعته فقد قرأته، وسمي القرآن قرآناً لأنه جمع الأمر والنهي وغيرهما انتهى. قلت: قوله: لأنه جمع الأمر والنهي، لا يتأتى في الزبور لأنه كان قصصاً وأمثالاً ومواعظ، ولم يكن الأمر والنهي إلاَّ في التوراة.

والحديث مضى في أحاديث الأنبياء في: باب قول الله تعالى: ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ بأتم منه.

قوله: «**خفف**» على صيغة المجهول من التخفيف. **قوله**: «**لتسرج**» أي: لأن تسرج من الإسراج وهو شد الدابة بالسرج. **قوله**: «**قبل أن يفرغ**» أي: من الإسراج، وفيه أن الله تعالى

يطوي الزمان لمن شاء من عباده كما يطوي المكان.

٧ ــــ بابٌ: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلاَ تَحْوِيلاً﴾ [الإسراء:٥٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿قل ادعوا الذين﴾ الآية، كذا سيق في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر: ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه﴾ الآية. **قوله: «زعمتم من دونه»** أي: زعمتم أنها آلهة من دون الله. **قوله: «فلا يملكون كشف الضر عنكم»** قيل: هو ما أصابهم من القحط سبع سنين. **قوله: «ولا تحويلاً»** أي: ولا يملكون تحويلاً عليكم إلى غيركم.

٢٣٥/٤٧١٤ ــــ حدّثني عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ حدثنا يَحْيَى حدَّثنا سُفْيانُ حدثني سُلَيْمانُ عنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ أبي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الله ﴿إلى رَبِّهِمِ الوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء:٥٧] قال كانَ ناسٌ مِنَ الإنْسِ يَعْبُدُونَ ناساً مِنَ الجِنِّ فَأسْلَمَ الجِنُّ وَتَمَسَّكَ هٰؤُلاَءِ بِدِينِهِمْ زَادَ الأشْجَعِي عَنْ سُفْيانَ عَنِ الأعْمَشِ: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ [الإسراء:٥٦]. [الحديث: ٤٧١٤ ـ طرفه في: ٤٧١٥].

مطابقته للترجمة في زيادة الأشجعي. وعمرو بن علي بن بحر أبو حفص الباهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم أيضاً، ويحيى هو ابن سعيد القطان، وسفيان هو الثوري، وإبراهيم النخعي، وأبو معمر هو عبد الله بن سخبرة الأزدي الكوفي، وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً هنا عن بشر بن خالد. وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن بشر بن خالد به وعن غيره. وأخرجه النسائي في التفسير عن عمرو بن علي به وعن غيره.

قوله: ﴿إلى ربهم الوسيلة﴾ [الإسراء:٥٧] فيه حذف تقديره: عن عبد الله، قال: ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة﴾ قال: كان ناس من الإنس إلى آخره، وهكذا في رواية مسلم، غير أن في قوله: كان نفر من الإنس يعبدون نفراً من الجن فأسلم النفر من الجن واستمسك الإنس بعبادتهم، فنزلت: ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة﴾ انتهى. والمراد بالوسيلة القربة. وقال الكرماني: الناس هم الإنس ـ ضد الجن ـ قال تعالى: ﴿شياطين الإنس والجن﴾ [الأنعام:١١٢] فكيف قال: ناساً من الإنس وناساً من الجن؟ قلت: المراد من لفظ: ناس، طائفة، والناس قد يكون من الإنس والجن. قلت: في كلامه الأول نظر، والوجه كلامه الثاني، وكذا قال الجوهري: والناس قد يكون الإنس ومن الجن وأصله أناس فخفف. انتهى **قوله: «وتمسك هؤلاء بدينهم»** أي: استمر الإنس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن، والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا وهم الذين صاروا ﴿يبتغون إلى ربهم الوسيلة﴾. **قوله: «زاد الأشجعي»** هو عبيد الله بن عبيد الرحمن ـ بالتصغير فيهما ـ

الكوفي مات سنة اثنتين وثمانين ومائة، أراد أنه زاد في روايته عن سفيان الثوري عن سليمان الأعمش، وروى ابن مردويه هذه الزيادة عن محمد بن أحمد بن إبراهيم: حدثنا إبراهيم بن محمد حدثنا عبد الجبار بن العلا عن يحيى حدثنا سفيان فذكره بزيادة. **قوله: «فأسلم الجن»** من غير أن يعلم الإنسيون، فنزلت: ﴿أولئك الذين يدعون﴾ انتهى. قلت: حاصل الكلام أن طريق يحيى عن سفيان بن عبد الله لما قرأ: ﴿إلى ربه الوسيلة﴾ قال: كان ناس... وطريق الأشجعي عن سفيان أنه زاد في القراءة، وقرأ: ﴿ادعوا الذين زعمتم﴾ أيضاً إلى آخر الآيتين، ثم قال: كان ناس.

٨ ـــ بابٌ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إلَى رَبِّهِمُ الوَسِيلَةَ﴾ الآيَةَ

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين يدعون﴾ الآية. **قوله: ﴿يدعون﴾** مفعوله محذوف تقديره: أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون إلى ربهم الوسيلة، أي: الزلفة والقربة أيهم أقرب. وعن ابن عباس ومجاهد وأكثر العلماء هم: عيسى وأمه وعزير والملائكة والشمس والقمر والنجوم.

٢٣٦/٤٧١٥ ـــ **حدّثنا** بِشرُ بنُ خالِدٍ أخبَرَنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمانَ عَنْ إبْرَاهِيمَ عنْ أبي مَعْمَرٍ عنْ عَبْدِ الله رضي الله عنهُ في هٰذِهِ الآيةِ: ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إلى رَبِّهِمُ الوَسِيلَةَ﴾ قال: ناسٌ مِنَ الجِنِّ يُعْبَدُونَ فأسْلَمُوا. [انظر الحديث ٤٧١٤].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور قبله أورده مختصراً عن بشر بن خالد إلى آخره. **قوله: «يعبدون»**، بضم الياء على صيغة المجهول، والله أعلم.

٩ ـــ بابٌ: ﴿وما جَعَلْنا الرُّؤْيا الَّتِي أرَيْناكَ إلاَّ فِتْنَةً لِلناسِ﴾ [الإسراء: ٦٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك﴾ الآية، وهو ما أري ليلة الإسراء من العجائب والآيات. قال ابن الأنباري: الرؤية يقل استعمالها في المنام، والرؤيا يكثر استعمالها في المنام، ويجوز استعمال كل واحد منهما في المعنيين. **قوله: «إلاَّ فتنة»** أي: إلاَّ بلاء للناس حيث اتخذوه سخرياً.

٢٣٧/٤٧١٦ ـــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدثنا سُفْيانُ عَنْ عَمْرٍو عنْ عِكْرِمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: ﴿وما جَعَلْنا الرُّؤْيا الَّتِي أرَيْناكَ إلاَّ فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠] قال هِيَ رُؤْيا عَيْنٍ أُرِيها رسولُ الله ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ والشَّجَرَةَ المَلْعُونَةَ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ. [انظر الحديث ٣٨٨٨ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعلي بن عبد الله هو ابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار.

وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً في القدر وفي البعث عن الحميدي. وأخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن يحيى. وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور.

قوله: «هي رؤيا عين»، وزاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث: وليست رؤيا منام. **قوله: «أريها»**، بضم الهمزة وكسر الراء من الإراءة. **قوله: «والشجرة الملعونة»**، بالنصب عطف على الرؤيا، تقديره: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن، إلاَّ فتنة للناس، وكانت فتنتهم في الرؤيا أن جماعة ارتدوا، وقالوا: كيف يسرى به إلى بيت القدس في ليلة واحدة؟ وقيل: رأى رسول الله ﷺ بني أمية ينزون على منبره نزو القردة فساءه ذلك، فما استجمع ضاحكاً حتى مات، فأنزل الله تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا﴾ الآية، وكانت فتنتهم في الشجرة الملعونة أن أبا جهل ـ عليه اللعنة ـ قال، لما نزلت هذه الآية: ليس من كذب ابن أبي كبشة أنه يتوعدكم بنار تحرق الحجارة ثم يزعم أنه تنبت فيها شجرة وأنتم تعلمون أن النار تحرق الشجرة، وروى ابن مردويه عن عبد الرزاق عن أبيه عن مينا، مولى عبد الرحمن بن عوف: أن عائشة رضي الله عنها، قالت لمروان: أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ، يقول لك ولأبيك ولجدك: إنكم الشجرة الملعونة في القرآن، وروى ابن أبي حاتم من حديث عبد الله بن عمرو: أن الشجرة الملعونة في القرآن الحكم بن أبي العاص وولده. **قوله: ﴿شجرة الزقوم﴾** [الصافات:٦٢]، على وزن فعول من الزقم وهو اللقم الشديد والشرب المفرط، وقال أبو موسى المديني: هي شجرة غبراء مرة قبيحة الرؤوس، وقال ثعلب: الزقوم كل طعام يقتل والزقمة الطاعون، وفي (**غرر التبيان**): هي شجرة الكشوت تلتوي على الشجر فتجففه، وقيل: هي الشيطان، وقيل: أبو جهل، وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، لما ذكر الله ـ عز وجل ـ الزقوم في القرآن، قال أبو جهل: هل تدرون ما الزقوم؟ هو التمر بالزبد، أما والله لئن أمكننا الله منها لتزقمناها تزقماً، فنزلت: ﴿والشجرة الملعونة﴾ [الإسراء:٦٠] في القرآن. وعن مقاتل: قال عبد الله بن الزبعري: إن الزقوم بلسان البربر الزبد، فقال أبو جهل: يا جارية ائتنا تمراً وزبداً، وقال لقريش: تزقموا من هذا الزقوم، وقال ابن سيده: لما نزلت آية الزقوم لم يعرفه قريش، فقال أبو جهل: إن هذا ليس ينبت ببلادنا فما منكم من يعرفه؟ فقال رجل قدم عليهم من إفريقية: إن الزقوم بلغة أهل إفريقية الزبد بالتمر. فإن قلت: فأين ذكرت في القرآن لعنها؟ قلت: قد لعن آكلها والعرب تقول لكل طعام مكروه ملعون، ووصف الله تعالى شجرة الزقوم في سورة الصافات فقال: ﴿إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم﴾ [الصافات:٦٤] الآيات... أي: خلقت من النار وعذب بها.

١٠ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً﴾ [الإسراء:٧٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن قرآن الفجر﴾ أي: صلاة الفجر، سميت الصلاة قرآناً لأنها لا تجوز إلاَّ بقرآن، وقيل: يعني قراءة الفجر، أي: ما يقرأ به في صلاة الفجر. **قوله: «كان مشهوداً»** أي: تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار، وروى ابن مردويه بسند لا بأس به عن أبي الدرداء رضي الله عنه: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ قال: يشهده الله وملائكة الليل

والنهار، وفي لفظ: في ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الله الذكر الذي لم يره أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت، ثم في الساعة الثانية ينزل إلى عدن فيقول: طوبى لمن دخلك، ثم ينزل في الساعة الثالثة إلى السماء الدنيا، فيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من داع فأجيبه؟ حتى يصلي الفجر، وذلك قوله: ﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ يقول: يشهده الله وملائكته وملائكة الليل وملائكة النهار.

قال مُجاهِدٌ صَلاَةَ الفَجْرِ

أي: قرآن الفجر صلاة الفجر، وهذا التعليق رواه ابن المنذر عن موسى: حدثنا أبو بكر حدثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

٢٣٨/٤٧١٧ ــ **حدّثني** عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أخبرَنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ أبي سَلَمَةَ وابنِ المُسَيَّبِ عن أبي هُرَيْرَةَ رضيَ الله عنهُ عنِ النبيِّ ﷺ قال **فَضْلُ صَلاَةِ الجَمِيعِ عَلَى صَلاَةِ الوَاحِدِ خَمْسٌ وعِشْرُونَ دَرَجَةً وتَجْتَمِعُ مَلاَئِكَةُ اللَّيْلِ ومَلاَئِكَةُ النَّهارِ في صَلاَةِ الصُّبْحِ** يَقُولُ أبُو هُرَيْرَةَ اقْرَؤُوا إنْ شِئْتُمْ: ﴿وقُرْآنَ الفَجْرِ إنَّ قُرْآنَ الفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً﴾ [الإسراء:٧٨]. [انظر الحديث ١٧٦ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندي. والحديث قد مضى في كتاب الصلاة في: باب فضل صلاة الفجر في الجماعة، فإنه أخرجه هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك، والله سبحانه وتعالى أعلم.

١١ ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿عَسَى أنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً﴾ [الإسراء:٧٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿عسى أن يبعثك﴾ الآية... اعلم أن كلمة عسى ولعل، من الله واجبتان لأنه ليس من صفات الله الغرور، والمقام المحمود هو المقام الذي يشفع فيه لأمته يحمده فيه الأولون والآخرون. وعن ابن عمر رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ، قرأ: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾ قال: يدنيني فيقعدني معه على العرش، وقال ابن نجويه: يجلسني معه على السرير، وذكرهما الثعلبي في تفسيره.

٢٣٩/٤٧١٨ ــ **حدّثني** إسْماعِيلُ بنُ أبانَ حدثنا أبُو الأحْوَصِ عنْ آدَمَ بنِ عَلِيَ قال سَمِعْتُ ابنَ عُمَرَ رضي الله عنهما يَقُولُ إنَّ النَّاسَ يَصِيرُونَ يَوْمَ القِيامَةِ جُثاً كُلُّ أُمَّةٍ تَتْبَعُ نَبِيَّها يَقُولُونَ يا فُلاَنُ اشْفَعْ حَتَّى تَنْتَهِي الشَّفاعَةُ إلى النبيِّ ﷺ فَذَلِكَ يَوْمَ يَبْعَثُهُ الله المَقامَ المَحْمُودَ. [انظر الحديث ١٤٧٥].

مطابقته للترجمة ظاهرة وإسماعيل بن أبان، بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون منصرفاً وغير منصرف: أبو إسحاق الوراق الأزدي الكوفي، توفي بالكوفة سنة ست عشرة ومائتين، وأبو الأحوص هو سلام بن سليم، وآدم بن علي العجلي البكري، وهو من أفراده وليس له في البخاري إلاَّ هذا الحديث.

والحديث أخرجه النسائي أيضاً في التفسير عن العباس بن عبد الله.

قوله: «جثا»، قال الكرماني: جثا، بضم الجيم وفتح المثلثة مقصوراً، أي: جماعات واحدها جثوة وكل شيء جمعته من تراب نحوه فهو جثوة. قلت: قال ابن الجوزي عن ابن الخشاب: جثى، بالتشديد والضم جمع جاث، كغاز وغزى، وجثى مخففة جمع جثوة ولا معنى له ههنا، وقال ابن الأثير: ويروى: جثى، بتشديد الثاء جمع جاث أي: جلس على ركبتيه، وفي: (المغيث): يجوز أيضاً فتح الجيم وكسرها كالعصى والعصي، **قوله: «والشفاعة إلى النبي ﷺ»** زاد في الرواية المتعلقة في الزكاة: فيشفع ليقضي بين الخلق.

٢٤٠/٤٧١٩ ــــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَيَّاش حدثنا شُعَيْبُ بنُ أبي حَمْزَةَ عن مُحَمَّدِ بنِ المُنْكَدِرِ عن جابِرِ بنِ عَبْدِ الله رضي الله عنهما أنَّ رسُولَ الله ﷺ قال **مَنْ قال حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللّهُمَّ رَبَّ هٰذِهِ الدَّعْوَةِ التامةِ والصَّلاَةِ القائِمَةِ آتِ مُحَمَّداً الوَسِيلَةَ والفَضِيلَةَ وابْعَثْهُ مَقاماً مَحْمُوداً الّذي وعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ القِيامَةِ**. [انظر الحديث ٦١٤].

مطابقته للترجمة في قوله: «مقاماً محموداً» وعلي بن عياش، بتشديد الياء آخر الحروف: الألهاني الحمصي، وشعيب بن أبي حمزة الحمصي، وابن المنكدر هو محمد بن المنكدر. والحديث مضى في كتاب الصلاة في: باب الدعاء عند النداء، بعين هذا الإسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك.

رَواهُ حَمْزَةُ بنُ عَبْدِ الله عن أبيهِ عَنِ النبيِّ ﷺ

أي: روى الحديث المذكور حمزة بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ، وهذا المعلق رواه الإسماعيلي عن أبي معاوية الرازي: حدثنا أبو زرعة الرازي حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبد الله بن أبي جعفر قال: سمعت حمزة بن عبد الله، قال: سمعت أبي فذكره والله أعلم.

١٢ ــــ بابٌ: ﴿وقُلْ جاءَ الحَقُّ وزَهَقَ الباطِلُ إنَّ الباطِلَ كانَ زَهُوقاً﴾ [الإسراء: ٨١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل﴾... الآية، أي: قل يا محمد جاء الحق أي الإسلام وزهق الباطل أي الشرك، وقيل: الحق دين الرحمن والباطل الأوثان، وعن ابن جريج: الحق الجهاد والباطل القتال. **قوله: «زهوقاً»** أي: ذاهباً ويأتي الكلام فيه الآن.

يَزْهَقُ يَهْلِكُ

أشار به إلى أن معنى قوله: «زهوقاً» أي: هالكاً. قال أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿وتزهق أنفسهم وهم كارهون﴾ [التوبة: ٨٥] أي: تخرج وتهلك، ويقال: زهق ما عندك أي ذهب كله، وزهق السهم إذا جاوز الغرض، وقال أبو محمد الرازي: أخبرنا الطبراني فيما كتب إلى

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة: زهق الباطل هلك، فإن قلت: كيف قلتم: زهق، بمعنى هلك والباطل موجود معمول به عند أهله؟ قلت: المراد ببطلانه وهلكته وضوح عينه فيكون هالكاً عند المتدبر الناظر.

٢٤١/ ٤٧٢٠ ـــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ عنِ ابنِ أبي نَجيحٍ عنْ مُجاهِدٍ عنْ أبي مَعْمَرٍ عنْ عَبْدِ الله بنِ مَسْعُودٍ رضي الله عَنْهُ قال دَخَلَ النبيُّ ﷺ مَكَّةَ وحَوْلَ البَيْتِ سِتُّونَ وَثَلاثُ مائَةِ نُصُبٍ فَجَعَلَ يَطْعَنُهَا بِعُودٍ في يَدِهِ وَيَقُولُ جاءَ الحَقُّ وَزَهَقَ الباطِلُ إنَّ الباطِلَ كانَ زَهُوقاً جاءَ الحَقُّ وما يُبْدِىءُ الباطِلُ وما يُعِيدُ. [انظر الحديث ٢٤٧٨ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير نسبته إلى أحد أجداده حميد، وابن أبي نجيح هو عبد الله واسم أبي نجيح يسار ـ ضد اليمين ـ وفي بعض النسخ: حدثنا ابن أبي نجيح وأبو معمر ـ بفتح الميمين ـ واسمه عبد الله بن سخبرة الأزدي الكوفي، وفي هذا الإسناد لطيفة، وهي أن ثلاثة من الرواة فيه إسم كل منهم عبد الله، وكلهم ذكروا بغير اسمه، وعبد الله الرابع هو ابن مسعود.

والحديث مضى في غزوة الفتح، فإنه أخرجه هناك عن صدقة بن الفضل عن سفيان ابن عيينة إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «دخل النبي ﷺ مكة»، أراد به عام الفتح. **«وحول البيت»** الواو فيه للحال. **قوله: «نصب»** بضمتين، وهي الأصنام، قال الكرماني: وقال صاحب **(التوضيح)**: نصب بالرفع صفة لقوله: ستون وثلاث مائة، وقال بعضهم: كذا وقع للأكثر نصب بغير ألف، والأوجه نصبه على التمييز إذ لو كان مرفوعاً لكان صفة والواحد لا يقع صفة للجمع. قلت: أخذ هذا من كلام ابن التين، والحق هنا أن النصب واحد الأنصاب. وقال الجوهري: النصب ما نصب فعبد من دون الله، وكذلك النصب بالضم واحد الأنصاب، وفي دعوى الأوجهية نظر لأنه إنما يتجه إذا جاءت الرواية بالنصب على التمييز وليست الرواية إلاَّ بالرفع، فحينئذٍ الوجه فيه أن يقال: إن النصب ما نصب، أعم من أن يكون واحداً أو جمعاً، وأيضاً هو في الأصل مصدر نصبت الشيء إذا أقمته فيتناول عموم الشيء. **قوله: «يطعنها»** بضم العين، **قوله: «بعود في يده»** أي: بعود كائن في يده. **قوله: «ويقول»** عطف على يطعن، ويجوز أن يكون الواو للحال، وفي كسر الأصنام دلالة على كسر ما في معناها من العيدان والمزامير التي لا معنى لها إلاَّ اللهو بها عن ذكر الله، عز وجل، وقال ابن المنذر: وفي معنى الأصنام الصور المتخذة من المدر والخشب وشبههما ولا يجوز بيع شيء منه إلاَّ الأصنام التي تكون من ذهب أو فضة أو خشب أو حديد أو رصاص إذا غيرت وصارت قطعاً، وقال المهلب: ما كسر من آلات الباطل وكان فيها بعد كسرها منفعة فصاحبها أولى بها مكسورة ألا يرى أن الإمام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة في المال؟ وقد هم ﷺ بحرق دور من تخلف عن صلاة الجماعة؟ والله سبحانه وتعالى أعلم.

١٣ ــ بابٌ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ويسألونك عن الروح﴾ [الإسراء:٨٥] قال الزمخشري: الأكثر على أن الذي سألوه عنه هو حقيقة الروح فأخبر أنه من أمر الله أي: مما استأثر بعلمه. وعن أبي بريدة: مضى ﷺ وما يعلم الروح، وعن ابن عباس: قالت اليهود للنبي ﷺ: أخبرنا عن الروح؟ وكيف يعذب؟ وإنما هي من الله، ولم يكن نزل عليه فيه شيء فلم يحر إليهم جواباً، فجاءه جبريل عليه الصلاة والسلام، بهذه الآية. وقال الأشعري: هو النفس الداخل من الخارج، قال: وقيل: هو جسم لطيف يشارك الأجسام الظاهرة والأعضاء الظاهرة، وقال بعضهم: لا يعلمها إلاَّ الله تعالى، وقال الجمهور: هي معلومة، وقيل: هي الدم، وقيل: هي نور من نور الله وحياة من حياته، وقيل: هي أمر من أمر الله عز وجل، أخفى حقيقتها وعلمها على الخلق. وقيل: هي روحانية خلقت من الملكوت فإذا صفت رجعت إلى الملكوت، وقيل: الروح روحان روح اللاهوتية وروح الناسوتية، وقيل: الروح نورية وروحانية وملكوتية إذا كانت صافية، وقيل: الروح لاهوتية، والنفس أرضية طينية نارية، وقيل: الروح استنشاق الهواء، وقالت عامة المعتزلة: إنها عرض، وأغرب ابن الراوندي، فقال: إنها جسم لطيف يسكن البدن، وقال الواقدي: المختار أنه جسم لطيف توجد به الحياة، وقيل: الأرواح على صور الخلق لها أيد وأرجل وسمع وبصر.

ثم اعلم أن أرواح الخلق كلها مخلوقة وهو مذهب أهل السنة والجماعة والأثر، واختلفوا: هل تموت بموت الأبدان والأنفس أو لا تموت؟ فقالت طائفة: لا تموت ولا تبلى، وقال بعضهم: تموت ولا تبلى وتبلى الأبدان، وقيل: الأرواح تعذب كما تعذب الأجسام، وقال بعضهم: تعذب الأرواح والأبدان جميعاً، وكذلك تنعم، وقال بعضهم: الأرواح تبعث يوم القيامة لأنها من حكم السماء ولا تبعث الأبدان لأنها من الأرض خلقت، وهذا مخالف للكتاب والأثر وأقوال الصحابة والتابعين، وقال بعضهم: تبعث الأرواح يوم القيامة وينشىء الله ـ عز وجل ـ لها أجساماً من الجنة، وهذا أيضاً مخالف لما ذكرنا، واختلفوا أيضاً في الروح والنفس، فقال أهل الأثر: الروح غير النفس، وقوام النفس بالروح، والنفس تريد الدنيا والروح تدعو إلى الآخرة وتؤثرها، وقد جعل الهوى تبعاً للنفس والشيطان مع النفس والهوى، والملك مع العقل والروح، وقيل: الأرواح تتناسخ وتنتقل من جسم إلى جسم، وهذا فاسد، وهو شر الأقاويل وقال الثعلبي: اختلفوا في تفسير الروح المسؤول عنه في الآية: ما هو؟ فقال الحسن وقتادة: هو جبريل عليه الصلاة والسلام، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: هو ملك من الملائكة له سبعون ألف رأس، في كل رأس سبعون ألف وجه، لكل وجه منها سبعون ألف فم، في كل فم سبعون ألف لسان لكل لسان منها سبعون ألف لغة، يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها، يخلق من كل تسبيحة ملك يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: الروح ضرب من الملائكة خلق الله صورهم على صور بني آدم لهم أيد وأرجل ورؤوس، وكذا روي عن مجاهد وأبي صالح والأعمش، وذكر أبو إسحاق الثعلبي عن

عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، موقوفاً عليه، قال: الروح ملك عظيم أعظم من السموات والأرض والجبال والملائكة، وهو في السماء الرابعة يسبح كل يوم إثني عشر ألف تسبيحة، يخلق من كل تسبيحة ملك يجيء يوم القيامة صفاً واحداً وحده الملائكة بأسرهم يجيئون صفاً وقيل: المراد به بنو آدم، قال ابن عباس والحسن وقتادة، وعن ابن عباس: هو الذي ينزل ليلة القدر زعيم الملائكة وبيده لواء طوله ألف عام، فيغرزه على ظهر الكعبة، ولو أذن الله له أن يلتقم السموات والأرض لفعل.

وعن سعيد بن جبير: لم يخلق الله خلقاً أعظم من الروح، ومن عظمته لو أراد أن يبلع السموات السبع والأرضين السبع ومن فيهما لقمة واحدة لفعل، صورة خلقه على صورة الملائكة، وصورة وجهه على صورة وجه الآدميين، فيقوم يوم القيامة عن يمين العرش والملائكة معه في صفة، وهو أقرب الخلق إلى الله تعالى اليوم عند الحجب السبعين، وهو ممن يشفع لأهل التوحيد، ولولا أن بينه وبين الملائكة ستراً من نور لاحترق أهل السموات من نوره، وقال قوم هو المركب في الخلق الذي بفقده فناؤهم وبوجوده بقاؤهم، وقال بعضهم: أراد بالروح القرآن، وذلك أن المشركين قالوا: يا محمد من أتاك بهذا القرآن؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية، وبين أنه من عنده.

٢٤٢/٤٧٢١ ـــ **حدّثنا** عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غِياثٍ حدَّثنا أبي حدثنا الأعْمَشُ قال حدّثني إبْراهِيمُ عن عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قال بَيْنا أنا مَعَ النبيِّ ﷺ في حَرْثٍ وهُوَ مُتَّكِيءٌ عَلَى عَسِيبٍ إذْ مرَّ اليَهُودُ فقال بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلُوهُ عنِ الرُّوحِ فقال ما رَابَكُمْ إلَيْهِ وقال بَعْضُهُمْ لا يَسْتَقْبِلُكُمْ بِشَيءٍ تَكْرَهُونَهُ فقالُوا سَلُوهُ فَسألُوهُ عنِ الرُّوحِ فأمْسَكَ النبيُّ ﷺ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ شَيْئاً فَعَلِمْتُ أنَّهُ يُوحَى إلَيْهِ فَقُمْتُ مَقامِي فَلَمَّا نَزَلَ الوَحْيُ قال: ﴿ويَسْألُونَكَ عنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أمْرِ رَبِّي وما أُوتِيتُمْ مِنَ العِلْمِ إلاّ قَلِيلاً﴾ [الإسراء:٨٥]. [انظر الحديث ١٢٥ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والأعمش هو سليمان، وإبراهيم هو النخعي، وعلقمة هو ابن قيس النخعي، وعبد الله هو ابن مسعود.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في العلم عن قيس بن حفص، وأخرجه أيضاً في التوحيد عن موسى بن إسماعيل وعن يحيى عن وكيع وفي الاعتصام عن محمد بن عبيد. وأخرجه مسلم في التوبة عن عمر بن حفص وغيره. وأخرجه الترمذي والنسائي جميعاً في التفسير عن علي بن حشرم به.

قوله: «بينا أنا». قد مر غير مرة أن: بين، زيدت فيه الألف ويضاف إلى جملة ويحتاج إلى جواب وهو قوله: **«إذ مر اليهود»**. **قوله: «في حرث»**، بفتح الحاء المهملة وسكون الراء والثاء المثلثة، ووقع في كتاب العلم من وجه آخر في: خرب، بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء وبالباء الموحدة، وفي رواية مسلم بلفظ: كان في نخل، وزاد في رواية العلم: بالمدينة،

ووقع في رواية ابن مردويه عن الأعمش: في حرث الأنصار. **قوله: «وهو متكىء»**، الواو فيه للحال، ويروى: وهو يتوكأ، أي: يعتمد. **قوله: «عسيب»**، بفتح العين وكسر السين المهملتين وفي آخره باء موحدة: وهو الجريدة التي لا خوص فيها، ووقع في رواية ابن حبان: ومعه جريدة. **قوله: «اليهود»**، بالرفع على الفاعلية، ووقع في بقية روايات البخاري في المواضع التي ذكرناها الآن: إذ مر بنفر من اليهود، وكذا في رواية مسلم، ووقع في رواية الطبراني عن الأعمش: إذ مررنا على يهود، واليهود تارة بالألف وتارة يجرد عنها وهو جمع يهودي. **قوله: «ما رابكم إليه»**، كذا بصيغة الفعل الماضي في رواية الأكثرين من الريب، ويقال: رابه كذا، وأرابه كذا، بمعنى واحد. وفي رواية أبي ذر عن الحموي وحده بهمزة وضم الباء الموحدة: من الرأب، وهو الإصلاح، فيقال فيه: رأب بين القوم إذا أصلح بينهم، وقال الخطابي: الصواب ما أربكم؟ بفتح الهمزة والراء، أي: ما حاجتكم؟ قال الكرماني: ويروى: ما رأيكم، أي: فكركم. **قوله: «لا يستقبلكم بشيء»**، بالرفع، وقال بعضهم: ويجوز السكون والنصب قلت: السكون ظاهر لأنه يكون في صورة النهي، وأما النصب فليس له وجه، وفي رواية العلم: لا يجيء فيه بشيء تكرهونه، وفي الاعتصام: لا يسمعكم ما تكرهونه. **قوله: «سلوه»** أصله: اسألوه، وفي رواية التوحيد لنسألنه واللام فيه جواب قسم محذوف. **قوله: «فسألوه عن الروح»**، ويروى: في التوحيد، فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم ما الروح وفي رواية الطبري، فقالوا: أخبرنا عن الروح. **قوله: «فلم يرد عليهم»** وفي رواية الكشميهني: فلم يرد عليه بالإفراد. **قوله: «فعلمت أنه يوحى إليه»**، وفي رواية: فظننت أنه يوحى إليه، وفي الاعتصام: فقلت: إنه يوحى إليه. **قوله: «فقمت مقامي»**، وفي رواية الاعتصام: فتأخرت عنه. **قوله: «فلما نزل الوحي»**، وفي رواية الاعتصام: حتى صعد الوحي، وفي رواية العلم: فقمت فلما انجلى. **قوله: «من أمر ربي»** قال الإسماعيلي: يحتمل أن يكون جواباً، وأن الروح من أمر الله تعالى، يعني: من جملة أمر الله، ويحتمل أن يكون المراد: أن الله اختص بعلمه، وقد مر الكلام فيه عن قريب. **قوله: «وما أوتيتم»**، كذا للكشميهني هنا، وكذا لهم في الاعتصام، ولغير الكشميهني هنا ﴿وما أوتوا﴾ وكذا لهم في العلم. **قوله: «إلاَّ قليلاً»**، الاستثناء من العلم أي: إلا علماً قليلاً. أو من الإعطاء، أي إلاَّ إعطاء قليلاً، أو من ضمير المخاطب أو الغائب على القراءتين، أي: إلاَّ قليلاً منكم أو منهم.

١٤ ــ بابٌ: ﴿ولاَ تَجْهَرْ بِصَلاَتِكَ وَلاَ تُخافِتْ بِها﴾ [الإسراء: ١١٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولا تجهر﴾ الآية، وليس لغير أبي ذر لفظ: باب، وفي سبب نزول هذه الآية أقوال: **أحدها:** ما ذكره البخاري، ويأتي الآن. **الثاني:** عن سعيد ابن جبير: كان النبي ﷺ يجهر بقراءة القرآن في المسجد الحرام، فقالت قريش: لا تجهر بالقراءة فتؤذي آلهتنا، فنهجو ربك، فأنزل الله هذه الآية. **الثالث:** قال الواحدي: كان الأعرابي يجهر فيقول التحيات لله والصلوات والطيبات، يرفع بها صوته، فنزلت هذه الآية. **الرابع:** قال عبد الله بن شداد: كانت أعراب بني تميم إذا سلم النبي عليه السلام من صلاته قالوا: اللهم

ارزقنا مالاً وولداً، ويجهرون، فنزلت هذه الآية. **الخامس:** عن ابن عباس رواه ابن مردويه عنه: نزلت هذه الآية في الدعاء، وسيجيء مزيد الكلام فيه.

٢٤٣/٤٧٢٢ ــ **حدّثنا** يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدّثنا هُشَيْمٌ حدثنا أبُو بِشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما في قَوْلِهِ تعالى ﴿ولاَ تَجْهَرْ بِصَلاَتِكَ ولاَ تُخافِتْ بِها﴾ قال نَزَلَتْ ورسُولُ الله ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ كانَ إذَا صَلّى بأصْحابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بالقُرْآنِ فإذَا سَمِعَ المُشْرِكُونَ سَبُّوا القُرْآنَ ومَنْ أنْزَلَهُ ومَنْ جاءَ بِهِ فقال الله تعالى لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿ولاَ تَجْهَرْ بِصَلاَتِكَ﴾ أيْ بِقِراءَتِكَ فَيَسْمَعَ المُشرِكُونَ فَيَسُبُّوا القُرْآنَ ﴿ولاَ تُخافِتْ بها﴾ عَنْ أصْحابِكَ فَلاَ تُسْمِعُهُمْ وابْتَغِ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً. [انظر الحديث ٤٧٢٢ - أطرافه في: ٧٤٩٠، ٧٥٢٥، ٧٥٤٧].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويعقوب بن إبراهيم هو الدورقي، وهشيم ـ مصغر هشم بن بشير ـ مصغر بشر ـ الواسطي، وقال الكرماني: قالوا إنه مدلس، ولهذا لم يذكر البخاري حديثه في هذا (**الجامع**) معنعناً، بل ذكره دائماً بلفظ التحديث والإخبار، وأبو بشر، بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن أبي وحشية الواسطي، وقال بعضهم: وذكر الكرماني أنه وقع في نسخته يونس بدل قوله: «**أبو بشر**» وهو تصحيف. قلت: سبحان الله! ما هذا إلاَّ افتراء على الكرماني، ولم يقل هكذا، وإنما قال: وفي بعض النسخ يونس بدله، وهو تصحيف من الناسخ، وكأن قصد هذا القائل الحط على الكرماني، وأن القول بالتصحيف هو قوله وليس كذلك فإنه هو الذي صرح بأنه تصحيف، وأنه لم يقل إنه في نسخته.

قوله: «مختف بمكة»، يعني: في أول الإسلام. **قوله: «بصلاتك»**، أي: بقراءتك، وهو من باب إطلاق الكل وإرادة الجزء. **قوله: «وابتغ»** أي: اطلب «**بين ذلك سبيلاً**» أي: طريقاً وسطاً بين الجهر والإخفاء.

٢٤٤/٤٧٢٣ ــ **حدّثني** طَلْقُ بنُ غَنّامٍ **حدّثنا** زَائِدَةُ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عنْ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتْ أُنْزِلَ ذٰلِكَ في الدُّعاءِ. [انظر الحديث ٤٧٢٣ - طرفاه في: ٦٣٢٧، ٧٥٢٦].

طلق بفتح الطاء وسكون اللام والقاف: ابن غنام، بفتح الغين المعجمة وتشديد النون: أبو محمد النخعي الكوفي، من كبار شيوخ البخاري، وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة، مات في رجب سنة إحدى عشرة ومائتين، وزائدة هو ابن قدامة هو هشام هو ابن عروة بن الزبير ابن العوام. والحديث من إفراده.

قوله: «ذلك» إشارة إلى قوله: ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ قوله: **في الدعاء**، إما من إرادة معناه اللغوي أو إرادة الجزء لأن الدعاء جزء من الصلاة، وقيل: سمت عائشة رضي الله عنها، الصلاة دعاءً لأنها في الأصل دعاء، وروي عن ابن عباس مثل ما روي عن عائشة، رواه ابن مردويه من حديث أشعث عن عكرمة عن ابن عباس: نزلت هذه الآية: ﴿ولا تجهر

بصلاتك﴾ في الدعاء، وروي أيضاً بسند صحيح إلى دراج عن أنصاري له صحبة: أن رسول الله ﷺ قال: هذه الآية نزلت في الدعاء، ومن حديث ابن إبراهيم الهجري عن ابن عباس عن أبي هريرة: ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ [الإسراء: ١١٠] نزلت في الدعاء والمسألة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

سُورَةُ الكَهْفِ

أي: هذا في بيان بعض تفسير سورة الكهف، ذكر ابن مرديه أن ابن عباس، وعبد الله ابن الزبير رضي الله عنهم، قالا: إنها مكية، وعن القرطبي عن ابن عباس: مكية إلاَّ قوله: ﴿واصبر نفسك﴾ [الكهف:٢٨] فإنها مدنية، وفي: ﴿مقامات التنزيل﴾: فيها ثلاث آيات مدنيات: قوله: ﴿واصبر نفسك﴾، وقوله: ﴿ويسألونك عن ذي القرنين﴾ [الكهف:٨٣]، وهي ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفاً، وألف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة، ومائة وعشر آيات.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة للأكثرين إلاَّ لأبي ذر فإنها لم تثبت.

وقال مُجاهِدٌ تَقْرِضُهُمْ تَتْرُكُهُمْ

أشار به إلى قوله: ﴿وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال﴾ [الكهف:١٧] وفسر مجاهد: «تقرضهم» بقوله: «تتركهم» هذا التعليق رواه الحنظلي عن حجاج بن حمزة: حدثنا شبابة حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، فذكره. وعن ابن عباس: تقرضهم تدعهم، وعن مقاتل: تتجاوزهم أصل القرض القطع.

﴿وكانَ لَهُ ثُمُرٌ﴾ ذَهَبٌ وفِضَّةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وفجرنا خلالهما نهراً وكان له ثمر﴾ [الكهف:٣٣] الآية، وفسر الثمر، بضم الثاء: بالذهب والفضة، وهذا من تتمة قول مجاهد، ورواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عنه. وأخرج الفراء من وجه آخر عن مجاهد، قال: ما كان في القرآن ثمر بالضم فهو المال، وما كان بالفتح فهو النبات.

وقال غَيْرُهُ جَماعَةُ الثَّمَر

قال بعضهم: كأنه عنى به قتادة. قلت: الذي قاله صاحب (التلويح) جماعة هو الصواب. **قوله:** «**جماعة**» أي: جمع الثمر، بالفتح الثمر بضمتين، وقيل: إن الثمرة تجمع على ثمار، والثمار تجمع على ثمر، فيكون الثمر جمع الجمع.

باخِعٌ مُهْلِكٌ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فلعلك باخع نفسك على آثارهم﴾ [الكهف:٦] الآية. وفسر باخع، بقوله: مهلك، وبه فسر أبو عبيدة.

أَسَفاً نَدَماً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً﴾ [الكهف:٦]، وفسر: أسفاً بقوله: «ندماً»، وكذا فسره أبو عبيدة، وعن قتادة: أسفاً حزناً، وأراد بالحديث القرآن.

الكَهْفُ الفَتْحُ في الجَبَلِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم﴾ [الكهف:٩] وفسر «الكهف» بقوله: «الفتح في الجبل»، ويقال: الكهف الغار في الجبل.

والرَّقِيمُ الكِتابُ مَرْقُومٌ مَكْتُوبٌ مِنَ الرَّقْمِ

اختلف المفسرون في الرقيم، فقيل: هو الطاق في الجبل، وعن ابن عباس: هو واد بين أيلة وعسفان، وأيلة دون فلسطين وهو الوادي الذي فيه أصحاب الكهف، وقال كعب: هو قريتهم، فعلى هذا التأويل من رقمة الوادي، وهو موضع الماء منه، وعن سعيد بن جبير: الرقيم لوح من حجارة، وقيل: من رصاص كتبوا فيه أسماء أصحاب الكهف وقصصهم ثم وضعوه على باب الكهف، فعلى هذا الرقيم بمعنى المرقوم، أي: المكتوب، والرقم الخط والعلامة، والرقم الكتابة.

رَبَطْنا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَلْهَمْناهُمْ صَبْراً

وفي التفسير: شددنا على قلوبهم بالصبر وألهمناهم ذلك وقويناهم بنور الإيمان حتى صبروا على هجران دار قومهم وفراق ما كانوا فيه من خفض العيش.

لَوْلاَ أنْ رَبَطْنا عَلَى قَلْبِها

هذا في تفسير سورة القصص، وهو قوله تعالى: ﴿وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين﴾ [القصص:١٠] ذكره هنا استطراداً لأنه من مادة: ربطنا على قلوبهم، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: لولا أن ربطنا على قلبها بالإيمان.

﴿شَطَطاً﴾ إفْرَاطاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذاً شططا﴾ [الكهف:١٤]، وفسر: «شططاً» بقوله: «إفراطاً» وعن ابن عباس ومقاتل: جوراً وعن قتادة: كذباً وأصل الشطط مجاوزة القدر والإفراط.

الوَصِيدُ الفِناءُ جَمْعُهُ وصائِدُ ووُصُدٌ ويُقالُ الوَصِيدُ البابُ مُؤْصَدَة مُطْبَقَةٌ آصَدَ البابَ وأوْصَدَ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد﴾ [الكهف:١٨] وفسره «بالفناء» بكسر الفاء وهو سعة أمام البيوت، وقيل: ما امتد من جوانبها. **قوله: «ويقال الوصيد الباب»**، وروي كذلك عن ابن عباس، وقاله السدي أيضاً، وعن عطاء: الوصيد عتبة الباب. **قوله: «مؤصدة: مطبقة»** ذكره استطراداً، وهو في قوله تعالى: ﴿إنها عليهم مؤصدة﴾ [الهمزة:٨] يعني: إن النار عليهم أي على الكافرين مؤصدة، أي مطبقة، قاله الكلبي، واشتقاقه من آصد يوصد أشار إليه بقوله: «**آصد الباب**» بمد الهمزة أي: أطبقه، وكذلك «**أوصد**».

﴿بَعَثْناهُمْ﴾ أحْيَيْناهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً﴾ [الكهف:١٢] وإلى قوله تعالى أيضاً: ﴿وكذلك بعثناهم ليتساءلوا﴾ [الكهف:١٩] الآية، وفي التفسير **قوله**: «**ثم بعثناهم**» يعني: من نومهم، وذلك حين تنازع المسلمون الأولون أصحاب الكهف والمسلمون الآخرون الذين أسلموا حين رأوا أصحاب الكهف في قدر مدة لبثهم في الكهف، فقال المسلمون الأولون: مكثوا في الكهف ثلاثمائة وتسع سنين، وقال المسلمون الآخرون: بل مكثوا كذا وكذا، وقال الآخرون: الله أعلم بما لبثوا، فذلك قوله تعالى: ﴿ثم بعثناهم لنعلم﴾ **قوله**: «**أحصى**» أي: أحفظ في العد. **قوله**: «**لما لبثوا**» أي: لما مكثوا في كهفهم نياماً. **قوله**: «**أمداً**» أي: غاية، وعن مجاهد عدداً، وكذلك بعثناهم يعني: كما أمتناهم في الكهف ومنعناهم من الوصول إليهم وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان وثيابهم من العفن، كذلك بعثناهم من النومة التي تشبه الموت.

أَزْكَى أَكْثَرُ ويُقالُ أَحَلُّ ويُقالُ أَكْثَرُ رَيْعاً: قال ابنُ عَبّاسٍ أَكْلَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلينظر أيها أزكى طعاماً﴾ [الكهف:١٩] وفسر أزكى بقوله: أكثر، وكذا فسره عكرمة، وأصله من الزكاة وهي الزيادة والنماء. **قوله**: «**ويقال: أحل**»، أي: أحل ذبيحة، قاله ابن عباس ـ وسعيد بن جبير لأن عامتهم كانوا مجوساً وفيه قوم مؤمنون يخفون إيمانهم. **قوله**: «**ويقال: أكثر ريعاً**» أي: معنى أزكى أكثر ريعاً، والريع الزيادة والنماء على الأصل، قاله ابن الأثير. **قوله**: «**وقال ابن عباس: أكلها**» أي: أزكى أكلها، أي: أطيب أكلها، والمعاني المذكورة متقاربة.

ولَمْ تَظْلِمْ لَمْ تَنْقُصْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً﴾ [الكهف:٣٣] وفسر قوله: «**لم تظلم**» بقوله: «**لم تنقص**» وهذا من تفسير ابن عباس رواه ابن أبي حاتم عن أبيه: حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس.

وقال سَعِيدٌ عنِ ابنِ عَبّاسٍ الرَّقِيمُ اللَّوْحُ مِنْ رصاصٍ كَتَبَ عامِلُهُمْ أسْماءَهُمْ ثُمَّ طَرَحَهُ في خِزانَتِهِ

لا يوجد هذا في كثير من النسخ ومع هذا لو كان ذكر عند **قوله**: «**والرقيم**» الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم لكان أوجه وأقرب، وسعيد هو ابن جبير، وروى هذا التعليق ابن المنذر عن علي عن أبي عبيد: حدثنا سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد عن ابن عباس بلفظ إن الفتية طلبوا فلم يجدوهم، فرفع ذلك إلى الملك فقال: ليكونن لهؤلاء شأن، فدعى بلوح من رصاص فكتب أسماءهم فيه وطرحه في خزانته، قال: فالرقيم هو اللوح الذي كتبوا فيه.

فَضرب اللّهُ عَلى آذانِهِمْ فَنامَوا

هذه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا﴾ [الكهف:١١] هذا من فصيحات القرآن التي أقرت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله، ومعناه: أنمناهم وسلطنا عليهم النوم، كما يقال: ضرب الله فلاناً بالفالج، أي: ابتلاه به وأرسله عليه، وقيل: معناه حجبناهم عن السمع وسددنا نفوذ الصوت إلى مسامعهم، وهذا وصف الأموات والنيام.

وقال غَيْرُهُ وألَتْ تَئِلُ تَنْجُو: وقال مُجاهِدٌ مَوْئلاً مَحْرِزاً

أي: وقال غير ابن عباس في قوله: ﴿بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا﴾ [الكهف:٥٨] أراد أن لفظ موئلاً مشتق من: «**وألت تئل**» من باب فعل يفعل بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل، ومعنى: «**تئل تنجو**» وقال الجوهري: وأل إليه يئل وألا ووؤلاً على فعول، أي: لجأ، والموئل الملجأ. **قوله: «وقال مجاهد موئلاً محرزاً»** يعني معناه: محرزاً، وعن قتادة معناه ملجأ ورجح ابن قتيبة هذا المعنى.

لاَ يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً لاَ يَعْقِلُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكري وكانوا لا يستطيعون سمعا﴾ وفسر قوله: «**لا يستطيعون سمعاً**» بقوله: «**لا يعقلون**» وفي التفسير وصف الله الكافرين بقوله: الذين كانت أعينهم في غطاء. أي: غشاء وغفلة عن ذكري، أي: عن الإيمان والقرآن لا يستطيعون أي: لا يطيقون أن يسمعوا كتاب الله عز وجل ويتدبرونه ويؤمنون به لغلبة الشقاء عليهم، والله سبحانه وتعالى أعلم.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ عَزّ وجَلَّ: ﴿وكانَ الإنسانُ أكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً﴾ [الكهف:٥٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً﴾ أي: خصومة في الباطل، نزلت في النضر بن الحارث وكان جداله في القرآن، قاله ابن عباس، وقيل: في أبي ابن خلف وكان جداله في البعث.

٢٤٥/٤٧٢٤ ـــ **حدّثنا** عليُّ بن عبْدِ الله حدَّثنا يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ بن سَعْدٍ حدَّثنا أبي عنْ صالِحٍ عنِ ابنِ شِهابٍ قال أخبرَني عليُّ بنُ حُسَيْنٍ أنَّ حُسَيْنَ بنَ عليٍّ أخبرَهُ عنْ عليٍّ رضي الله عنهُ أنَّ رسُولَ الله ﷺ طَرَقَهُ وفاطِمَةَ قال ألاَ تُصَلِّيانِ. [انظر الحديث ١١٢٧ وطرفيه].

هذا الحديث ذكره هنا مختصراً. وقد مضى بأتم منه في الصلاة في: باب تحريض النبي ﷺ على قيام الليل، وفي آخره: ﴿وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً﴾ وهذا هو وجه المطابقة بين الحديث والترجمة وإن لم يذكر صريحاً.

وعلي بن عبد الله هو المديني، ويعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف. وصالح هو ابن كيسان، وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري، وعلي ابن حسين هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، سمع أباه ومضى الكلام في الحديث هناك، **قوله: «طرقه»** أي: أتاه ليلاً.

رَجْماً بالغَيْبِ لَمْ يَسْتَبِنْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب﴾ [الكهف:٢٢] وفسره بقوله: **«لم يستبن»** وقيل: قذفاً بالظن من غير يقين وهذا لم يثبت في رواية أبي ذر.

فُرُطاً نَدَماً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿واتبع هواه وكان أمره فرطاً﴾ [الكهف:٢٨] نزلت في عيينة ابن حصين بن بدر الفزاري قبل أن يسلم، قاله ابن جريج، وفسر قوله: فرطاً بقوله: ندماً وروى الطبري من طريق داود بن أبي هند في **قوله: «فرطاً»** أي: ندامة، وعن أبي عبيدة تضييعاً وإسرافاً، وعن مجاهد: ضياعاً، وعن السدي إهلاكاً.

سُرَادِقُها مِثْلُ السُّرَادِقِ والحُجْرَةِ الَّتي تُطِيفُ بالفَساطِيطِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا أعتدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها﴾ [الكهف:٢٩] والضمير في سرادقها يرجع إلى النار، والمعنى أن سرادق النار مثل السرادق، والحجرة التي تطيف أي تحيط بالفساطيط وهو جمع فسطاط وهي الخيمة العظيمة، والسرادق هو الذي يمد فوق صحن الدار ويطيف به ويقاربه. وفي التفسير عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ، قال: سرادق النار أربع جدر كتف كل واحدة مسيرة أربعين سنة. وعن ابن عباس: السرادق حائط من نار، وعن الكلبي: هو عنق يخرج من النار فيحيط بالكفار كالحظيرة، وعن القتبي: السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاط، وهو هنا دخان محيط بالكفار يوم القيامة.

يُحاوِرُهُ مِنَ المُحاوَرَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره﴾ [الكهف:٣٤] الآية **قوله: «من المحاورة»** يعني: لفظ **«يحاوره»** مشتق من المحاورة وهي المراجعة، وفي التفسير: يحاوره، أي: يجاوبه.

لٰكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّي أيْ لَكِنْ أنا هُوَ اللهُ رَبِّي ثُمَّ حَذَفَ الأَلِفَ وأَدْغَمَ إحْدَى النُّونَيْنِ في الأُخْرَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لكنَّا هو الله ربي ولا أشرك بربي أحداً﴾ [الكهف:٣٨] هذا الذي ذكره هو تصرف عامة النحويين، وهو حذف همزة أنا طلباً للخفة لكثرة استعماله وإدغام

إحدى النونين في الأخرى، وعن الكسائي: فيه تقديم وتأخير مجازه، لكن هو الله ربي.

وفَجَّرْنا خلالَهُما نَهَراً يَقُولُ بَيْنَهُما

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خلالهما نهراً وكان له ثمر﴾ [الكهف:٣٣-٣٤] الآية، وفسر قوله: «**خلالهما**» بقوله: «**بينهما**» وفي التفسير: وفجرنا خلالهما، يعني: شققنا وسطهما نهراً، وفي بعض النسخ: وقع هذا مقدماً، وثبت لأبي ذر.

زَلَقاً لا يَثْبُتُ فِيهِ قَدَمٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فتصبح صعيداً زلقاً﴾ [الكهف:٤٠] وفسره بقوله: لا تثبت فيه قدم. وفي التفسير ﴿صعيداً زلقاً﴾ يعني: صعيداً أملس لا نبات عليه، وعن مجاهد: رملاً هائلاً وتراباً.

هُنالِكَ الوَلايَةُ مَصْدَرُ الوَلِيِّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما كان منتصراً هنالك الولاية لله الحق﴾ الآية. **قوله:** «**الولاية**»، بفتح الواو في قراءة الجمهور، وقال الزمخشري: الولاية بالفتح النصرة، والتولي، وبالكسر: السلطان والملك، وقد قرىء بهما. **قوله:** «**مصدر الولي**»، ويروى: مصدر ولي بدون الألف واللام، وهكذا في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر مصدر ولي المولى. ولاء والأول هو الأصوب. **قوله:** «**هنالك**» أي: يوم القيامة، وفي التفسير: هنالك يتولون الله تعالى ويتبرؤون مما كانوا يعبدونه.

عُقُباً عاقِبَةٌ وعُقْبَى وعُقْبَةٌ واحِدٌ وهْيَ الآخِرَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هو خير ثواباً وخير عقباً﴾ [الكهف:٤٤] وفسر بقوله: «**عاقبة**»، ثم قال: «**العاقبة وعقبى وعقبة**» بمعنى واحد، يقال: هذا عقب أمر كذا وعقباه وعاقبته، أي: آخره، وقال الجوهري: عاقبة كل شيء آخره.

قِبَلاً وقُبُلاً وقَبَلاً اسْتِئْنافاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو يأتيهم العذاب قُبُلاً﴾ [الكهف:٥٥] وقبلاً وقبلاً. **الأول**: بكسر القاف وفتح الباء، **الثاني**: بضمتين، **والثالث**: بفتحتين، وفسر ذلك كله بقوله: **استئنافاً** يعني استقبالاً، وفي التفسير: أي عياناً، قاله ابن عباس، وقال الثعلبي: قال الكلبي: هو السيف يوم بدر، وقال مقاتل: فجأة، ومن قرأ بضمتين أراد أصناف العذاب.

لِيُدْحِضُوا لِيُزِيلوا الدَّحْضُ الزَّلَقُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق﴾

[الكهف:٥٦] وفسر: ليدحضوا بقوله: «ليزيلوا» من الدحض وهو الزلق، يقال: دحضت رجله إذا زلقت، وعن السدي: معناه ليفصدوا، وقيل: ليبطلوا به الحق.

٢ ــ بابٌ: ﴿وإذْ قالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لا أبْرَحُ حَتَّى أبْلُغَ مَجْمَعَ البَحْرَيْنِ أوْ أمْضِيَ حُقُباً﴾ [الكهف:٦٠] زَماناً وجَمْعُهُ أحْقابٌ

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وإذ قال موسى﴾ أي: اذكر حين قال موسى، هو ابن عمران «لفتاه» أي: لصاحبه يوشع بن نون، قيل: كان معه في سفره، وقيل: فتاه عبده ومملوكه. **قوله: «لا أبرح»** أي: لا أزال أسير **«حتى أبلغ مجمع البحرين»** بحر فارس والروم مما يلي المشرق، وعن محمد بن كعب: بطبخه، وعن أبي بن كعب. بأفريقية، وقيل: هما بحر الأردن والقلزم، وعن ابن المبارك: قال بعضهم: بحر أرمينية، وعن السدي: هما الكر والرش حيث يصبان في البحر. **قوله: «أو أمضي حقباً»**. أي: أمضي زماناً طويلاً، وعن قتادة: الحقب الزمان، وعن ابن عباس: الحقب الدهر، وعن سعيد بن جبير: الحقب الحين، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص: إنه ثمانون سنة، وعن مجاهد سبعون سنة. **«وجمعه»** أي: وجمع الحقب **«أحقاب»**.

٢٤٦/٤٧٢٥ ــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيانُ حدثنا عَمْرُو بنُ دِينَارٍ قال أخْبَرَني سعِيدُ بنُ جُبَيْرٍ قال قُلْتُ لابنِ عَبَّاسٍ إنَّ نَوْفاً البَكالِيَّ يَزْعُمُ أنَّ مُوسَى صاحِبَ الخَضِرِ لَيْسَ هُوَ مُوسَى صاحِبَ بَنِي إسْرَائِيلَ فقال ابنُ عبّاسٍ كَذَبَ عَدُوُّ الله حدثني أُبَيُّ بنُ كَعْبٍ أنَّهُ سَمِعَ رسولَ الله ﷺ يَقُولُ **إنَّ مُوسَى قامَ خطيباً في بَنِي إسْرائِيلَ فَسُئِلَ أيُّ النّاسِ أعْلَمُ فقال أنا فَعَتَبَ الله عَلَيْهِ إذْ لَمْ يَرُدَّ العِلْمَ إلَيْهِ فأوْحَى الله إلَيْهِ إنَّ لِي عَبْداً بِمَجْمَعِ البَحْرَيْنِ هُوَ أعْلَمُ مِنْكَ قال مُوسى يا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قال تأخُذُ مَعَكَ حُوتاً فَتَجْعَلُهُ في مِكْتَلٍ فَحَيْثُما فَقَدْتَ الحُوتَ فَهُوَ ثَمَّ فأخَذَ حُوتاً فَجَعَلَهُ في مِكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ مَعَهُ فتاهُ يُوشَعُ بنُ نُونٍ حَتَّى إذا أتَيا الصَّخْرَةَ وضَعا رُؤُوسَهُما فَناما واضْطَرَبَ الحُوتُ في المِكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ في البَحْرِ فاتَّخَذَ سَبِيلَهُ في البَحْرِ سَرَباً وأمْسَكَ الله عنِ الحُوتِ جِرْيَةَ المَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلَ الطّاقِ فَلَمّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صاحِبُهُ أنْ يُخْبِرَهُ بالحُوتِ فانْطَلَقا بَقِيَّةَ يَوْمِهِما ولَيْلَتِهِما حَتَّى إذا كانَ مِنَ الغَدِ قال مُوسَى لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هَذَا نَصَباً قال ولَمْ يَجِدْ مُوسَى النَّصَبَ حَتَّى جاوَزَ المَكانَ الّذي أمَرَ الله بِهِ فقال لهُ فَتاهُ أرَأيْتَ إذْ أوَيْنا إلَى الصَّخْرَةِ فإنِّي نَسِيتُ الحُوتَ وما أنْسانِيهُ إلاَّ الشَّيْطانُ أنْ أذْكُرَهُ واتَّخَذَ سَبِيلَهُ في البَحْرِ عَجَباً قال فكانَ لِلْحُوتِ سَرَباً ولِمُوسَى ولِفَتاهُ عَجَباً فقال مُوسَى ذَلِكَ ما كُنّا نَبْغِي فارْتَدّا عَلَى آثارِهِما قَصَصاً: قال رَجَعا يَقُصّانِ آثارَهُما حَتَّى انْتَهَيا إلَى الصخْرَةِ فإذَا رجُلٌ مُسَجًّى ثَوْباً فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى فقال الخَضِرُ وأنَّى بأرْضِكَ السَّلامُ قال أنا مُوسَى قال مُوسَى بَنِي إسْرائِيلَ قال نَعَمْ أتَيْتُكَ لِتُعَلِّمَنِي مِمّا عُلِّمْتَ رَشَداً قال إنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً يا مُوسَى إنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ الله عَلَّمَنِيهِ لا تَعْلَمُهُ أنْتَ وأنْتَ**

عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ الله عَلَّمَكَ الله لا أعْلَمُهُ فقال مُوسَى سَتَجِدُني إنْ شاءَ الله صابِراً ولا أعْصِي لَكَ أمْراً فقالَ لَهُ الخَضِرُ فإنِ اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْألْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً فانْطَلَقا يَمْشِيانِ عَلَى ساحِلِ البَحْرِ فَمَرَّتْ سفِينَةٌ فكَلَّمُوهُمْ أنْ يَحْمِلُوهُمْ فَعَرَفُوا الخَضِرَ فَحَمَلُوهُ بِغَيْرِ نَوْلٍ فَلَمَّا رَكِبا في السَّفِينَةِ لَمْ يَفْجَأْ إلاَّ والخَضِرُ قَدْ قَلَعَ لَوْحاً مِنْ ألْواحِ السَّفِينَةِ بالقَدُومِ فقال لهُ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلونا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَها لتُغْرِقَ أهْلَها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إمْراً قال ألَمْ أقُلْ إنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً قال لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ ولا تُرْهِقْنِي مِنْ أمْرِي عُسْراً. قال وقال رسولُ الله ﷺ وكانَتِ الأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْياناً قال وجاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حرْف السَّفِينَةِ فَنَقَرَ في البَحْرِ نَقْرَةً فقالَ لَهُ الخَضِرُ ما عِلْمِي وعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ الله إلاَّ مِثْلُ ما نَقَصَ هٰذا العُصْفُورِ مِنْ هٰذا البَحْرِ ثُمَّ خَرَجا مِنَ السَّفِينَةِ فبَيْنا هُما يَمْشِيانِ عَلَى السَّاحِلِ إذْ أبْصَرَ الخَضِرُ غُلاماً يلْعَبُ مَعَ الغِلْمانِ فأخَذَ الخَضِرُ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فاقْتَلَعَهُ بِيَدِهِ فَقَتَلَهُ فقال لَهُ مُوسَى أقَتَلْتَ نَفْساً زَاكِيَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً قال ألَمْ أقُلْ لَكَ إنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً قال وهٰذا أشَدُّ مِنَ الأُولَى قال إنْ سألْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً فانْطَلَقا حَتَّى إذا أتَيا أهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَما أهْلَها فَأبَوْا أنْ يُضَيِّفُوهُما فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أنْ يَنْقَضَّ قال مائِلٌ فقامَ الخَضِرُ فأقامَهُ بِيَدِهِ فقال مُوسَى قَوْمٌ أتَيْناهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونا ولَمْ يُضَيِّفُونا لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أجْراً قال هٰذا فِراقُ بَيْنِي وبَيْنِكَ إلَى قَوْلِهِ ﴿ذٰلِكَ تأويلُ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً﴾ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَدِدْنا أنَّ مُوسَى كانَ صَبَرَ حَتَّى يَقُصَّ الله عَلَيْنا مِنْ خَبَرِهِما: قال سَعِيدُ بنُ جُبَيْرٍ فكانَ ابنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ وكان أمامَهُمْ مَلِكٌ يأخُذُ كلَّ سفِينَةٍ صالِحَةٍ غَصْباً وكانَ يَقْرَأُ وأمَّا الغُلامُ فَكانَ كافِراً وكانَ أبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ. [انظر الحديث ٧٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة لأنه يوضح ما فيها. والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى، وسفيان هو ابن عيينة. والحديث مر في كتاب العلم في: باب ما يستحب للعالم إذا سئل: أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله عز وجل، فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان عن عمرو إلى آخره.

وهذا الحديث أخرجه البخاري في أكثر من عشر مواضع قد مر بيانه في كتاب العلم في: باب ما ذكر في ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام، في البحر إلى الخضر عليه الصلاة والسلام، ومر الكلام فيه هناك، وفي: باب ما يستحب للعالم كما ينبغي، مستقصى، ونذكر ههنا بعض شيء لبعد المسافة على الطالب سيما عند قلة الكتب.

فقوله: «إن نوفاً» بفتح النون وسكون الواو وبالفاء، **«والبكالي»** بكسر الباء الموحدة وتخفيف الكاف، ويقال أيضاً بفتح الباء وتشديد الكاف، قال الكرماني: وفيه نظر. **قوله: «كذب عدو الله»**، هذا تغليظ من ابن عباس ولا سيما كان في حالة الغضب وإلاَّ فهو مؤمن مسلم حسن الإيمان والإسلام. **قوله: «إذ لم يرد»**، كلمة: إذ، للتعليل. انتهى. **قوله: «في**

مكتل»، بكسر الميم وهو الزنبيل. **قوله: «فهو ثم»**، بفتح الثاء المثلثة وتشديد الميم أي: فهو هناك. **قوله: «حتى إذا أتيا الصخرة التي دون نهر الزيت»**، قاله معقل بن زياد، وقيل: الصخرة هي التي عند مجمع البحرين، وكان أتياها ليلاً فناما. **قوله: «واضطرب الحوت»**، أي: تحرك في المكتل، وكان الحوت مالحاً وخرج من المكتل فسقط في البحر، ويقال: كان في أصل الصخرة عين يقال لها عين الحياة لا يصيب من مائها شيء إلاَّ حيي، فأصاب الحوت من ماء تلك العين فتحرك وانسلَّ من المكتل فدخل البحر، وروى ابن مردويه هذا، وفي لفظ: فقطرت من ذلك الماء على الحوت قطرة فعاش وخرج من المكتل فسقط في البحر. **قوله: «سربا»** أي: مسلكاً ومذهباً يسرب ويذهب فيه، قال الثعلبي: روى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ، قال: انجاب الماء على مسلك الحوت فصار كوة لم يلتئم، فدخل موسى عليه الصلاة والسلام، الكوة على إثر الحوت فإذا هو بالخضر عليه الصلاة والسلام **قوله: «على جرية الماء»** أي: جريانه **«فصار عليه مثل الطاق»**، أي: مثل عقد البناء، وعن الكلبي توضأ يوشع من عين الحياة فانتضح على الحوت المالح في المكتل من ذلك الماء فعاش، ثم وثب في الماء فجعل يضرب بذنبه فلا يضرب بذنبه شيئاً في الماء وهو ذاهب إلاَّ يبس. **قوله: «غداءنا»**، أي: طعامنا وزادنا. **قوله: «نصبا»** أي: شدة وتعباً، وذلك أنه ألقى على موسى عليه الصلاة والسلام، الجوع بعدما جاوز الصخرة ليتذكر الحوت ويرجع إلى موضع مطلبه. **قوله: «نبغي»** أي: نطلب، انتهى. **قوله: «فارتدا»**، أي: رجعا على آثارهما التي جاء منها. **قوله: «قصصا»** أي: يقصان الأثر ويتبعانه. **قوله: «مسجى»**، أي: مغطى، قوله: **«فقال الخضر»**، بفتح الخاء وكسر الضاد وسكونها مع فتح الخاء وكسرها، ولقد ذكرنا في أحاديث الأنبياء سبب تسميته بالخضر، واسمه: بَلْيَا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وتخفيف الياء آخر الحروف، مقصوراً. **قوله: «وأنَّى بأرضك السلام؟»**، أي: من أين؟ قوله: **«رشداً»**. أي: علماً ذا رشد أرشد به في ديني، وقال الزمخشري: **«رشدا»** قرىء يعني: في القرآن، بفتحتين وبضمة وسكون. **قوله: «إنك لن تستطيع معي صبراً»**[الكهف:٦٧] أي: لن تصبر على صنعي فيثقل عليك الصبر عن الإنكار أو السؤال. **قوله: «فلا تسألني عن شيء»**، أي: شيء أعلمه مما تنكره. **قوله: «ذكرا»**، أي: حتى ابتدىء بذكره لك وأبين لك شأنه. **قوله: «بغير نول»**، بفتح النون وسكون الواو أي: بغير أجرة. **قوله: «لم يفجأ»**، يقال: فجأه الأمر فجاءة بضم الفاء وبالمد: إذا أتاه بغتة من غير توقع. **قوله: «إمراً»** بكسر الهمزة أي منكراً، وعن القتبي: عجباً، والأمر، في كلام العرب الداهية قوله: ﴿ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا﴾ أي: تحقق ما قلت لك، قال له موسى عليه الصلاة والسلام: ﴿لا تؤاخذني بما نسيت﴾ أي: لا تؤاخذني بالنسيان.

قوله: ﴿لا ترهقني من أمري عسرا﴾ أي: لا تعنفني بما تركت من وصيتك ولا تطردني عنك، وقيل: لا تضيق علي أمري معك وصحبتي إياك. **قوله: «إلاَّ مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر»**، هذا التشبيه لبيان القلة والحقارة فقط، وقيل: معنى نقص أخذ.

قوله: «وهذا أشد من الأولى» أي: أوكد من الأولى حيث زاد كلمة: لك. **قوله: «غلاماً»**، اسمه خوش بود، وقيل: جيسور، واسم أبيه: ملاس، واسم أمه: رحمه، وكان ظريفاً وضيء الوجه. **قوله: «فاقتله»**، أي: فاقتلع الخضر رأس الغلام فقتله، وقيل: أضجعه فذبحه بالسكين، وعن الضحاك: كان غلاماً يعمل الفساد ويتأذى منه أبواه، وعن الكلبي: كان يقطع الطريق ويأخذ المتاع ويلجأ إلى أبويه فيحلفان دونه، فأخذه الخضر فصرعه ونزع رأسه من جسده، وقيل: رفسه برجله، وعن ابن عباس: كان غلاماً لم يبلغ الحنث. **قوله: «زاكية»**، أي: طاهرة، وقيل: مسلمة، وعن الكسائي: الزاكية والزكية لغتان، وعن أبي عمرو: الزاكية التي لم تذنب، والزكية التي أذنبت ثم تابت، قوله: **«نكرا»**، أي: منكراً، وعن قتادة وابن كيسان: النكر أشد وأعظم من الأمر. **قوله: «فلا تصاحبني»**، يعني: فارقني. **قوله: «عذرا»**، يعني: في فراقي. **قوله: «أهل قرية»** هي أنطاكية، وعن ابن سيرين: الأيلة، وهي أبعد أرض من الخير، **قوله: «يضيفوهما»**، أي: ينزلوهما منزلة الأضياف. **قوله: «فيها»**، أي: في القرية، **قوله: «جداراً»**، قال وهب: كان طوله في السماء مائة ذراع. **قوله: «يريد أن ينقض»**، هذا مجاز لأن الجدار لا إرادة له، ومعناه قَرُبَ ودنا من ذلك. **قوله: «أن ينقض»**، أي: أن يسقط وينهدم، ومنه انقضاض الكواكب وزوالها عن أماكنها، وقيل: ينقطع وينصدع. **قوله: «فأقامه»** أي: سواه. **قوله: «أجراً»**، أي: أجرة وجعلا، وقيل: قرىء: وضيافة، وبقية الكلام قد مرت في كتاب العلم، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٣ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿فَلَما بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما نَسِيا حُوتَهُما فاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي البَحْرِ سَرَباً﴾ مَذْهَباً يَسْرُبُ يَسْلُكُ. ومِنْهُ ﴿وسارِبٌ بالنَّهارِ﴾ [الكهف: ٦١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فلما بلغا مجمع بينهما﴾ ووقع في رواية الأصيلي: فلما بلغ مجمع بينهما، والأول هو الموافق للتلاوة. **قوله: «فلما بلغا»**، يعني: موسى ويوشع عليهما الصلاة والسلام. **قوله: «بينهما»**، أي: بين البحرين. **قوله: «نسيا حوتهما»** قال الثعلبي: وكان الحوت مع يوشع وهو الذي نسيه فصرف النسيان إليهما، والمراد أحدهما، كما قال: ﴿يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان﴾ [الرحمن: ٢٢] وقال أبو عبيدة: أي سالك في سربه، أي: مذهبه، ومنه: انسرب فلان إذا مضى.

٢٤٧/٤٧٢٦ ـــ **حدّثنا** إبْراهِيمُ بنُ مُوسَى أخبرنا هِشامُ بنُ يُوسُفَ أنَّ ابنَ جُرَيْجٍ أخبَرَهُمْ قال أخبرني يَعْلَى بنُ مُسْلِمٍ وعَمْرُو بنُ دِينارٍ عنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ يَزِيدُ أحَدُهُما عَلَى صاحِبِهِ وغَيْرُهُما قَدْ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ قال إنّا لَعِنْدَ ابنِ عَبّاسٍ في بَيْتِهِ إذْ قال سَلُونِي قُلْتُ أيْ أبا عَبّاسٍ جَعَلَنِي الله فِداءَكَ بالكُوفَةِ رَجُلٌ قاص يُقالُ لَهُ نَوْفٌ يَزْعَمُ أنَّهُ لَيْسَ بمُوسَى بَنِي إسْرائِيلَ أمّا عَمْرٌو فقال لِي قال قَدْ كَذَبَ عَدُوُّ الله وأمّا يَعْلَى فقال لي قال ابنُ عبّاسٍ حدّثني أُبَيُّ بنُ كَعْبٍ قال قال رسُولُ الله ﷺ مُوسَى رسولُ الله عَلَيْهِ السَّلامُ قال ذَكَّرَ النّاسَ يَوْماً حَتَّى إذَا فاضَتِ العُيُونُ ورَقَّتِ القُلُوبُ ولَّى فأدْرَكَهُ رَجُلٌ فقال أيْ رسولَ الله هَلْ في

الأرْضِ أحَدٌ أعْلَمُ مِنْكَ قال لاَ فَعَتَبَ الله عَلَيْهِ إذْ لَمْ يَرُدَّ العِلْمَ إلى الله قِيلَ بَلَى قال أيْ رَبِّ فأيْنَ قال بِمَجْمَعِ البَحْرَيْنِ قال أيْ رَبِّ اجْعَلْ لِي عَلَماً ذٰلِكَ بِهِ فقال لِي عَمْرٌو قال حَيْثُ يُفارِقُكَ الحُوتُ وقال لِي يَعْلَى خُذْ نُوناً مَيْتاً حَيْثُ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ فأخَذَ حُوتاً فَجَعَلَهُ في مِكْتَلٍ فقال لِفَتاهُ لا أُكَلِّفُكَ إلاَّ أنْ تُخْبِرَنِي حَيْثُ يُفارِقُكَ الحُوتُ قال ما كَلَّفْتَ كَثِيراً فَذٰلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ وإذْ قال مُوسَى لِفَتاهُ يُوشَعَ بنِ نُونٍ لَيْسَتْ عَنْ سَعِيدٍ قال فَبَيْنَما هُوَ في ظِلِّ صَخْرَةٍ في مَكانٍ ثَرْيانَ إذْ تَضَرَّبَ الحُوتُ ومُوسَى نائِمٌ فقال فَتاهُ لا أُوقِظُهُ حَتَّى إذَا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ أنْ يُخْبِرَهُ وتَضَرَّبَ الحُوتُ حَتَّى دَخَلَ البَحْر فأمْسَكَ الله عَنْهُ جِرْيَةَ البَحْرِ حَتَّى كأنَّ أثَرَهُ في حَجَرٍ قال لِي عَمْرٌو هٰكَذَا كأنَّ أثَرَهُ في حَجَرٍ وحَلَّقَ بَيْنَ إبْهامَيْهِ واللَّتَيْنِ تَلِيانِهِما لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هٰذَا نَصَباً قال قَدْ قَطَعَ الله عَنْكَ النَّصَبَ لَيْسَتْ هٰذِهِ عَنْ سَعِيدٍ أخبرهُ فَرَجَعا فَوَجَدَا خَضِراً قال لِي عُثْمانُ بنُ أبي سُلَيْمانَ عَلَى طِنْفِسَةٍ خَضْراءَ عَلَى كَبِدِ البَحْرِ قال سَعِيدُ بنُ جُبَيْرٍ مُسَجّى بِثَوْبِهِ قَدْ جَعَلَ طَرَفَهُ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وطَرَفَهُ تَحْتَ رأسِهِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ وقال هَلْ بأرْضِي مِنْ سَلاَمٍ مَنْ أنْتَ قال أنا مُوسَى قال مُوسَى بَنِي إسْرائِيلَ قال نَعَمْ قال فَما شأنُكَ قال جِئْتُ لِتُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رَشَداً قال أما يَكْفِيكَ أنَّ التَّوْرَاةَ بِيَدَيْكَ وأنَّ الوَحْيَ يأتِيكَ يا مُوسَى إنَّ لِي عِلْماً لا يَنْبَغِي لَكَ أنْ تَعْلَمَهُ وإنَّ لَكَ عِلْماً لاَ يَنْبَغِي لِي أن أعْلَمَهُ فأخَذَ طائِرٌ بِمِنْقارِهِ مِنَ البَحْرِ وقالَ والله ما عِلْمِي وما عِلْمُكَ في جَنْبِ عِلْمِ الله إلاَّ كما أخَذَ هٰذَا الطَّائِرُ بِمِنْقارِهِ مِنَ البَحْرِ حَتَّى إذَا رَكِبا في السَّفِينَةِ وَجَدَا مَعابِرَ صِغاراً تَحْمِلُ أهْلَ هٰذَا السَّاحِلِ إلى أهْلِ هٰذَا السَّاحِلِ الآخَرِ عَرَفُوهُ فقالُوا عَبْدُ الله الصَّالِحُ قال قُلْنا لِسَعِيدٍ خَضِرٌ قال نَعَمْ لاَ نَحْمِلُهُ بأجْرٍ فَخَرَقَها وَوَتَدَ فِيها وَتِداً قال مُوسَى أخَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أهْلَها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إمْراً قال مُجاهِدٌ مُنْكَراً قال ألَمْ أقُلْ إنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً كانَتِ الأُولَى نِسْياناً والوُسْطَى شَرْطاً والثَّالِثَةِ عَمْداً قال لا تُؤَاخِذْنِي بِما نَسِيتُ ولاَ تُرْهِقْنِي مِنْ أمْرِي عُسْراً لَقِيا غُلاماً فَقَتَلَهُ قال يَعْلَى قالَ سَعِيدٌ وَجَدَ غِلْماناً يَلْعَبُونَ فأخَذَ غُلاَماً كافِراً ظَرِيفاً فأضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ بالسِّكِّينِ قال أقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَمْ تَعْمَلْ بالحِنْثِ وكانَ ابنُ عَبَّاسٍ قَرَأها زَكِيَّةً زاكِيَةً مُسْلِمَةً كَقَوْلِكَ غُلاَماً زَاكِياً فانْطَلَقا فَوَجَدَا جِداراً يُرِيدُ أنْ يَنْقَضَّ فأقامَهُ قال سَعِيدٌ بِيَدِهِ هٰكَذَا ورَفَعَ يَدَهُ فاسْتَقَامَ قال يَعْلَى حَسِبْتُ أنَّ سَعِيداً قال فَمَسَحَهُ بِيَدِهِ فاسْتَقامَ لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أجْراً قال سَعِيدٌ أجْراً نأكُلُهُ وكانَ وراءَهُمْ وكانَ أمامَهُمْ قَرَأها ابنُ عَبَّاسٍ أمامَهُمْ مَلِكٌ يَزْعُمُونَ عَنْ غَيْرِ سَعِيدٍ أنَّهُ هُدَدُ بنُ بُدَدَ والغُلاَمُ المَقْتُولُ اسْمُهُ يَزْعُمُونَ جَيْسُورٌ مَلِكٌ يأخُذُ كلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً فأرَدْتُ إذَا هِيَ مَرَّتْ بِهِ أنْ يَدَعَها لِعَيْبِها فإذَا جاوَزُوا أصْلَحُوها فانْتَفَعُوا بِها ومِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ سَدُّوها بِقارُورَةٍ ومِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ بالقارِ كانَ أبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ وكانَ كافِراً فَخَشِينا أنْ يُرْهِقَهُما طُغْياناً وكُفْراً أنْ يَحْمِلَهُما حُبُّهُ عَلَى أنْ يُتابِعاهُ عَلَى دِينِهِ فأرَدْنا أنْ يُبَدِّلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاةً وأقْرَبَ رُحْماً لِقَوْلِهِ أقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً وأقْرَبَ رُحْماً هُما بِهِ أرْحَمُ مِنْهُما بالأوَّلِ الَّذِي قَتَلَ خَضِرٌ وزَعَمَ غَيْرُ سَعِيدٍ أنَّهُما أُبْدِلاَ جارِيَةً وأمَّا دَاوُدُ بنُ أبي عاصِمٍ فقال عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ إنَّها جارِيَةٌ. [انظر الحديث ٧٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة لأنه في توضيحها، وهو طريق آخر برواية آخرين وبزيادة ونقصان في المتن أخرجه عن عبد العزيز بن جريج عن يعلى، بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح اللام وبالقصر: ابن مسلم بلفظ إسم الفاعل من الإسلام ابن هرمز إلى آخره.

قوله: «يزيد أحدهما على صاحبه» أي: أحد المذكورين وهما: يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار فقط، وهو أحد شيخي ابن جريج فيه، وهنا ابن جريج يروي عن يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار. **قوله: «وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد»**، هذا من كلام ابن جريج، أي: غير يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار قد سمعته يحدث هذا الحديث عن سعيد ابن جبير، وقد عين ابن جريج بعض من أبهمه في قوله: **«وغيرهما»** وهو: عثمان بن أبي سليمان بن جبير بن مطعم القرشي المكي رضي الله عنه، فإن قلت: كيف إعراب هذا؟ قلت: **«غيرهما»** مبتدأ، وقوله: **«قد سمعته»** جملة وقعت خبراً، والضمير المنصوب فيه يرجع إلى لفظ: غير، وقوله: **«يحدثه»**جملة وقعت حالاً، ووقع في رواية الكشميهني: يحدث، بحذف الضمير المنصوب. **قوله: «عن سعيد»**، أي: سعيد بن جبير رضي الله عنه. **قوله: «لعند ابن عباس»**، اللام فيه مفتوحة للتأكيد أي: قال سعيد بن جبير: أنا كنت عند عبد الله بن عباس حال كونه في بيته. **قوله: «أي أبا عباس»**، أي: يا أبا عباس! وأبو عباس كنية عبد الله بن عباس. **قوله: «بالكوفة رجل قاص»**، هكذا رواية الكشميهني، وفي رواية غيره: إن بالكوفة رجلاً قاصاً، والقاص ـ بتشديد الصاد ـ الذي يقص الناس الأخبار من المواعظ وغيرها. **قوله: «أما عمرو فقال لي: كذب عدو الله»** أراد أن ابن جريج قال: أما عمرو بن دينار فإنه قال لي في روايته، قال ابن عباس: كذب عدو الله، وأشار بهذا إلى أن هذه الكلمة لم تقع في رواية يعلى بن مسلم، ولهذا قال: وأما يعلى، أي ابن مسلم الراوي، فإنه قال لي: قال ابن عباس إلى آخره. **قوله: «ذكر الناس»**، بتشديد الكاف من التذكير. **قوله: «ولى»**، أي: رجع إلى حاله. **قوله: «فقال: أي رسول الله ﷺ»** أي: يا رسول الله، قاله لموسى عليه الصلاة والسلام. **قوله: «قيل: بلى»**، أي: بلى في الأرض أحد أعلم منك، وفي رواية مسلم: **«إن في الأرض رجلاً هو أعلم منك»**، ووقع في رواية سفيان: فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك، وعلم من هاتين الروايتن أن القائل في قوله: بلى، هو الله تعالى فأوحى الله إليه بذلك. **قوله: «أي رب، فأين؟»** يعني: يا رب أين هو؟ في أي مكان؟ وفي رواية سفيان: يا رب، فكيف لي به؟ وفي رواية النسائي: فأدلني على هذا الرجل حتى أتعلم منه. **قوله: «علماً»**، بفتح العين واللام، أي: علامة. **قوله: «أعلم ذلك به»**، أي: أعلم المكان الذي أطلبه بالعلم. **قوله: «فقال لي عمرو»**، القائل هو ابن جريج الراوي، أي: قال لي عمرو بن دينار.

قوله: «حيث يفارقك الحوت»، أي: العلم على ذلك المكان الذي يفارقك فيه الحوت، ووقع ذلك مفسراً في رواية سفيان عن عمرو، وقال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في

مكتل فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم. **قوله: «قال لي»**، يعني: القائل هو ابن جريج، أي: قال لي يعلى بن مسلم في روايته: خذ نوناً أي حوتاً، ولفظ: نوناً، وقع في رواية الكشميهني، وفي رواية غيره: حوتاً، وفي رواية مسلم: تزود حوتاً مالحاً فإنه حيث تفقد الحوت. **قوله: «حيث ينفخ فيه»**، أي: في النون **«الروح»** يعني حيث تفقده في المكان الذي يحيى الحوت. **قوله: «فأخذ نوناً»** أي: فأخذ موسى حوتاً، ووقع في رواية ابن أبي حاتم أن موسى ويوشع فتاه اصطاداه. **قوله: «فقال لفتاه»**، وهو يوشع بن نون. **قوله: «ما كلفت كثيراً»** بالثاء المثلثة، وفي رواية الكشميهني بالباء الموحدة. **قوله: «ليست عن سعيد»**، القائل به هو ابن جريج، أراد بذلك أن تسمية الفتى ليست عن رواية سعيد بن جبير. **قوله: «ثريان»**، بفتح الثاء المثلثة وسكون الراء وتخفيف الياء آخر الحروف على وزن فعلان من الثرى، وهو التراب الذي فيه نداوة. **قوله: «تضرب»** أي: اضطرب، وفي رواية سفيان: واضطرب الحوت في المكتل فسقط في البحر وفي رواية مسلم فاضطرب الحوت في الماء. **قوله: «وموسى نائم»** جملة حالية. **قوله: «حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره»**، فيه حذف تقديره: حتى إذا استيقظ سار فنسي. **قوله: «في حجره»**، بفتح الحاء المهملة والجيم ويروى بضم الجيم وسكون الحاء المهملة، وهو أوضح، قوله: **«قال لي عمرو»**، القائل هو ابن جريج، أي: قال لي عمرو بن دينار. **قوله: «واللتين تليانهما»**، يعني: السبابتين، وهكذا وقع في رواية الكشميهني، وفي رواية غيره: وحلق بين إبهاميه فقط. **قوله: «لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً»**، وقع هنا مختصراً، وفي رواية سفيان: فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: آتنا غداءنا، لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً. قوله: قال: قد قطع الله عنك النصب، هذا من قول ابن جريج وليست هذه اللفظة عن سعيد بن جبير. **قوله: «أخبره»**، بفتح الهمزة وسكون الخاء وفتح الباء الموحدة والراء وهاء الضمير، هكذا في رواية من الإخبار، قال بعضهم: أي: أخبر الفتى موسى بالقصة قلت: ما أظن أن هذا المعنى صحيح، والذي يظهر لي أن المعنى نفي الإخبار عن سعيد بهذه اللفظة لمن روى عنه، وفي رواية لأبي ذر آخره بهمزة ومعجمة وراء وهاء، وفي أخرى بمد الهمزة وكسر الخاء وفتح الراء بعدها هاء الضمير أي: إلى آخر الكلام. وفي أخرى بفتحات وتاء تأنيث منونة منصوبة، قال لي عثمان بن أبي سليمان: القائل ابن جريج، يقول: قال لي عثمان، وقد مرت ترجمته عن قريب. **قوله: «على طنفسة»**، وهي فرش صغير، وقيل: بساط له خمل، وفيها لغات كسر الطاء والفاء بينهما نون ساكنة، وضم الطاء والفاء وكسر الطاء وفتح الفاء. **قوله: «على كبد البحر»**، أي: على وسطه، وهذه الرواية القائلة بأنه كان في وسط البحر، غريبة. **قوله: «هل بأرضي من سلام»**، وفي رواية الكشميهني: **«هل بأرض»**. **قوله: «ما شأنك؟»** أي: ما الذي تطلب ولما جئت؟ قوله: **«رشداً»**، قرأ أبو عمرو بفتحتين والباقون كلهم بضم أوله وسكون ثانيه، والجمهور على أنهما بمعنى.

قوله: «معابر»، جمع معبرة وهي السفن الصغار. **قوله: «خضراء»**، أي: هو خضر. **قوله:**

قالوا: هذا لسعيد بن جبير، قال: نعم، قيل: القائل بذلك يعلى بن مسلم، والله أعلم. **قوله: «ووتدها»** بفتح الواو وتشديد التاء المثناة من فوق أي: جعل فيها وتداً، وفي رواية سفيان: قلع لوحاً بالقدوم، والجمع بين الروايتين أنه: قلع اللوح وجعل مكانه وتداً، وروى عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم: جاء بود حين خرقها، والود بفتح الواو وتشديد الدال لغة في: الوتد قلت: الوتد إنما كان للإصلاح ودفع نفوذ الماء، وفي رواية أبيّ العالية: فخرق السفينة فلم يره أحد إلاَّ موسى. ولو رآه القوم لحالوا بينه وبين ذلك. **قوله: «قال مجاهد منكراً»**، وصل ابن المنذر هذا التعليق عن علي بن المبارك عن زيد بن ثور عن ابن جريج عن مجاهد. **قوله: «نسياناً»**، حيث قال: لا تؤاخذوني بما نسيت، وشرطاً حيث قال: إن سألتك عن شيء بعدها، وعمدا حيث قال: لو شئت لاتخذت عليه أجراً، قوله: **«لقيا غلاماً»** في رواية سفيان: فبينما هما يمشيان على ساحل البحر إذ أبصر الخضر غلاماً. **قوله: «قال يعلى»**، هو يعلى بن مسلم الراوي وسعيد هو ابن جبير. **قوله: «ثم ذبحه بالسكين»**، فإن قلت: قال أولاً: فقتله، ثم قال: فذبحه، وفي رواية سفيان: فاقتلعه بيده. قلت: لا منافاة بينهما لأنه لعله قطع بعضه بالسكين ثم قلع الباقي والقتل يشملهما. **قوله: «لم يعمل بالحنث»**، بكسر الحاء المهملة وسكون النون وبالثاء المثلثة وهو الإثم والمعصية. **قوله: «قرأها»** كذا هو في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره: وكان ابن عباس يقرؤها: زكية، وهي قراءة الجمهور، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: زاكية. **قوله: «مسلمة»**، بضم الميم وسكون السين وكسر اللام عند الأكثرين، ولبعضهم بفتح السين وتشديد اللام المفتوحة. **قوله: «فانطلقا»**، أي: موسى وخضر عليهما السلام. **قوله: «يزعمون عن غير سعيد»**، القائل بهذا هو ابن جريج، ومراده أن إسم الملك الذي كان يأخذ السفن لم يقع في رواية سعيد بن جبير، وعزاه ابن خالويه في كتاب: **(ليس)** لمجاهد. **قوله: «هدد»** بضم الهاء وحكى ابن الأثير فتحها والدال مفتوحة بلا خلاف. **قوله: «بدد»**، بفتح الباء الموحدة، وقال الكرماني بضم الباء والدال مفتوحة، وزعم ابن دريد أن هدد إسم ملك من ملوك حمير زوجه سليمان بن داود عليهما السلام، بلقيس. قيل: إن ثبت هذا حمل على التعدد والاشتراك في الإسم لبعد ما بين مدة سليمان وموسى عليهما السلام، وجاء في تفسير مقاتل: أن اسمه منولة بن الجلندي بن سعيد الأزدي، وقيل: هو الجلندي، وكان بجزيرة الأندلس. **قوله: «والغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور»**، القائل بذلك هو ابن جريج، وجيسور، بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وضم السين المهملة، كذا هو في رواية عن أبي ذر، وفي رواية أخرى له عن الكشميهني بفتح الهاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف، وكذا في رواية ابن السكن، وفي رواية القابسي بنون بدل الياء آخر الحروف، وعند عبدوس بنون بدل الراء، وعن السهيلي أنه رآه في نسخة بفتح المهملة والموحدة ونونين الأولى مضمومة بينهما الواو الساكنة، وفي تفسير الضحاك: اسمه حشرد، وفي تفسير الكلبي: اسم الغلام شمعون.

قوله: «يأخذ كل سفينة غصباً»، وفي رواية النسائي: كل سفينة صالحة، وفي رواية

إبراهيم بن بشار عن سفيان، وكان ابن مسعود يقرأ: كل سفينة صحيحة غصباً. **قوله: «فأردت إذا هي مرت به أن يدعها»**، أي: أن يتركها لأجل عيبها، وفي رواية النسائي: فأردت أن أعيبها حتى لا يأخذها. **قوله: «فإذا جاوزوا»** أي: عدوا عن الملك أصلحوها، وفي رواية النسائي: فإذا جاوزوه رقعوها. **قوله: «بقارورة»**، بالقاف وهي: الزجاج، وقال الكرماني: كيفية السد بالقارورة غير معلومة، ثم وجهه بوجهين: **أحدهما:** أن تكون قارورة بقدر الموضع المخروق فتوضع فيه، **والآخر:** بسحق الزجاج ويخلط بشيء كالدقيق فيسد به، وقال بعضهم، بعد أن ذكر الوجه الثاني: فيه بعد. قلت: لا بعد فيه، لأنه غير متعذر ولا متعسر، والبعد في الذي قاله هو أن القارورة فاعولة من القار. **قوله: «بالقار»**، بالقاف والراء وهو الزفت، وهذا أقرب من القول الأول. **قوله: «كان أبواه»** أي: أبوا الغلام. **قوله: «أن يرهقهما»** أي: يلحقهما. وقوله: «فخشينا» إلى قوله: **«من دينه»** من تفسير ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير. انتهى. **قوله: «أن يحملهما»**، يجوز أن يكون بدلاً من قوله: **«أن يرهقهما»** ويجوز أن يكون التقدير: بأن يحملهما. وقوله: **«حبه»** بالرفع فاعله. **قوله: «خيراً منه»** أي: من الغلام المقتول. **قوله: «زكاة»** نصب على التمييز، وإنما ذكرها للمناسبة بينها وبين قوله: **«نفساً زكية»** أشار إلى ذلك بقوله: ﴿أقتلت نفساً زكية﴾ [الكهف:٧٤] ولما وصف موسى نفس الغلام بالزكية وذكر الله تعالى بقوله: ﴿فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكاة وأقرب رحماً﴾ [الكهف:٨١] وفي التفسير قوله: **«زكاة»** أي صلاحاً وإسلاماً ونماء. **قوله: «وأقرب رحماً»** قال الثعلبي: من الرحم والقرابة، وقيل: هو من الرحمة، وعن ابن عباس: أوصل للرحم وأبر بوالديه، وعن الفراء: أقرب أن يرحماه، وقيل: من الرحم، بكسر الحاء أشد مبالغة من الرحمة التي هي رقة القلب والتعطف لاستلزام القرابة، الرقة غالباً من غير عكس، وقال الكرماني: وظن بعضهم أنه مشتق من الرحم الذي هو الرحمة، وغرضه أنه يعني القرابة لا الرقة، وعند البعض بالعكس. **قوله: «هما به أرحم منهما بالأول»**، أي: الأبوان المذكوران به أي: بالذي يبدل من المقتول أرحم منهما بالأول، وهو المقتول. **قوله: «وزعم غير سعيد من قول ابن جريج»**، أي: زعم غير سعيد بن جبير أنهما أي الأبوين أبدلا جارية بدل المقتول، وروي عن سعيد أيضاً: أنها جارية، على ما جاء وفي رواية النسائي من طريق ابن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: أبدلهما جارية فولدت نبياً من الأنبياء، وفي رواية الطبراني: ببنين، وعن السدي: ولدت جارية، فولدت نبياً، وهو الذي كان بعد موسى، فقالوا له: إبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله، واسم هذا النبي شمعون، واسم أمه حنة. فإن قلت: روى ابن مردويه من حديث أبي بن كعب أنها ولدت غلاماً. قلت: إسناده ضعيف، وفي تفسير ابن الكلبي: ولدت جارية ولدت عدة أنبياء فهدى الله بهم أمماً، وقيل: عدة من جاء من ولدها من الأنبياء سبعون نبياً. **قوله: «وأما داود بن أبي عاصم»** إلى آخره من قول ابن جريج أيضاً، وداود بن أبي عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي ثقة من صغار التابعين، وله أخ يسمى: يعقوب، هو أيضاً ثقة من التابعين.

٤ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿فَلَمَّا جاوَزَ قال لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هٰذا نَصَباً﴾ إلى قَوْلِهِ: ﴿عَجَباً﴾ [الكهف:٦٢-٦٣].

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فلما جاوزا﴾ أي: لما جاوزا الموضع الذي نسيا فيه الحوت قال موسى لفتاه يوشع بن نون آتنا غداءنا، يعني: طعامنا وزادنا. **قوله: «نصباً»**، أي: تعباً لأنهما سارا بعد مفارقة الصخرة يوماً وليلة.

صُنْعاً عَمَلاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً﴾ [الكهف:١٠٤] وفسر صنعاً بقوله: **«عملاً»**. وقوله: هم، يرجع إلى ﴿الأخسرين أعمالاً﴾ [الكهف:١٠٣] في قوله: هل ننبئكم في قوله: ﴿هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا واختلفوا فيهم﴾ فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: هم الرهبان والقسوس الذين حبسوا أنفسهم في الصوامع، وعن سعيد بن أبي وقاص رضي الله عنه: هم اليهود والنصارى، وسأل عبد الله بن الكوا علياً رضي الله عنه، عن الأخسرين أعمالاً، قال: أنتم يا أهل حروراء. **قوله: «يحسبون»**، أي: يظنون.

حِوَلاً تَحَوُّلاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يبغون عنها حولاً﴾ [الكهف:١٠٨] وفسر حولاً بقوله: تحولاً، والحول مصدر مثل الصغر والعوج، والمعنى: أصحاب الجنة لا يطلبون عن الجنة تحويلاً.

إمْراً ونُكْراً دَاهِيَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لقد جئت شيئاً إمراً﴾ [الكهف:٧١] وقوله: ﴿لقد جئت شيئاً نكراً﴾ [الكهف:٧٤] وقد مر تفسيرهما، وفسرهما البخاري بقوله: **«داهية»**.

يَنْقَضُّ يَنْقاضُ كَما تَنْقاضُ السِّنُّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه﴾ [الكهف:٧٧] وقد مر تفسيره. **قوله: «السن»** بكسر السين المهملة وتشديد النون، ويروى الشين.

لَتَخِذْتَ واتَّخَذْتَ وَاحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قال لو شئت لاتخذت عليه أجراً﴾ [الكهف:٧٧] قال: وذكر أن معنى: **«لتخذت واتخذت»** واحداً، وكذا قال أبو عبيدة: هو في رواية مسلم أن النبي ﷺ قرأها: لاتخذت، وهي قراءة أبي عمرو وقراءة غيره: لا اتخذت.

رُحْماً من الرُّحْمِ وهْيَ أَشَدُّ مُبالَغَةً مِنَ الرَّحْمَةِ ويُظَنُّ مِنَ الرَّحِيمِ وتُدْعَى مَكَّةُ أُمَّ رُحْمٍ أي الرَّحْمَةُ تَنْزِلُ بِها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿خيراً منه زكاة وأقرب رحماً﴾ [الكهف:٨١] قوله: من الرحم، بكسر الحاء إلى آخره، من كلام أبي عبيدة، ولكن وقع عنده معرفاً، وقد مر الكلام فيه عن قريب. **قوله:** «ويظن»، على صيغة المجهول. **قوله:** «أم رحم»، بضم الراء وسكون الحاء.

٢٤٨/ ٤٧٢٧ ــ **حدّثني** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ قال حدّثني سُفْيانُ بنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بن دينارٍ عنْ سَعِيدِ بن جُبَيْرٍ قال قُلْتُ لابنِ عَبَّاسٍ إنَّ نَوْفاً البَكالِيَّ يَزْعُمُ أنَّ مُوسَى بَني إسْرائِيلَ لَيْسَ بِمُوسَى الخَضِرِ فقال كَذَبَ عَدُوُّ الله حدّثنا أُبَيُّ بنُ كَعْبٍ عنْ رسُولِ الله ﷺ قال قامَ مُوسَى خَطِيباً في بَني إسْرائِيلَ فَقِيلَ لَهُ أيُّ النَّاسِ أعْلَمُ قال أنا فَعَتَبَ الله عَلَيْهِ إذْ لَمْ يَرُدَّ العِلْمَ إلَيْهِ وأوْحَى إلَيْهِ بَلَى عَبْدٌ مِنْ عِبادي بِمَجْمَعِ البَحْرَيْنِ هُوَ أعْلَمُ مِنْكَ قال أيْ رَبِّ كَيْفَ السَّبِيلُ إلَيْهِ قال تأْخُذُ حُوتاً في مِكْتَلٍ فَحَيْثُما فَقَدْتَ الحُوتَ فاتَّبِعْهُ قال فَخَرَجَ مُوسَى ومعَهُ فَتاهُ يُوشَعُ ابنُ نُونٍ ومَعَهُما الحُوتُ حَتَّى انْتَهَيا إلى الصَّخْرَةِ فَنَزَلا عِنْدَها قال فَوَضَعَ مُوسَى رأسَهُ فَنامَ قال سُفْيانُ وفي حَدِيثِ غيرِ عَمْرٍ وقال وفي أصْلِ الصَّخْرَةِ عَيْنٌ يُقال لَها الحَياةُ لا يُصيبُ مِنْ مائِها شَيْءٌ إلاَّ حَيِيَ فأصابَ الحُوتَ مِنْ ماءِ تِلْكَ العَيْنِ قال فَتَحَرَّكَ وانْسَلَّ مِنَ المِكْتَلِ فَدَخَلَ البَحْرَ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ مُوسَى قال لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا الآيَةَ قال ولَمْ يَجِدِ النَّصَبَ حَتَّى جاوَزَ ما أُمِرَ بِهِ قال لَهُ فَتاهُ يُوشَعُ بنُ نُونٍ أرَأيْتَ إذْ أوَيْنا إلى الصَّخْرَةِ فإنِّي نَسِيتُ الحُوتَ الآيَةَ قال فَرَجَعا يَقُصَّانِ في آثارِهِما فَوَجَدا في البَحْرِ كالطَّاقِ مَمَرَّ الحُوتِ فَكانَ لِفَتاهُ عَجَباً ولِلْحُوتِ سَرَباً قال فَلَمَّا انْتَهَيا إلَى الصَّخْرَةِ إذ هُما بِرَجُلٍ مُسَجًّى بِثَوْبٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى قال وأنَّى بأرْضِكَ السَّلاَمُ فقال أنا مُوسَى قال مُوسَى بَني إسْرائِيلَ قال نَعَمْ قال هَلْ أتَّبِعُكَ عَلَى أنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عُلِّمْتَ رَشَداً قال لَهُ الخَضِرُ يا مُوسَى إنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ الله عَلَّمَكَهُ الله لا أعْلَمُهُ وأنا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ الله عَلَّمَنِيهِ الله لا تَعْلَمُهُ قال بَلْ أتَّبِعُكَ قال فإنِ اتَّبَعْتَني فَلا تَسْألْني عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً فانْطَلَقا يَمْشِيانِ عَلَى السَّاحِلِ فَمَرَّتْ بِهِما سَفِينَةٌ فعُرِفَ الخَضِرُ فَحَمَلُوهُمْ في سَفِينَتِهِمْ بِغَيْرِ نَوْلٍ يَقُولُ بِغَيْرِ أجْرٍ فرَكِبا السَّفِينَةَ قال وَوَقَعَ عُصْفُورٌ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَغَمَسَ مِنْقارَهُ البَحْرَ فقال الخَضِرُ لِمُوسَى ما عِلْمُكَ وعِلْمِي وعِلْمُ الخَلائِقِ في عِلْمِ الله إلاَّ مِقْدارُ ما غَمَسَ هٰذا العُصْفُورُ مِنقارَهُ قال فَلَمْ يَفْجأْ مُوسَى إذْ عَمَدَ الخَضِرُ إلَى قَدُومٍ فَخَرَقَ السَّفِينَةَ فقال لَهُ مُوسى قَوْمٌ حَمَلُونا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إلى سفينَتِهِمْ فَخَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ الآيَةَ فانْطَلَقا إذا هُما بِغُلاَمٍ يَلْعَبُ مَعَ الغِلْمانِ فأخَذَ الخَضِرُ بِرأْسِهِ فَقَطَعَهُ قال لَهُ مُوسى أقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً قال ألَمْ أقُلْ لَكَ إنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً إلَى قَوْلِهِ فأبَوْا أنْ يُضَيِّفُوهُما فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أنْ يَنْقَضَّ فقال بِيَدِهِ هٰكَذا فأقامَهُ فقال لَهُ مُوسى إنَّا دَخَلْنا هٰذِهِ القَرْيَةَ فَلَمْ يُضَيِّفُونا وَلَمْ يُطْعِمُونا لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ

أجْراً قال هٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً فقال رسولُ الله ﷺ وَدِدْنا أنَّ مُوسَى صَبَرَ حَتّى يُقَصَّ عَلَيْنا مِنْ أمْرِهِما قال وكانَ ابنُ عَبّاسٍ يَقْرَأُ وكانَ أمامَهُ مَلِكٌ يأخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صالِحَةٍ غَصْباً وأمّا الغُلامُ فكانَ كافِراً. [انظر الحديث ٧٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. **قوله: «قال لفتاه آتنا غداءنا»** وهو طريق آخر في الحديث المذكور قبله، وهو عن قتيبة عن سفيان إلى آخره، وفيه بعض اختلاف في المتن ببعض زيادة وبعض نقصان، وفيه: حدثني قتيبة حدثني سفيان، ويروى: حدثنا قتيبة حدثنا سفيان، وفيه: عن عمرو بن دينار، وفي رواية الحميدي في الباب المتقدم: حدثنا عمرو بن دينار.

قوله: «يقال لها الحياة»، وهي المشهورة بين الناس: بماء الحياة وعين الحياة. **قوله: «فلم يفجأ»**، ويروى: فلم يفج، ووجهه أن الهمزة تخفف فتصير ألفاً فتحذف بالجازم نحو: لم يخش. **قوله: «وكان ابن عباس يقرأ»** إلى آخره، ووافقه عليها عثمان أيضاً.

٥ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بالأخسَرِينَ أعْمَالاً﴾ [الكهف:١٠٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا﴾، وقد مر تفسيره عن قريب.

٢٤٩/٤٧٢٨ ـــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ حدَّثنا شُعْبَةُ عن عَمْرٍو عنْ مُصْعَبٍ قال سألْتُ أبي ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بالأخْسَرِينَ أعْمالاً﴾ هُمُ الحَرُورِيَّةُ قال لا هُمُ اليَهُودُ والنَّصارَى أمّا اليَهُودُ فَكَذَّبُوا مُحَمَّداً ﷺ وأمّا النَّصارَى كَفَرُوا بالجَنَّةِ وقالُوا لا طَعامَ فِيها ولا شَرَابَ والحَرُورِيَّةُ الّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ الله مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وكانَ سَعْدٌ يُسَمِّيهِم الفَاسِقِينَ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن بشار الملقب ببندار، ومحمد بن جعفر الملقب بغندر، وعمرو بن مرة، بضم الميم وتشديد الراء: ابن عبد الله المرادي الأعمى الكوفي، ومصعب، بضم الميم وفتح العين: ابن سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المبشرة، مات سنة ثلاث ومائة.

والحديث أخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن إسماعيل.

قوله: «عن مصعب قال: سألت أبي»، هو سعد بن أبي وقاص. **قوله: «هم الحرورية»**، بفتح الحاء المهملة وضم الراء الأولى هم طائفة خوارج ينسبون إلى حروراء قرية بقرب الكوفة، وكان ابتداء خروج الخوارج على علي بن أبي طالب رضي الله عنه، منها، وروى الحاكم على شرطهما عن مصعب بن سعد: لما خرجت الحرورية قلت لأبي سعد: هؤلاء الذين أنزل الله فيهم: ﴿الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا﴾ [الكهف:١٠٤] قال: أولئك أهل الصوامع وهؤلاء زاغوا فأزاغ الله قلوبهم. انتهى. وإنما خسرت اليهود والنصارى لأنهم تعبدوا على أصل غير صحيح فخسروا الأعمال والأعمار، والحرورية لما خالفوا ما عهد

الله إليهم في القرآن من طاعة أولي الأمر بعد إقرارهم به كان ذلك نقضاً منهم له، ويقال: الحرورية هم الخاسرون لأنهم ليسوا كفرة بل هم فسقة، قال تعالى: ﴿الذين ينقضون عهد الله﴾ [البقرة:٢٧، والرعد:٢٥] إلى قوله: ﴿هم الخاسرون﴾ والكافرون هم الأخسرون، قال تعالى فيهم: ﴿أولئك الذين كفروا بآيات ربهم﴾ [الكهف:١٠٥]، **قوله:« وكان سعد»**، هو سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه.

٦ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بآياتِ رَبِّهِمْ ولِقائِهِ فَحَبِطَتْ أعْمالُهُمْ﴾ [الكهف:١٠٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿أولئك الذين كفروا﴾... الآية، أي: أولئك الذين جحدوا بالدلائل وكفروا بالبعث والثواب والعقاب فحبطت أعمالهم لأنها خلت من الثواب.

٢٥٠/٤٧٢٩ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله حدثنا سَعِيدُ بنُ أبي مَرْيَمَ أخْبَرَنا المُغِيرَةُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ قال **حدّثني** أبو الزِّنادِ عنِ الأعْرَجِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنْ رسولِ الله ﷺ قال إنَّهُ لَيَأتِي الرَّجُلُ العَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ القِيامَةِ لاَ يَزِنُ عِنْدَ الله جَناحَ بَعُوضَةٍ وقال اقْرَأُوا: ﴿فَلاَ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ القِيامَةِ وَزْناً﴾ [الكهف:١٠٥].

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿وقال اقرأوا﴾ إلى آخره، لأنها في الآية التي هي الترجمة، ومحمد بن عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي، فنسبه إلى جده، والمغيرة هو ابن عبد الرحمن الحزامي، بكسر الحاء المهملة وبالزاي، وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان، والأعرج عبد الرحمن بن هرمز.

والحديث أخرجه مسلم في التوبة، وذكر المنافقين عن أبي بكر محمد بن إسحاق.

قوله: «الرجل العظيم السمين»، وفي رواية ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة: الطويل العظيم الأكول الشروب. **قوله: «وقال اقرأوا»** القائل في الظاهر هو الصحابي، أو مرفوع من بقية الحديث. **قوله: «وزنا»** أي: قدراً.

وعنْ يَحْيَى بنِ بُكَيْرٍ عنِ المُغِيرَةِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عنْ أبي الزِّنادِ مِثْلَهُ

وعن يحيى معطوف على سعيد بن أبي مريم، وعن يحيى بن بكير، وبهذا جزم أبو مسعود، وقال المزني: أخرجه البخاري عن محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي مريم عنه به، وقال في عقبه: وعن يحيى بن بكير عنه به، ولم يقل: حدثنا يحيى بن بكير، وهو يحيى بن عبد الله بن بكير نسبه إلى جده، وهو أيضاً من شيوخ البخاري، روى عنه هنا بواسطة وكذا روى هنا عن سعيد بن أبي مريم وهو شيخه بواسطة. قلت: على قول المزني: هذا معلق، ووصله مسلم عن محمد بن إسحاق الصنعاني عنه. **قوله: «العظيم»** أي: جثة أو جاهاً عند الناس، والله تعالى أعلم.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

سورَة كَهيعص

أي: هذا في تفسير بعض سورة كهيعص، قال الثعلبي: مكية، وقال مقاتل: مكية كلها إلا سجدتها فإنها مدنية، وعن القرطبي عنه: نزلت بعد المهاجرة إلى أرض الحبشة، وهي ثمان وتسعون آية، وتسع مائة واثنان وستون كلمة، وثلاثة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان.

واختلفوا في معناها: فعن ابن عباس اسم من أسماء الله تعالى، وقيل: إسم الله الأعظم، وعن قتادة هو اسم من أسماء القرآن، وقيل: اسم السورة، وعن ابن عباس أيضاً: هو قسم أقسم الله تعالى به، وعن الكلبي: هو ثناء أثنى الله به على نفسه، وعن ابن عباس أيضاً: الكاف من كريم، والهاء من هاد، والياء من رحيم، والعين من عليم وعظيم، والصاد من صادق، رواه الحاكم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

قال ابنُ عَبَّاسٍ أَسْمِعْ بِهِمْ وأَبْصِرْ الله يَقُولُهُ وهُمُ اليَوْمَ لا يَسْمَعُونَ ولا يُبْصِرُونَ في ضَلاَلٍ مُبِينٍ يَعْنِي قَوْلَهُ أَسْمِعْ بِهِمْ وأَبْصِرْ الكُفَّارُ يَوْمَئِذٍ أَسْمَعُ شَيْءٍ وأَبْصَرُهُ.

أي: قال ابن عباس: في قوله تعالى: ﴿أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين﴾ [مريم:٣٨]. قوله: أسمع بهم وأبصر لفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر، أي: ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة حين لا ينفعهم ذلك، وقيل: سمع بحديثهم وأبصر كيف يسمع بهم يوم يأتوننا، يعني: يوم القيامة. **قوله: «الله يقوله»**، جملة إسمية. **قوله: «وهم»** أي: الكفار اليوم لا يسمعون ولا يبصرون، واليوم نصب على الظرف. **قوله: «الكفار يومئذٍ أسمع شيء وأبصره لكنهم اليوم»**، يعني في الدنيا في ضلال مبين لا يسمعون ولا يبصرون، ثم تعليق ابن عباس هذا وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس. **قوله:**

لأَرْجُمَنَّكَ لأَشْتِمَنَّكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمنك واهجرني مليا﴾ [مريم:٤٦] وفسر قوله: **«لأرجمنك»** بقوله: **«لأشتمنك»** وكذا فسره مقاتل والضحاك والكلبي، وعن ابن عباس: معناه لأضربنك، وقيل: لأظهرن أمرك. **قوله: «ملياً»** أي: دهراً، قاله سعيد بن جبير، وعن مجاهد وعكرمة: حيناً، وعن قتادة والحسن وعطاء: **«سالماً»**.

ورِئْياً مَنْظَراً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورئياً﴾ [مريم:٧٤] وفسر: **«ورئياً»** بقوله: **«منظراً»**، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن

ابن عباس به، وقال الثعلبي: وقرىء بالزاي، وهو الهيئة.

وقال أبُو وائِلٍ عِلِمَتْ مَرْيَمُ أنَّ التَّقِيَّ ذُو نُهْيَةٍ حَتَّى قالَتْ: ﴿إنِّي أعُوذُ بالرَّحْمٰنِ مِنكَ إنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم:١٨] وقالَ ابنُ عُيَيْنَةَ تَؤُزُّهُمْ أزًّا تُزْعِجُهُمْ إلى المَعاصِي إزْعاجاً.

أي: قال سفيان بن عيينة في قوله، عز وجل: ﴿ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزًّا﴾ [مريم:٨٣] أي: تزعجهم إلى المعاصي إزعاجاً وكذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن الضحاك: تأمرهم بالمعاصي أمراً. وعن سعيد بن جبير: تغريهم إغراء، وعن مجاهد: تشليهم أشلاءً. وعن الأخفش: توهجهم، وعن المؤرج: تحركهم والأز في الأصل: الصوت.

وقالَ مُجاهِدٌ: لُدًّا عُوَجاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لتبشر به المتقين وتنذر به قوماً لدا﴾ [مريم:٩٧] وفسر: «لدا» بقوله: «عوجاً» بضم العين جمع أعوج، واللد، جمع ألد، يقال: رجل ألد إذا كان من عادته مخاصمة الناس، وعن مجاهد: ألالد الظالم الذي لا يستقيم، وعن أبي عبيدة: ألالد الذي لا يقبل الحق ويدعي الباطل، وتعليق مجاهد رواه ابن المنذر عن علي بن أبي طلحة: حدثنا زيد حدثنا ابن ثور عن ابن جريج عن مجاهد.

قالَ ابنُ عَبَّاسٍ وِرْداً عِطاشاً

أي: قال عبد الله بن عباس في قوله تعالى: ﴿ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا﴾ [مريم:٨٦] وفسر: «وردا» بقوله: «عطاشاً»، والورد جماعة يردون الماء إسم على لفظ المصدر، وقال الثعلبي: عطاشاً مشاة على أرجلهم قد تقطعت أعناقهم من العطش.

أثاثاً مالاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هم أحسن أثاثاً ورئيا﴾ [مريم:٧٤] وفسر: «أثاثاً» بقوله: «مالاً» وعن ابن عباس: هيئة، وعن مقاتل: ثياباً، وقيل: متاعاً.

إدًّا قَوْلاً عَظِيماً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً إدًّا﴾ [مريم:٨٩] وفسر: «إدًّا»، بقوله: «قولاً عظيماً»، وهو اتخاذهم لله ولداً، وروي هكذا عن ابن عباس، رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

رِكْزاً صَوْتاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو تسمع لهم ركزاً﴾ [مريم:٩٨] وفسر: «ركزاً» بقوله:

«صوتاً»، وكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وكذا روى عبد الرزاق عن قتادة مثله، قال الطبري: الركز في كلام العرب الصوت الخفي.

غَيًّا خُسْرَاناً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا﴾. وفسر **«غياً»** بقوله: **«خسراناً»**.لم يثبت هذا لأبي ذر، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله، وعن ابن مسعود: الغي وادٍ في جهنم بعيد القعر، أخرجه الحاكم، وعنه: الغي نهر في جهنم، وعن عطاء: الغي واد في جهنم يسيل قيحاً ودماً، وعن كعب: هو واد في جهنم أبعدها قعراً وأشدها حراً فيه بئر يسمى الهيم، كلما خبت جهنم فتح الله تلك البئر فتسعر بها جهنم.

بُكيا جَماعَةُ باكٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿خروا سجداً وبُكيا﴾ [مريم:٥٨] وقال: **«بكيا»** جمع **«باك»** وكذا قاله أبو عبيدة قلت: أصله بكوى، على وزن فعول كقعود جمع قاعد اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت ياء ثم أدغمت الياء في الياء ثم أبدلت ضمة الكاف كسرة لأجل الياء، فافهم. وقال الثعلبي: هذه الآية نزلت في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه.

صِلِيّاً صَلِيَ يَصْلَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ [مريم:٧٠] وكان ينبغي أن يقول: صلياً. مصدر صلى يصلي من باب: علم يعلم، كلقي يلقى لقيا، يقال: صلى فلان النار أي: دخلها واحترق.

نَدِيًّا والنَّادِي واحِدٌ مَجْلِساً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً﴾ [مريم:٧٣] وأن ندياً والنادي واحد، ثم فسر **«ندياً»** بقوله: **«مجلساً»**، وقال أبو عبيدة: الندي والنادي واحد، والجمع أندية، وفسر قوله تعالى: ندياً، أي: مجلساً، والندي مجلس القوم ومجتمعهم، وقيل: أخذ من الندى وهو الكرم لأن الكرماء يجتمعون فيه.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الحَسْرَةِ﴾ [مريم:٣٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون﴾ [مريم:٣٩] أي: أنذر كفار مكة يوم الحسرة يوم القيامة يوم يتحسر المسيء هلا أحسن العمل، والمحسن هلا ازداد من الإحسان، وأكثر المفسرين يوم الحسرة حين يذبح الموت. **قوله: «إذ قضي الأمر»**، أي: فرغ من الحساب، وقيل: ذبح الموت وهم في

غفلة في الدنيا وهم لا يؤمنون بما يكون في الآخرة، وكلمة: إذ، بدل من الحسرة، أو منصوب بالحسرة.

٢٥١/٤٧٣٠ ــ **حدّثنا** عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غِياثٍ حدثنا أبي حدثنا الأعْمَشُ **حدّثنا** أبُو صالِحٍ عنْ أبي سَعِيدٍ الخُدْرِيِّ رضي الله عنه قال قال رسولُ الله ﷺ **يُؤْتَى بالمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أمْلَحَ فَيُنَادِي مُنادٍ يا أهْلَ الجَنَّةِ فَيَشْرَئِبُّونَ ويَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هٰذا فَيَقُولُونَ نَعَمْ هٰذا المَوْتُ وكُلُّهُمْ قَدْ رَآهُ ثُمَّ يُنادِي يا أهْلَ النَّارِ فَيَشْرَئِبُّونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هٰذا فَيَقُولُونَ نَعَمْ هٰذا المَوْتُ وكُلُّهُمْ قَدْ رَآهُ فَيُذْبَحُ ثُمَّ يَقُولُ يا أهْلَ الجَنَّةِ خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ ويا أهْلَ النّارِ خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وأنْذِرْهُمْ يَوْمَ الحَسْرَةِ إذْ قُضِيَ الأمْرُ وهُمْ في غَفْلَةٍ﴾ وَهٰؤُلاَءِ في غَفْلَةٍ أهْلُ الدُّنْيا ﴿وهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾** [مريم: ٣٩].

مطابقته للترجمة ظاهرة، والأعمش هو سليمان، وأبو صالح هو ذكوان السمان، وأبو سعيد اسمه سعد بن مالك.

والحديث أخرجه مسلم في صفة النار عن عثمان بن أبي شيبة وغيره. وأخرجه الترمذي في التفسير عن أحمد بن المنيع. وأخرجه النسائي في التفسير عن هناد بن العوسى.

قوله: «يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح»، والأملح الذي فيه بياض كثير سواد، قاله الكسائي، وقال ابن الأعرابي: هو الأبيض الخالص، والحكمة في كونه على هيئة كبش أبيض لأنه جاء: أن ملك الموت أتى آدم عليه الصلاة والسلام، في صورة كبش أملح قد نشر من أجنحته أربعة آلاف جناح، والحكمة في كون الكبش أملح أبيض وأسود، أن البياض من جهة الجنة والسواد من جهة النار، قاله علي بن حمزة. **قوله: «فيشرئبون»**، من الإشريباب، يقال: اشرأب إذا مد عنقه لينظر، وقال الأصمعي: إذا رفع رأسه. **قوله: «فيقولون نعم»** فإن قلت: من أين عرفوا ذلك حتى يقولون نعم؟ قلت: لأنهم يعاينون ملك الموت في هذه الصورة عند قبض أرواحهم. **قوله: «فيذبح»**، أي: بين الجنة والنار، فيذبح، الحديث. وقيل: يذبح على الصراط على ما رواه ابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ: يجاء بالموت فيوقف على الصراط، فيقال: يا أهل الجنة فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم، ثم يقال: يا أهل النار فيطلعون مستبشرين فرحين أن يخرجوا من النار، هذا الموت فيؤمر به فيذبح على الصراط، وقيل: يذبح على السور الذي بين الجنة والنار، وأخرج الترمذي هذا، فيقولون: نعم هذا الموت، ثم قال: حسن صحيح. فإن قلت: الموت عرض بنا في الحياة أو هو عدم الحياة، فكيف يذبح؟ قلت: يجعله الله مجسماً حيواناً مثل الكبش أو المقصود منه التمثيل، وعن ابن عباس ومقاتل والكلبي، إن الموت والحياة جسمان، فالموت في هيئة كبش لا يمر بشيء ولا يجدر شيء إلاَّ مات، وخلق الحياة على صورة فرس أنثى بلقاء وهي التي كان جبريل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، يركبونها خطوها مد البصر فوق الحمار ودون البغل لا يمر بشيء ولا يجدر ريحها إلاَّ حي، وهو الذي أخذ السامري من أثرها فألقاه على العجل، فإن قلت: من الذابح

للموت؟ قلت: يذبحه يحيى بن زكريا عليه الصلاة والسلام، بين يدي النبي ﷺ، وقيل: الذي يذبحه جبريل عليه الصلاة والسلام، ذكره القرطبي في (التذكرة). **قوله: «خلود لا موت»**، لفظ: خلود إما مصدر، وإما جمع خالد. قال الكرماني: ولم يبين ما وراء ذلك. قلت: إذا كان مصدراً يكون تقديره: أنت خلود وصف بالمصدر للمبالغة، كما تقول: رجل عدل وإذا كان جمعاً يكون تقديره: أنتم خالدون، وهذا أيضاً يدل على الخلود لأهل الدارين لا إلى أمد وغاية، ومن قال: إنهم يخرجون منها وإن النار تبقى خالية وإنها تفنى وتزول فقد خرج عن مقتضى العقول وخالف ما جاء به الرسول وما أجمع عليه أهل السنة والعدول، وإنما تخلى جهنم وهي الطبقة العليا التي فيها عصاة أهل التوحيد، وهي التي ينبت على شفيرها الجرجير، وقد بين ذلك موقوفاً عبد الله بن عمرو بن العاص: يأتي على النار زمان تخفق الرياح أبوابها ليس فيها أحد من الموحدين، وهذا، وإن كان موقوفاً فإن مثله لا يقال بأثر، أي **قوله: «وهم في غفلة»**، فسر بهؤلاء ليشير إليهم بياناً لكونهم أهل الدنيا إذ الآخرة ليست دار غفلة.

٢ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وما نَتَنَزَّلُ إلاَّ بأمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أيْدِينا وَما خَلْفَنا وما بَيْنَ ذٰلِكَ﴾ [مريم: ٦٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وما نتنزل إلاَّ بأمر ربك﴾ الآية، قال عكرمة والضحاك وقتادة ومقاتل والكلبي: احتبس جبريل عليه السلام عن النبي ﷺ، حين سأله قومه عن قصة أصحاب الكهف وذي القرنين والروح ولم يدر ما يجيبهم، ورجاه أن يأتيه جبريل بجواب ما سألوه فأبطأ عليه، قال عكرمة: أربعين يوماً، وقال مجاهد: اثني عشرة ليلة، وقيل: خمس عشرة، فشق على رسول الله ﷺ، فلما نزل عليه جبريل عليه السلام، قال: أبطأت علي حتى ساء ظني فاشتقت إليك! فقال له جبريل: أنا كنت أشوق ولكني عبد مأمور، وإذا بعثت نزلت، وإذا حبست احتبست، فأنزل الله تعالى: ﴿وما نتنزل إلاَّ بأمر ربك﴾ **قوله: «ما بين أيدينا»**، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: له ما بين أيدينا الآخرة، وما خلفنا الدنيا، وما بين ذلك ما بين النفختين.

٤٧٣١/٢٥٢ ـــ حدّثنا أبُو نُعَيْمٍ حدّثنا عُمَرُ بنُ ذَرٍّ قال سَمِعْتُ أبي عنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قال قال رَسُولُ الله ﷺ لِجِبْرِيلَ **ما يَمْنَعُكَ أنْ تَزُورَنا أكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنا فَنَزَلَتْ ﴿وما نَتَنَزَّلُ إلاَّ بأمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أيْدِينا وما خَلْفَنا﴾**. [انظر الحديث ٣٢١٨ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو نعيم، بضم النون: الفضل بن دكين، وعمر بن ذر، بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء: ابن عبد الله بن زرارة أبو ذر الهمداني الكوفي، سمع أباه. والحديث مر في بدء الخلق في: باب ذكر الملائكة.

٣ ــ باب ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآياتِنا وقال لأُوتَيَنَّ مالاً وَوَلَداً﴾ [مريم:٧٧]

وفي بعض النسخ: باب قوله: ﴿أفرأيت الذي كفر بآياتنا﴾ الآية. **قوله: «أفرأيت»** بمعنى: أخبر، والفاء جاءت لإفادة معناها الذي هو التعقيب كأنه قال: أخبره أيضاً بقصة هذا الكافر، واذكر حديثه عقيب حديث أولئك، والفاء بعد همزة الاستفهام عاطفة على جملة: الذي، يعني العاص بن وائل كفر بآياتنا القرآن، وقال: لأوتين مالاً وولداً، يعني: في الجنة بعد البعث، قال ذلك استهزاء، قرأ حمزة والكسائي: ولداً، بضم الواو وسكون اللام والباقون بفتحهما، وهما لغتان: كالعرب والعرب.

٢٥٣/٤٧٣٢ ــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ عنِ الأَعْمَشِ عن أبي الضُّحَى عن مَسْرُوقٍ قال سَمِعْتُ خَبَّاباً قال جِئْتُ العاصِيَ بنَ وائِلٍ السَّهْمِيَّ أَتَقاضاهُ حَقّاً لي عِنْدَهُ فقال لاَ أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ فَقُلْتُ لا حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تُبْعَثَ قال وَإنِّي لَمَيِّتٌ ثُمَّ مَبْعُوثٌ قُلْتُ نَعَمْ قال إنَّ لي هُناكَ مالاً وَوَلَداً فأَقْضِيكَهُ فَنَزَلَتْ هٰذِهِ الآية: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآياتِنا وقال لأُوتَيَنَّ مالاً وَوَلَداً﴾. [انظر الحديث ٢٠٩١ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي، عبد الله بن الزبير، وسفيان هو ابن عيينة، والأعمش هو سليمان، وأبو الضحى مسلم بن صبيح، ومسروق هو ابن الأجدع، وخباب، بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الأولى: ابن الأرت، بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق.

والحديث مر في البيوع في: باب القين والحداد، فإنه أخرجه هناك عن محمد بن بشار عن ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي الضحى إلى آخره، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «العاصي بن وائل»، هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور، كان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للإسلام، وقال الكلبي: كان من حكام قريش، وفي **(التوضيح)**: العاص بلا ياء وليس من العصيان إنما هو من عصى يعصو إذا ضرب بالسيف قلت: لا مانع أن يكون من العصيان بل الظاهر، أنه منه، وإنما حذفت الياء للتخفيف، وقال الكرماني: العاص، بفتح الصاد المهملة وبكسرها أجوفياً وناقصياً. قلت: إذا كان أجوفياً يكون من العوص، وإذا كان ناقصياً يكون من العصيان، ووائل بالهمزة بعد الألف. **قوله: «فقلت: لا»**، أي لا أكفر، قال الكرماني: فإن قلت: مفهوم الغاية أنه يكفر بعد الموت. قلت: لا يتصور الكفر بعد الموت فكأنه قال: لا أكفر أبداً، وهو مثل قوله تعالى: ﴿لا يذوقون فيها الموت إلاَّ الموتة الأولى﴾ [الدخان:٥٦] في أن ذكره للتأكيد.

رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ وشُعْبَةُ وحَفْصٌ وأبُو مُعاوِيَةَ وَوَكِيعٌ عنِ الأَعْمَشِ

أي: روى الحديث المذكور هؤلاء الخمسة عن سليمان الأعمش، أما رواية سفيان

الثوري عن الأعمش إلى آخرها فوصلها البخاري بعد هذا، وهو قوله: حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش إلى آخره، وأما رواية شعبة فكذلك وصلها البخاري عقيب رواية محمد بن كثير عن بشر بن خالد عن محمد بن جعفر عن شعبة إلى آخره، وأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها في الإجارة في: باب هل يؤجر الرجل نفسه من مشرك، عن عمر بن حفص عن أبيه حفص بن غياث عن الأعمش، وأما رواية أبي معاوية محمد بن خازم، بالمعجمة والزاي، فوصلها أحمد قال: حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش إلى آخره، وأما رواية وكيع فوصلها البخاري أيضاً عن يحيى عن وكيع عن الأعمش إلى آخره، وعن قريب تأتي.

٤ ـــ بابٌ قَوْلُهُ عز وجل: ﴿أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا﴾ [مريم:٧٨]...

قال ابن عباس: أنظر في اللوح المحفوظ، يعني: العاص بن وائل، وقال مجاهد: أعلم علم الغيب حتى يعلم أفي الجنة هو أم لا. **قوله:** «**أطلع**» من اطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه. **قوله:** «**عهدا**»، أي: أم قال: لا إله إلاَّ الله، وعن قتادة: عمل صالحاً قدمه، وعن الكلبي: عهد إليه أنه يدخله الجنة، وفسر البخاري «**عهداً**» بقوله: «**موثقاً**»، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه، وليس في رواية أبي ذر. **قوله:** «**موثقاً**»، وهو التعاقد والتعاهد، وأصله من الوثاق وهو حبل يشد به الأسير والدابة، وقال الجوهري: الموثق الميثاق.

٢٥٤ / ٤٧٣٣ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أخبرنا سُفْيانُ عنِ الأعْمَشِ عنْ أبي الضُّحَى عنْ مَسْروق عنْ خَبَّابٍ قال كُنْتُ قَيْناً بِمَكَّةَ فَعَمِلْتُ لِلْعاصِي بنِ وائِلٍ السَّهْمِيِّ سَيْفاً فَجِئْتُ أتَقاضاهُ فقال لا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ قُلْتُ لا أكْفُرُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ حَتَّى يُمِيتكَ الله ثُمَّ يُحْيِيَكَ قال إذَا أماتَنِي الله ثُمَّ بَعَثَنِي ولِي مالٌ وَوَلَدٌ، فأنْزَلَ الله: ﴿فَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بآياتِنا وقال لأُوتَيَنَّ مالاً وَوَلَداً أطَّلَعَ الْغَيْبَ أمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً﴾ قال مَوْثِقاً لَمْ يَقُلِ الأشْجَعِيُّ عنْ سُفْيانَ سَيْفاً ولا مَوْثِقاً. [انظر الحديث ٢٠٩١ وأطرافه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن محمد بن كثير إلى آخره، وقد أخرج هذا الحديث من أربع طرق وترجم لكل حديث آية من الآيات الأربعة المذكورة إشارة إلى أن هذه الآيات كلها في قصة العاص بن وائل وذكر في كل ترجمة ما يطابقها من الحديث.

قوله: «**لم يقل الأشجعي**»، نسبة إلى أشجع، بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الجيم وبالعين المهملة: ابن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس غيلان بن مضر بن نزار، وهو عبد الله بن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن الكوفي سمع سفيان الثوري، مات سنة اثنتين وثمانين ومائة في أولها، وروى الأشجعي هذا الحديث عن سفيان الثوري ولم يذكر في روايته: «**عن سفيان سيفاً ولا موثقاً**».

٥ ــ بابٌ: ﴿كَلاَّ سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ ونَمُدُّ لَهُ مِنَ العَذَابِ مَدًّا﴾ [مريم:٧٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿كلا﴾ الآية، كلمة: كلا، ردع ورد على العاص ابن وائل. **قوله:** «سنكتب» أي: سنحفظ عليه ما يقول فنجازيه به في الآخرة. **قوله:** «ونمد له»، أي: نزيده عذاباً فوق العذاب.

٢٥٥ / ٤٧٣٤ ــ **حدّثنا** بِشْرُ بنُ خالِدٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ عنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمانَ سَمِعْتُ أبا الضُّحَى يُحَدِّثُ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ خَبَّابٍ قال كُنْتُ قَيْناً في الجاهِلِيَّةِ وكانَ لِي دَيْنٌ عَلَى العاصِي بنِ وائِلٍ قال فأتاهُ يَتَقاضاهُ فقال لا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ فقال واللهِ لا أَكْفُرُ حَتَّى يُمِيتَكَ اللهُ ثُمَّ تُبْعَثَ قال فَذَرْنِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أُبْعَثَ فَسَوْفَ أُوتَى مالاً وَوَلَداً فأَقْضِيكَ فَنَزَلَتْ هٰذِهِ الآيَةُ: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بآياتِنا وقال لأُوتَيَنَّ مالاً وَوَلَداً﴾ [مريم:٧٧]. [انظر الحديث ٢٠٩١ وأطرافه].

هذا طريق ثالث في الحديث المذكور، **ومطابقته للترجمة** ظاهرة. **قوله:** «عن سليمان» هو الأعمش. **قوله:** «قيناً» أي: حداداً. **قوله:** «ثم أبعث»، على صيغة المجهول وكذلك قوله: «أوتى»، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٦ ــ بابٌ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ونَرِثُهُ ما يَقُولُ ويأتِينا فَرْدًا﴾ [مريم:٨٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ونرثه﴾، أي: نرث العاص بن وائل ما يقول من المال والولد ويأتينا يوم القيامة فرداً أي: بلا مال ولا ولد، وقال النسفي: معناه لا ننسى قوله هذا ولا نلغيه بل نثبته في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف ونعيره به ويأتينا على فقره ومسكنته فرداً من المال والولد.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ الجِبالُ هَدًّا هدْماً

أي: قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، في قوله عز وجل: ﴿وتنشق الأرض وتخر الجبال هدًّا﴾ [مريم:٩٠] هدماً يعني: فسر الهد بالهدم، وروى هذا التعليق الحنظلي عن أبيه عن أبي صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وعن مقاتل: هداً كسراً، وعن أبي عبيدة: سقوطاً.

٢٥٦ / ٤٧٣٥ ــ **حدّثنا** يَحْيَى حدّثنا وكِيعٌ عنِ الأَعْمَشِ عنْ أبي الضُّحَى عنْ مَسْرُوقٍ عنْ خَبَّابٍ قال كُنْتُ رَجُلاً قَيْناً وكانَ لِي عَلَى العَاصي بنِ وائِلٍ دَيْنٌ فأَتَيْتُهُ أَتَقاضاهُ فقال لِي لا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ قال قُلْتُ لَنْ أَكْفُرَ بِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تُبْعَثَ قال وإِنِّي لِمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ المَوْتِ فَسَوْفَ أَقْضِيكَ إذا رَجَعْتُ إلى مالٍ وَوَلَدٍ قال فَنَزَلَتْ ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بآياتِنا وقال لأُوتَيَنَّ مالاً وَوَلَداً أَطَّلَعَ الغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً كَلاَّ سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ العَذَابِ مدًّا ونَرِثُهُ ما يَقُولُ ويأتِينا فَرْداً﴾. [انظر الحديث ٢٠٩١ وأطرافه].

هذا طريق رابع في الحديث المذكور **ومطابقته للترجمة**. أخرجه عن يحيى هو ابن موسى بن عبد ربه أبو زكريا السختياني البلخي، يقال له: خت، بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق. وهو من أفراده.

سورَةُ طهَ

ليس في كثير من النسخ لفظ: باب، أي: هذا باب في تفسير بعض سورة طه، قال مقاتل: مكية كلها، وكذا ذكره ابن عباس وابن الزبير رضي الله عنهم، فيما ذكره ابن مردويه وفي **(مقامات التنزيل)** مكية كلها لم يعرف فيها اختلاف إلاّ ما ذكر عن الكلبي في رواية أبي بكر أنه قال: ﴿ومن آناء الليل وأطراف النهار لعلك ترضى﴾ [طه:١٣٠] نزلت بالمدينة، وهي في أوقات الصلوات. وهي مائة وخمس وثلاثون آية. وألف وثلاثمائة وإحدى وأربعون كلمة، وخمسة آلاف ومائتان وإثنان وأربعون حرفاً.

بسم الله الرحمن الرحيم

أي: قال سعيد بن جبير: معنى طه بالنبطية: يا رجل، والنبطية منسوبة إلى النبط، بفتح النون والباء الموحدة وبالطاء المهملة: قوم ينزلون البطائح بين العراقين وكثيراً يستعمل ويراد به الزراعون، والمذكور هو رواية: قوم، وفي رواية أبي ذر والنسفي: بسم الله الرحمن الرحيم، قال عكرمة والضحاك بالنبطية طه، أي: يا رجل، وتعليق عكرمة وصله ابن أبي حاتم من رواية حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة في قوله: طه، أي: يا طه يا رجل، وتعليق الضحاك وصله الطبري من طريق قرة بن خالد عن الضحاك بن مزاحم في قوله: طه، قال: يار رجل بالنبطية. انتهى. وتمثل قول ابن جبير، روى عن ابن عباس والحسن وعطاء وأبي مالك ومجاهد وقتادة ومحمد بن كعب والسدي وعطية وابن أبزى، وفي: **(تفسير مقاتل)**: طه يا رجل بالسريانية، وقال الكلبي: عن ابن عباس، نزلت بلغة على يا رجل، وعند ابن مردويه بسند صحيح عن ابن عباس: يس بالحبشية يا إنسان، وطه بالنبطية يا رجل، وقيل: معنى طه يا إنسان، وقيل: هي حروف مقطعة لمعان، قال الواسطي: أراد بها: يا طاهر يا هادي، وعن أبي حاتم: طه استفتاح سورة، وقيل هو قسم أقسم الله به وهي من أسماء الله عز وجل، وقيل: هو من الوطي والهاء كناية عن الأرض أي: اعتمد على الأرض بقدمك ولا تتعصب نفسك بالاعتماد على قدم واحدة، وهو قوله تعالى: ﴿ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى﴾ [طه:٢] نزلت الآية فيما كان ﷺ يتكلفه من السهر والتعب وقيام الليل، وقال الليث: بلغنا أن موسى عليه الصلاة والسلام، لما سمع كلام الرب تعالى استقره الخوف حتى قام على أصابع قدميه خوفاً. فقال عز وجل: طه، أي: اطمئن، قال الأزهري: لو كان كذلك لقال: طأها، أي: طأ الأرض بقدمك، وهي مهموزة، وفي **(المعاني)** للفراء: هو حرف هجاء، وحدثني قيس قال: حدثني عاصم عن زر، قال: قرأ رجل على ابن مسعود رضي الله عنه: طأها، فقال له عبد الله: طه، فقال الرجل: يا أبا عبد الرحمن أليس إنما أمر أن يطأ قدمه؟ قال: فقال عبد الله: طه، هكذا أقرأنيها رسول

الله ﷺ، وزاد في (تفسير ابن مردويه) كذا نزل بها جبريل عليه الصلاة والسلام، بكسر الطاء والهاء، قال: وكان بعض القراء يقطعها، وقرأ أبو عمرو بن العلاء: طاه، قال الزجاج: يقرأ طه بفتح الطاء والهاء، وطه بكسرهما، وطه بفتح الطاء وسكون الهاء، وطه بفتح الطاء وكسر الهاء.

قال ابنُ جُبَيْرٍ والضَّحَّاكُ بالنَّبَطِيَّةِ طهَ يا رَجُلُ: وقال مُجاهِدٌ أَلْقَى صَنَعَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿يا موسى إما أن تلقي وأما أن نكون أول من ألقى﴾ [طه:٦٥] أي: ضع، وقد مر هذا في قصة موسى عليه الصلاة والسلام، في أحاديث الأنبياء عليهم السلام، وكذلك يأتي لفظ: ألقى، في قوله: ﴿فكذلك ألقى السامري﴾ [طه:٨٧] وفسر هناك أيضاً بقوله: ضع، والمفسرون فسروا كليهما في الإلقاء وهو الرمي.

يُقالُ كلُّ ما لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ أَوْ فيهِ تَمْتَمَةٌ أَوْ فأفَاةٌ فَهِيَ عُقْدَةٌ

أشار بذلك إلى تفسير: عقدة، في قوله تعالى: ﴿واحلل عقدة من لساني﴾ [طه:٢٧] وفسر العقدة بما ذكره، وقال ابن عباس: يريد موسى عليه الصلاة والسلام، أطلق عن لساني العقدة التي فيه حتى يفهموا كلامي والتمتمة التردد بالتاء في الكلام، والفأفأة التردد بالفاء.

أَزْرِي ظَهْرِي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هارون أخي أشدد به أزري﴾ [طه:٣٠-٣١] فسر الأزر بالظهر، وفي التفسير: الازر القوة والظهر، يقال: أزررت فلاناً على الأمر، قويته عليه، وكنت له فيه ظهراً.

فَيَسْحَتَكُمْ: يُهْلِكَكُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا تفتروا على الله كذباً فيسحتكم بعذاب﴾ [طه:٦١]... الآية. وفسر: «يسحتكم» بقوله: «يهلككم»، وفي التفسير: أي يستأصلكم، يقال: سحته الله وأسحته أي: استأصله وأهلكه، وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بضم الياء والباقون بالفتح لأن فيه لغتين بمعنى واحد.

المُثْلَى تأنيثُ الأَمْثَلِ يَقُولُ بدِينِكُمْ يُقال خُذِ المُثْلَى خُذِ الأَمْثَل

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويذهبا بطريقتكم المثلى﴾ [طه:٦٣] وقال: «**المثلى تأنيث الأمثل**» يعني: يذهب بدينكم. وقد أخبر الله تعالى عن فرعون أنه قال: إن موسى وهارون عليهما السلام، يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى يعني: بدينكم، وهكذا فسره الكسائي أيضاً قوله: يقال: خذ المثلى، أي: خذ الطريقة المثلى، أي: الفضلى، وخذ الأمثل، أي: الأفضل، يقال: فلان أمثل قومه أي: أفضلهم.

ثُمَّ ائْتُوا صَفاً يُقالُ: هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ اليَوْمَ يعْني الـمُصَلَّى الَّذِي يُصَلَّى فِيهِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فاجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفاً﴾ [طه:٦٤] وأشار بقوله يقال إلى آخره، أن معنى صفاً مصلى ومجتمعاً. وكذا قال أبو عبيدة، وعن مقاتل الكلبي: معناه جمعاً، حاصل المعنى أن فرعون يقول لقومه: اجمعوا كيدكم أي: مكركم وسحركم، ثم ائتوا صفاً يعني مصلى وهو مجمع الناس، وحكي عن بعض العرب الفصحاء: ما استطعت أن آتي الصف أمس، أي: المصلى.

فأَوْجَسَ أَضْمَرَ خَوْفاً فَذَهَبَتِ الوَاوُ مِنْ خِيفَةً لِكَسْرَةِ الخاءِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾ [طه:٦٧] وفسر أوجس بقوله: أضمر. **قوله: «خوفاً»** أي: لأجل الخوف، وقال مقاتل: إنما خاف موسى عليه الصلاة والسلام، إن صنع القوم مثل صنعه أن يشكوا فيه فلا يتبعوه ويشك من تابعه فيه. **قوله: «فذهبت الواو»**... إلى آخره، قال الكرماني: ومثل هذا لا يليق بحال هذا الكتاب أن يذكر فيه. قلت: إنما قال هذا الكلام لأنه مخالف لما قاله أهل الصرف على ما لا يخفى.

فِي جُذُوعِ أيْ عَلَى جُذُوعِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولأصلبنكم في جذوع النخل﴾ [طه:٧١] وأشار به إلى أن كلمة: في، بمعنى: على، كما في قوله تعالى: ﴿أم لهم سلّم يستمعون فيه﴾ [الطور:٣٨] أي: عليه.

خطْبُكَ بالُكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقال فما خطبك يا سامري﴾ [طه:٩٥] وفسره بقوله: **«بالك»**. وفي التفسير، قال موسى عليه الصلاة والسلام للسامري: فما خطبك؟ أي: فما أمرك وشأنك الذي دعاك وحملك على ما صنعت؟

مِساسَ مَصْدَرُ ماسَّهُ مِساساً

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس﴾ [طه:٩٧] الآية ولم يذكر معناه، وإنما قال: مساس، مصدر ماسه يماسه مماسة ومساساً، والمعنى: أن موسى عليه الصلاة والسلام قال للسامري: إذهب من بيننا فإن لك في الحياة، أي: ما دمت حياً أن تقول: لا مساس. أي: لا أمس ولا أمس، فعاقبه الله في الدنيا بعقوبة لا شيء أشد وأوحش منها، وذلك لأنه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً حرم عليهم ملاقاته ومكالمته.

لَنَنسِفَنَّهُ لَنَذْرِيَنَّهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لنحرقنه ثم لننسفنه في اليم نسفاً﴾ [طه:٩٧] وفسر: «لننسفنه» بقوله: «لنذرينه» من التذرية، وفي التفسير: أن موسى عليه الصلاة والسلام، أخذ العجل فذبحه فسال منه الدم لأنه كان قد صار لحماً ودماً ثم أحرقه ثم ذراه في اليم أي: في البحر.

قاعاً يَعْلُوهُ الماءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فيذرها قاعاً صفصفاً﴾ [طه:١٠٦] وفسر القاع بأنه يعلوه الماء، وهو كذلك لأن القاع ما يعلوه الماء، والصفصف المستوي، وقال عبد الرزاق: عن معمر عن قتادة: القاع الصفصف الأرض المستوية، وقال الفراء: القاع ما انبسط من الأرض ويكون فيه السراب نصف النهار، والصفصف الأملس الذي لا نبات فيه.

والصَّفْصَفُ المُسْتَوِي منَ الأرْضِ

قد مر الكلام فيه، وفي التفسير: الصفصف المستوي كأنها من استوائها على صفة واحدة، وقيل: هي التي لا أثر للجبال فيها.

وقال مُجاهِدٌ أوْزاراً أثقالاً

أي: قال مجاهد في تفسير قوله تعالى: ﴿ولكنا حملنا أوزاراً من زينة القوم﴾ [طه:٨٧] أي: أثقالاً، وهو جمع وزر ويراد به العقوبة الثقيلة، سماها وزراً تشبيهاً في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يقدح الحامل ويفضض ظهره، أو لأنها جزاء الوزر. وهو الإثم.

منْ زِينَةِ القَوْمِ الحُلِيُّ الَّذِي اسْتَعارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولكنا حملنا أوزاراً من زينة القوم﴾ [طه:٨٧] وفسر زينة القوم بقوله: الحلي الذي استعاروا، أي: استعار بنو إسرائيل من الحلي الذي هو من آل فرعون، يعني: من قومه، وأسنده أبو محمد الرازي من حديث ابن أبي نجيح عن مجاهد، وفي بعض النسخ: وقال مجاهد: من زينة القوم إلى آخره.

فَقَذَفناها فألْقَيْناها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فقذفناها فكذلك ألقى السامري﴾ [طه:٨٧] وفسر قوله: **«فقذفناها»** بقوله: **«فألقيناها»** وقال الثعلبي: أي: فجمعناها ودفعناها إلى السامري فألقاها في النار لترجع أنت فترى فيه رأيك، وفي بعض النسخ: فقذفتها فألقيتها.

ألْقَى صَنَعَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فكذلك ألقى السامري﴾ وفسر: **«ألقى»** بقوله: **«صنع»** وفي

التفسير: ﴿فكذلك ألقى السامري﴾ أي: ألقى ما معه، معناه: كما ألقينا.

فَنَسِيَ مُوسى هُمْ يَقُولونَهُ أَخْطَأَ الرَّبَّ. لا يَرْجَعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً العِجْلُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هذا إلهكم إله موسى فنسي أفلا يرون ألاَّ يرجع إليهم قولاً﴾ [طه:٨٩] **قوله: «هم يقولونه»**، أي: السامري ومن تبعه يقولون: فنسي موسى ربه، أي: أخطأ حيث لم يخبركم أن هذا إلهه، وقيل: قالوا: فنسي موسى الطريق إلى ربه، وقيل: نسي موسى إلهه عندكم وخالفه في طريق آخر. **قوله: «لا يرجع إليهم قولاً»**، يعني: لا يكلمهم العجل ولا يجيبهم.

هَمْساً حِسُّ الأَقْدامِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلاَّ همساً﴾ [طه:١٠٨] وفسره بقوله: «**حس الأقدام**»، وكذا فسره الثعلبي، أي: وطء الأقدام ونقلها إلى المحشر، وكذا فسر قتادة وعكرمة، وأصله: الصوت الخفي، يقال: همس فلان لحديثه إذا أسره وأخفاه.

حَشَرْتَنِي أَعْمى عَنْ حُجَّتي. وقَدْ كُنْتُ بَصيراً في الدُّنْيا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً﴾ [طه:١٢٥] وفسره بقوله: أي: «**عن حجتي**»... إلى آخره، وفي التفسير، قوله: أعمى، قال ابن عباس: أعمى البصر، وقال مجاهد: أعمى عن الحجة.

وقالَ ابنُ عُيَيْنَةَ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً: أَعْضَلُهُمْ

أي قال سفيان بن عيينة في معنى قوله تعالى: ﴿إذ يقول أمثلهم طريقة﴾ [طه:١٠٤] أي: أفضلهم، وفسره الطبري بقوله: أوفاهم عقلاً، رواه عن سعيد بن جبير.

وقالَ ابنُ عبّاسٍ هَضْماً لا يُظْلَمُ فَيُهْضَمُ مِنْ حَسَناتِهِ

أي قال عبد الله بن عباس في معنى قوله تعالى: ﴿فلا يخاف ظلماً ولا هضماً﴾ [طه:١١٢] يظلم فيهضم أي: فينقص من حسناته ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وأصل الهضم النقص والكسر، يقال: هضمت لك من حقك أي حططت، وهضم الطعام.

عِوَجاً: وادِياً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا ترى فيها عوجاً﴾ [طه:١٠٧] وفسره بقوله: «**واديا**»، وعن ابن عباس: العوج الأودية، وعن مجاهد: العوج الانخفاض.

ولاَ أَمْتاً رَابِيَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا ترى فيها عوجا ولا أمتا﴾ وفسر الأمت بالرابية، وعن ابن عباس: الأمت الروابي، وعن مجاهد: الارتفاع، وعن ابن زيد: الأمت التفاوت، وعن يمان: الأمت الشقوق في الأرض.

سِيرَتَها حالَتَها الأولَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سنعيدها سيرتها الأولى﴾ وفسره بقوله: «**حالتها الأولى**» أي: هيئتها الأولى، وهي كما كان عصا، وذلك أن موسى عليه السلام، لما أمر بإلقاء عصاه فألقاها فصارت حية تسعى قال الله تعالى: ﴿خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى﴾ [طه: ٢١].

النُّهَى التُّقَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن في ذلك لآيات لأولي النهى﴾ [طه: ٥٤] وفسر: «**النهى**» بقوله: «**التقى**». وعن ابن عباس: معناه ذوو التقى، وعن الضحاك: هم الذين ينتهون عما حرم الله عليهم، وعن قتادة: هم ذوو الورع، وقال الثعلبي: ذوو العقول واحدها نهيا، سميت بذلك لأنها تنهي صاحبها عن القبائح والفضائح وارتكاب المحظورات والمحرمات.

ضَنْكاً الشَّقاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا﴾ وفسر: الضنك بالشقاء، ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال الثعلبي، ضنكاً ضيقاً، يقال: منزل ضنك وعيش ضنك يستوي فيه الذكر والأنثى والواحد والاثنان والجمع، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ: الضنك عذاب القبر، وعن الحسن: الزقوم والغسلين والضريع، وعن عكرمة: الحرام، وعن الضحاك: الكسب الخبيث، ويقال: الضنك معرب وأصله، التنك، وهو في اللغة الفارسية: الضيق.

هَوَى شَقِيَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى﴾ [طه: ٨١] وفسره بقوله: «**شقي**»، وقيل: هلك وتردى في النار.

المُقَدَّسِ المُبارَكِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنك بالوادي المقدس طوى﴾ [طه: ١٢]، وفسره بقوله «**المبارك**».

طُوًى: اسْمُ الوادِي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿المقدس طوى﴾ وفسره بالوادي، وعن الضحاك: واد عميق مستدير مثل المطوى في استدارته، وقيل: هو الليل، يقال: أتيتك طوى من الليل، وقيل: طويت عليه البركة طياً.

بِمِلْكِنا بأمْرِنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا﴾ [طه:٨٧] وفسره بقوله: **«بأمرنا»** هذا على كسر الميم وعليها أكثر القراء، ومن قرأ بالفتح فهو المصدر الحقيقي، ومن قرأ بالضم فمعناه: بقدرتنا وسلطاننا، وسقط هذا لأبي ذر.

مَكاناً سِوًى مَنْصَفٌ بَيْنَهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى﴾ [طه:٥٨] **قوله: «منصف بينهم»** أي: مكاناً بينهم تستوي فيه مسافته على الفريقين، وقرىء بضم السين وهذا أيضاً سقط لأبي ذر.

يَبَساً يابِساً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً﴾ [طه:٧٧] وفسره بقوله: **«يابساً»**، وفي التفسير: أي يابساً ليس فيه ماء ولا طين.

عَلَى قَدَرٍ عَلَى مَوْعِدٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم جئت على قدر يا موسى﴾ [طه:٤٠] وفسره بقوله: على موعد على القدر الذي قدر لك أنك تجيء، وعن عبد الرحمن بن كيسان: على رأس أربعين سنة، وهو القدر الذي يوحى فيه إلى الأنبياء.

لا تَنِيا: لا تَضْعُفَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تنيا في ذكري إذهبا إلى فرعون إنه طغى﴾ [طه:٤٢-٤٣] وفسره بقوله: **«لا تضعفا»** وهكذا فسره ابن عباس، وعن السدي: لا تفترا، وعن محمد بن كعب: لا تقصرا، وفي قراءة ابن مسعود: لا تهنا، وأصله من ونى يني ونياً، قال الجوهري: الونى الضعف والفتور والكلال والإعياء، والله سبحانه وتعالى أعلم.

١ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿واصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه:٤١]

أي هذا باب في قوله عز وجل: ﴿واصطنعتك لنفسي﴾ أي: اخترتك واصطفيتك واختصصتك بالرسالة والنبوة.

٢٥٧/٤٧٣٦ ــــ **حدّثنا** الصَّلْتُ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا مَهْدِيُّ بنُ مَيْمُونٍ حدثنا مُحَمَّدُ

ابنُ سِيرِينَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ عنْ رَسُولِ الله ﷺ قال **الْتَقَى آدَمُ ومُوسَى فقالَ مُوسَى لآدَمَ أنْتَ الَّذِي أشْقَيْتَ النَّاسَ وأخْرَجْتَهُمْ مِنَ الجَنَّةِ قال لَهُ آدَمُ أنْتَ الَّذِي اصْطَفاكَ الله بِرِسالَتِهِ واصْطَفاكَ لِنَفْسِهِ وأنْزَلَ علَيْكَ التَّوْرَاةَ قال نَعَمْ قال فَوَجَدْتَها كُتِبَ علَيَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَنِي قال نَعَمْ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى**: والیَمُّ البَحْرُ. [انظر الحديث ٣٤٠٩ وأطرافه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله: «أنت الذي اصطفاك الله برسالته واصطفاك لنفسه»** تفهم بالتأمل، والصلت، بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق: ابن محمد ابن عبد الرحمن الخاركي، بالخاء المعجمة والراء: البصري، وهو من أفراده.

والحديث من أفراده أيضاً من هذا الوجه، وقال الدارقطني: رواه أبو هلال الراسبي عن أبي هريرة فوقفه، وكان كثيراً ما يتوقى رفعه، ولما رواه هدبة عن مهدي رفعه مرة ثم رجع عن رفعه فوقفه، ومضى هذا الحديث أيضاً في كتاب الأنبياء في: باب وفاة موسى، فإنه أخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة... إلى آخره، وسيأتي أيضاً من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة، وأخرجه أيضاً من حديث أبي سعيد. وأخرجه مسلم بألفاظ: منها: فقال موسى يا آدم أنت أبونا، أخرجتنا من الجنة، ومنها: قبل أن يخلقني بأربعين سنة. ومنها: أنت الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة. ومنها: هل وجدت فيها؟ يعني: في التوراة وعصى آدم ربه فغوى؟ قال: نعم.

قوله: «التقى آدم وموسى عليهما السلام»، وفي لفظ ابن مردويه: فلقيه موسى فقال له، وفي لفظ للبخاري: احتج آدم وموسى عليهما السلام، وفي حديث عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله ﷺ: إن موسى قال: يا رب أرنا أبانا الذي أخرجنا ونفسه من الجنة! فأراه آدم عليه السلام، فقال: أنت أبونا؟ قال: نعم. قال: أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وأسجد لك ملائكته؟ قال: نعم. قال: فما حملك على أن أخرجتنا من الجنة؟ فقال له آدم: من أنت؟ قال: موسى، قال: نبي بني إسرائيل الذي كلمك الله من غير رسول من خلقه؟ قال: نعم، قال أما وجدت أن ذلك كان في كتاب الله قبل أن أخلق؟ قال: نعم، قال: ففيم تلومني في شيء سبق من الله فيه القضاء؟ قيل: فقال رسول الله ﷺ عند ذلك: فحج آدم موسى. فإن قلت: التقاؤهما في أين كان؟ أكان بالأرواح فقط أو بالأرواح والأجسام؟ قلت: قال القابسي: التقت أرواحهما في السماء، وقيل: يجوز أن يكون ذلك يوم القيامة، وقال عياض: يجوز أن يحمل على ظاهره وأنهما اجتمعا بأشخاصهما، وقد ثبت في حديث الإسراء أنه ﷺ اجتمع بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام في السموات وفي بيت المقدس وصلى بهم، فلا يبعد أن الله عز وجل، أحياهم كما أحيى الشهداء، ويحتمل أن يكون جرى ذلك في حياة موسى عليه الصلاة والسلام، لحديث عمر: أرنا أبانا... وقد مر الآن. وقال ابن الجوزي: يجوز أن يكون المراد شرح حال بضرب مثل: لو اجتمعا لقالا. فإن قلت: ما وجه اختصاص موسى عليه الصلاة والسلام، بهذا دون غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؟ قلت: لأنه أول من جاء

بالتكاليف. **قوله: «أنت الذي أشقيت الناس»**؟ من الشقاوة، وهي ضد السعادة، وفي لفظ لمسلم: يا آدم أنت أبونا خيبتنا أي: أوقعتنا في الخيبة وهي الحرمان والخسران، وقد خاب يخيب ويخوب معناه: كنت سبب خيبتنا، وفيه جواز إطلاق نسبة الشيء على من تسبب فيه. **قوله: «من الجنة»**، المراد بالجنة التي أخرج منها آدم عليه الصلاة والسلام، جنة الخلد وجنة الفردوس التي هي دار الجزاء في الآخرة، وجنة الفردوس وغيرها التي هي دار البقاء، وهي كانت موجودة قبل آدم عليه الصلاة والسلام، وهو مذهب أهل الحق. **قوله: «اصطفاك الله»** أي: أخصك الله بذلك، ويقال: جعلك خالصاً صافياً عن شائبة ما لا يليق بك، وفيه تلميح إلى قوله تعالى: ﴿وكلم الله موسى تكليما﴾ [النساء:١٦٤] قوله: **«وأنزل عليك التوراة»** فيها تبيان كل شيء من الإخبار بالغيوب والقصص والحلال والحرام والمواعظ وغير ذلك.

قوله: «فوجدتها» ويروى: فوجدته، الضمير بالتأنيث والتذكير يرجع إلى التوراة بالتأنيث باعتبار اللفظ، والتذكير باعتبار المعنى، وهو الكتاب. **قوله: «كتب علي»** ليس المراد أنه ألزمه إياه وأوجبه عليه، فلم يكن له في تناول الشجرة كسب واختيار، وإنما المعنى: أن الله أثبته في أم الكتاب قبل كونه، وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق، فهل يجوز أن يصدر عني خلاف علم الله؟ فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسى الأصل الذي هو القدر؟ **قوله: «فحج آدم موسى عليهما السلام»**، هكذا الرواية برفع آدم على الفاعلية في جميع كتب الحديث باتفاق الناقلين والرواة والشراح، أي: غلبه بالحجة وظهر عليه بها، وموسى عليه الصلاة والسلام، مال في لومه إلى الكسب وآدم عليه الصلاة والسلام، مال إلى القدر، وكلاهما حق لا يبطل أحدهما صاحبه ومتى قضي للقدر على الكسب أخرج إلى مذهب القدرية، أو للكسب على القدر أخرج إلى مذهب الجبرية، وإنما وقعت الغلبة لآدم عليه الصلاة والسلام، من وجهين: **أحدهما**: أنه ليس لمخلوق أن يلوم مخلوقاً فيما قضى عليه إلاَّ أن يأذن الشرع بلومه فيكون الشرع هو اللائم. **الثاني**: أن الفعل اجتمع فيه القدر والكسب، والتوبة تمحو أثر الكسب، فلما تيب عليه لم يبق إلاَّ القدر، والقدر لا يتوجه إليه لوم. **قوله: «واليم البحر»**، إنما أورد هذا في آخر الحديث إشارة إلى تفسير ما وقع في كتاب الله تعالى من قوله: ﴿فاقذفيه في اليم﴾ [طه:٣٩] وفسر بأن المراد من اليم هو البحر، وقال الثعلبي: اليم نهر النيل، قيل: وموضع ذكر هذا في الباب الآتي وذكره هنا ليس بموجه. قلت: المراد باليم في الباب الآتي هو بحر القلزم والذي ذكره هنا هو النيل أطلق عليه البحر لتبحره أيام الزيادة، والله أعلم.

٢ ـــ باب قَوْلِهِ: ﴿وأَوْحَيْنا إلى مُوسَى أنْ أَسْرِ بِعِبادِي فاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً في البَحْرِ يَبَساً لا تَخافُ دَرَكاً ولا تَخْشَى فأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اليَمِّ ما غَشِيَهُمْ وأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وما هَدَى﴾ [طه:٧٧-٧٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولقد أوحينا﴾ والقرآن هكذا ووقع هنا: وأوحينا،

بدون لفظ: لقد، وقد وقع في رواية أبي ذر مثل ما في القرآن. **قوله: «أن أسر بعبادي»** أي: أسر بهم في الليل من أرض مصر. **قوله: «يبساً»** أي: يابساً ليس فيه ماء ولا طين. **قوله: «لا تخاف»** أي: من فرعون خلفك. **قوله: «دركاً»**، أي: إدراكاً منهم. **قوله: «ولا تخشى»** أي: غرقاً من البحر أمامك. **قوله: «فاتبعهم»**، أي: فلحقهم فرعون بجنوده. **قوله: «فغشيهم»**، أي: أصابهم. **قوله: «وما هدى»** أي: وما هداهم إلى مراشدهم.

٢٥٨/ ٤٧٣٧ ــــ **حدّثني** يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدثنا رَوْحٌ حدَّثنا شُعْبَةُ حدثنا أبُو بِشْرٍ عنْ سعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبّاسٍ رضي الله عنهما قال لمَّا قَدِمَ رسولُ الله ﷺ المدِينَةَ واليَهُودُ تَصُومُ عاشُورَاءَ فَسألَهُمْ فقالُوا هٰذا اليَوْمُ الَّذِي ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ فقال النبيُّ ﷺ **نَحْنُ أوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ فَصُومُوهُ**. [انظر الحديث ٢٠٠٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، يمكن أخذها من مضمون الترجمة، وروح، بفتح الراء: ابن عبادة، وأبو بشر، بكسر الباء الموحدة وسكون المعجمة: جعفر بن أبي وحشية. والحديث قد مضى في كتاب الصيام في: باب صيام عاشوراء، فإنه أخرجه هناك عن أبي معمر عن عبد الوارث عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقد مضى الكلام فيه هناك، والله أعلم.

٣ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿فَلا يُخْرِجَنَّكُما مِنَ الجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه:١١٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فلا يخرجنكما﴾ أي: الشيطان، والخطاب لآدم وحواء عليهما الصلاة والسلام، **قوله: «فتشقى»**، أي: فتتعب ويكون عيشك من كد يمينك بعرق جبينك، وعن سعيد بن جبير: أهبط إلى آدم ثور أحمر فكان يحرث عليه ويمسح العرق من جبينه، فهو الشقاء الذي قال الله تعالى، وكان حقه أن يقول: فتشقيا، ولكن غلب المذكر رجوعاً به إلى آدم عليه الصلاة والسلام، لأن تعبه أكثر، وقيل: لأجل رؤوس الآي.

٢٥٩/ ٤٧٣٨ ــــ **حدّثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سعِيدٍ حدثنا أيُّوبُ بنُ النَّجَّارِ عنْ يَحْيَى بن أبي كَثِيرٍ عنْ أبي سَلَمَةَ بن عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ عنِ النبيِّ ﷺ **قال حاجَّ مُوسَىٰ آدمَ فقال لَهُ أنْتَ الَّذِي أخْرَجْتَ النّاسَ مِنَ الجَنَّةِ بِذَنْبِكَ وأشْقَيْتَهُمْ قال قال آدَمُ يا مُوسَى أنْتَ الذِي اصْطَفَاكَ الله بِرِسالَتِهِ وبِكَلامِهِ أتَلُومُنِي عَلَى أمْرٍ كَتَبَهُ الله عَلَيَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَنِي أوْ قَدَّرَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَنِي** قال رسولُ الله ﷺ **فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى**. [انظر الحديث ٣٤٠٩ وأطرافه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور قبل هذا الباب، **ومطابقته للترجمة** يمكن أن تؤخذ من **قوله: «وأشقيتهم»**.

وأيوب ابن النجار، بفتح النون وتشديد الجيم وبالراء أبو إسماعيل الحنفي اليمامي. **قوله: «أو قدره»**، شك من الراوي، وعند مسلم: **«أتلومني على أمر قدره عليّ قبل أن**

يخلقني بأربعين سنة» وقال النووي: المراد بالتقدير هنا الكتابة في اللوح المحفوظ أو في صحف التوراة وألواحها، أي: كتبه عليَّ قبل خلقي بأربعين سنة، وقد صرح بهذا في الرواية التي بعد هذه وهو قوله: قال: بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق؟ قال موسى: بأربعين سنة، قال: أتلومني على أن عملت عملاً كتبه الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ فهذه الرواية مصرحة ببيان المراد بالتقدير ولا يجوز أن يراد به حقيقة القدر. فإن علم الله وما قدره على عباده وأراده من خلقه أزلي لا أول له **(فإن قلت)**: ما المعنى بالتحديد المذكور وجاء في الحديث أن الله قدر المقادير قبل أن يخلق الخلق بخمسين ألف سنة؟ قلت: المعلومات كلها قد أحاط بها العلم القديم قبل وجود كل مخلوق ولكنه كتبها في اللوح المحفوظ زماناً دون زمان فجائز أن يكون كتب ما يجري لآدم قبل خلقه بأربعين سنة إشارة إلى مدة لبثه طيناً، فإنه بقي كذلك أربعين سنة، فكأنه يقول: كتب عليَّ ما جرى منذ سواني طيناً قبل أن ينفخ فيَّ الروح والله سبحانه وتعالى أعلم.

سورَةُ الأنْبِياءِ عَلَيْهِمُ السَّلاَمُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الأنبياء، وقال ابن مردويه: عن عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم: أنها نزلت بمكة، وكذا قال مقاتل. وفي **(مقامات التنزيل)**: اختلفوا في آية منها وهي قوله: ﴿أفلا يروا أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها﴾ [الأنبياء:٤٤]، قال: بالقتل والسبي، وعن عطاء: بموت الفقهاء وخيار أهلها، وعن مجاهد: بموت أهلها، وعن الشعبي: بنقص الأنفس والثمرات، وعن السخاوي أنها نزلت بعد سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وقبل سورة الفتح، وهي مائة واثنتا عشرة آية وأربعة وثمانمائة وتسعون حرفاً، وألف ومائة وثمان وستون كلمة.

٢٦٠/ ٤٧٣٩ ـــ حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّار حدَّثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عنْ أبي إسْحاقَ قال سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بنَ يَزِيدَ عنْ عَبْدِ الله قال بَنِي إسْرَائِيلَ والكَهْفُ ومَرْيَمُ وطهَ والأنْبِياءُ هُنَّ مِنَ العِتاقِ الأوَّلِ وهُنَّ مِنْ تِلاَدِي. [انظر الحديث ٤٧٠٨ وطرفه].

هذا الحديث مضى في تفسير بني إسرائيل فإنه أخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «بني إسرائيل»، فيه حذف تقديره: سورة بني إسرائيل. **قوله: «والكهف»** يجوز فيه الرفع والجر، أما الرفع فعلى تقدير أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره: والثاني الكهف، وأما الجر فعلى العطف على لفظ: بني إسرائيل، لأنه مجرور بالإضافة التقديرية، وعلى هذا الكلام في الباقي. والعتاق، بكسر العين المهملة: جمع عتيق وهو ما بلغ الغاية في الجودة، والتلاد بكسر التاء المثناة من فوق ما كان قديماً والأولية باعتبار النزول لأنها مكيات وأنها أول ما حفظها من القرآن، ووجه تفضيل هذه السور لما تضمن ذكر القصص وأخبار أجلة الأنبياء عليهم السلام.

وقال قَتادَةُ جُذاذاً قَطَّعَهُنَّ

أي: قال قتادة في تفسير: «جذاذاً» في قوله عز وجل: ﴿فجعلهم جذاذاً إلاَّ كبيراً﴾ [الأنبياء:٥٨] قطعهن، رواه الحنظلي عن محمد بن يحيى عن العباس بن الوليد عن يزيد بن زريع عن قتادة، وقال الثعلبي: جذاذاً أي: كسروا قطعاً، جمع جذيذ كخفاف جمع خفيف، وقرأ الكسائي بكسر الجيم والباقون بالضم، وبالضم يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث.

وقال الحَسَنُ في فَلَكٍ مِثْلِ مِثْلِ فَلْكَةِ المِغْزَلِ

أي: قال الحسن البصري في تفسير: فلك، في قوله تعالى: ﴿كل في فلك يسبحون﴾ [الأنبياء:٣٣] مثل فلكة المغزل، ورواه ابن عيينة عن عمرو عن الحسن، وعن مجاهد: كهيئة حديدة الرحى، وعن الضحاك: فلكها مجراها وسرعة سيرها، وقيل: الفلك موج مكفوف تجري القمر والشمس فيه، وقيل: الفلك السماء الذي فيه تلك الكواكب.

يَسْبَحُونَ يَدُورُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كل في فلك يسبحون﴾ وفسره بقوله: «يدورون» ورواه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: يسبحون يدورون حوله، وقيل: يجرون، وجعل الضمير واو العقلاء للوصف بفعلهم.

قال ابنُ عبَّاسٍ نَفَشَتْ رَعَتْ لَيْلاً

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿إذ نفشت فيه غنم القوم﴾ [الأنبياء:٧٨] إن معنى نفشت رعت ليلاً، وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس، وهو قول أهل اللغة: نفشت إذا رعت ليلاً بلا راع، وإذا رعت نهاراً بلا راع أهملت، وعند ابن مردويه: كان كرماً أينع. قوله: ليلاً، لم يثبت إلاَّ في رواية أبي ذر.

يُصْحَبُونَ يُمْنَعُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولاهم منا يصحبون﴾ [الأنبياء:٤٣] وفسره بقوله: «يمنعون» ووصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: يمنعون، وعن مجاهد: ولا هم منا ينصرون ويحفظون، وعن قتادة: لا يصحبون من الله بخير.

أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً قال دِينُكُمْ دِينٌ واحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون﴾ وفسر الأمة بالدين، وعن قتادة، قال: إن هذه أمتكم، أي: دينكم. قوله: قال: «دينكم» أي قال ابن عباس: وليس في بعض النسخ: قال، ونصب: أمتكم، على القطع.

وقال عِكْرِمَةُ حَصَبُ حَطَبُ بالحَبَشِيَّةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ [الأنبياء:٩٨] وقال عكرمة: الحصب هو الحطب بلغة الحبش، وليس هذا في رواية أبي ذر، وعن ابن عباس: يعني الأصنام وقود جهنم، وقرأ بالطاء، وكذا روي عن عائشة، وقيل: الحصب في لغة أهل اليمن الحطب، وعن ابن عباس أيضاً أنه قرأها بالضاد الساقطة المنقوطة وهو ما هيجت به النار.

وقال غَيْرُهُ أَحَسُّوا تَوَقَّعُوهُ مِنْ أَحْسَسْتُ

أي: قال غير عكرمة في معنى: «أحسوا» في قوله تعالى: ﴿فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون﴾ [الأنبياء:١٢] قال: معناه توقعوه، أي العذاب، وفي التفسير أي: لما رأوا عذابنا إذا هم منها، أي: من القرية يركضون أي: يخرجون مسرعين، والركض في الأصل ضرب الدابة بالرجل، وقيل للسقي. قال معمر: موضع، قال غير عكرمة ومعمر بفتح الميمين هو أبو عبيدة معمر بن المثنى. **قوله: «من أحسست»** يعني أحسوا مشتق من أحسست من الإحساس وهو في الأصل العلم بالحواس وهي مشاعر الإنسان كالعين والأذن والأنف واللسان واليد، ومن هذا قال بعض المفسرين: يعني فلما أحسوا أي فلما أدركوا بحواسهم شدة عذابنا وبطشنا علم حس ومشاهدة لم يشكوا فيها إذا هم منها يركضون أي يهربون سراعاً.

خامِدِينَ هَامِدِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿حتى جعلناهم حصيداً خامدين﴾ [الأنبياء:١٥] وفسره بقوله: «**هامدين**» وكذا فسره أبو عبيدة، يقال: همدت النار تهمد هموداً، أي: طفيت وذهبت البتة، والهمدة السكتة وهمد الثوب يهمد هموداً أي: بلي وأهمد في المكان أقام، وأهمد في السير أسرع، وهذا الحرف من الأضداد وأرض هامدة لا نبات بها ونبات هامد يابس، وفي التفسير معنى خامدين ميتين.

حَصِيدٌ مُسْتَأْصَلٌ يَقَعُ عَلَى الوَاحِدِ والاثْنَيْنِ والجَمِيعِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿حتى جعلناهم حصيداً﴾ [الأنبياء:١٥] وفسر الحصيد بقوله: «**مستأصل**» وهو من الاستئصال، وهو قلع الشيء من أصله. **قوله: «يقع»** أي: لفظ حصيد يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع من الذكور والإناث.

لاَ يَسْتَحْسِرُونَ لاَ يَعْيُونَ ومِنْهُ حَسِيرٌ وحَسَرْتُ بَعِيرِي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ [الأنبياء:١٩] وفسره بقوله: «**لا يعيون**» بفتح الياء كذا وقع في رواية أبي ذر، ورد عليه ابن التين، وقال: الصواب الضم من الإعياء. قلت: لا وجه للرد عليه بل الصواب الفتح لأن معنى: لا يعيون،

بالفتح لا يعجزون، وقيل: لا ينقطعون ومنه الحسير وهو المنقطع الواقف عياً وكلالاً والإعياء يكون من الغير. **قوله: «وحسرت بعيري»** أي: أعييته.

عَمِيقٌ بَعِيدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿من كل فج عميق﴾ [الحج:٢٧] وفسر العميق بالبعيد ولكن هذا في سورة الحج، واعتذر عنه بعضهم بما ملخصه أنه ذكر في هذه السورة فجاجاً وذكر الفج استطراداً. قلت: فيه ما فيه بل الظاهر أنه من غيره.

نُكِسُوا رُدُّوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿نكسوا على رؤوسهم﴾ [الأنبياء:٦٥]. وفسره بقوله: ردوا، على صيغة المجهول من الماضي، وعن أبي عبيدة، أي: قلبوا وقال الثعلبي: نكسوا متحيرين وعلموا أن الأصنام لا تنطق ولا تبطش، يقال: نكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه، وانتكس انقلب، وقيل: انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم عليه السلام.

صَنْعَةَ لَبُوسٍ الدُّرُوعُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكن لتحصنكم من بأسكم﴾ [الأنبياء:٨٠] وفسر: «**صنعة لبوس: بالدروع**» قال أبو عبيدة: اللبوس السلاح كله من درع إلى رمح، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: اللبوس الدروع كانت صفائح، وأول من سردها وحلقها داود عليه السلام. وقال الثعلبي: اللبوس عند العرب السلاح كله درعاً كان أو جوشناً أو سيفاً أو رمحاً، وإنما عنى الله تعالى به في هذا الموضع الدرع، وهو بمعنى الملبوس كالحلوب والركوب.

تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ اخْتَلَفُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا راجعون﴾ [الأنبياء:٩٣] وفسره بقوله: اختلفوا، وكذا فسره أبو عبيدة، وزاد: وتفرقوا، وفي التفسير: أي اختلفوا في الدين وصاروا فيه فرقاً وأحزاباً، فقد قال عز وجل: ﴿كل إلينا راجعون﴾ فيجزيهم بأعمالهم، ويقال: اختلفوا فصاروا يهود ونصارى ومجوس ومشركين.

الحَسِيسُ والحِسُّ والجرْسُ والهَمْسُ واحِدٌ وهْوَ مِنَ الصَّوْتِ الخَفِيِّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يسمعون حسيسها﴾ [الأنبياء:١٠٢] قوله: «**الحسيس**»، مبتدأ وما بعده عطف عليه، وخبره: «**واحد**». **قوله: «الخفي»** مرفوع على أنه خبر المبتدأ الذي هو قوله: «**وهو**»، وكلمة: من، بيانية. وفي التفسير: لا يسمع أهل الجنة حسيس النار أي صوتها إذا نزلوا منازلهم من الجنة. **قوله: «والجرس»**، بفتح الجيم وكسرها وسكون الراء وهذا كله لم يثبت في رواية أبي ذر.

آذَنَّاكَ أَعْلَمْنَاكَ آذَنْتُكُمْ إِذَا أَعْلَمْتَهُ فَأَنْتَ وَهُوَ عَلَى سَوَاءٍ لَمْ تَغْدِرْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا آذناك ما منا من شهيد﴾ [فصلت:٤٧] وفسره بقوله: «أعلمناك» ولكن هذا ليس في هذه السورة بل هو في سورة حم فصلت وإنما ذكره استطراداً لمناسبة. قوله: «آذنتكم»، في قوله تعالى: ﴿فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء﴾ [الأنبياء:١٠٩] وقد فسره بقوله: «إذا أعلمته»... إلى آخره. قوله: «على سواء»، مستوين في الإعلام به ظاهرين بذلك فلا غدر ولا خداع لأحد.

وقال مُجاهِدٌ: لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ تُفْهَمُونَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون﴾ [الأنبياء:١٣] قال: أي: «تفهمون»، وقال الحنظلي: حدثنا حجاج عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد: ولفظه تفقهون، وكذا هو عند ابن المنذر.

ارْتَضَى رَضِيَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلاَّ لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾ [الأنبياء:٢٨] وفسر: ارتضى بقوله: «رضي» قال ابن عباس، رضي بقول لا إله إلاَّ الله، وقال مجاهد: لمن رضي عنه.

التَّماثِيلُ الأَصنامُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ [الأنبياء:٥٢] وفسر التماثيل بالأصنام، وهو جمع تمثال وهو اسم للشيء المصنوع شبيهاً بخلق من خلق الله تعالى، وأصله من مثلت الشيء بالشيء إذا شبهته به.

السِّجِلُّ الصَّحِيفَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب﴾ [الأنبياء:١٠٤] وفسر السجل بالصحيفة، أي: المكتوب، وقيل: السجل إسم مخصوص كان يكتب لرسول الله ﷺ، أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس، وقيل: هو ملك يطوي الصحف، وبه قال السدي أيضاً، واللام في قوله: «للكتب» بمعنى: على، يعني: كطي الصحيفة على مكتوبها.

١ ـــ باب ﴿كَما بَدَأْنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وعْداً عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ﴾ [الأنبياء:١٠٤]

وفي بعض النسخ: باب قوله: ﴿كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين﴾ قوله: «كما بدأنا» أي: كما بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاة عراة غرلاً كذلك نعيدهم يوم

القيامة، وقيل: كما بدأناه من الماء نعيده من التراب، ونصب: وعداً، على المصدر أي: وعدناه وعداً علينا. **قوله: «فاعلين»**، يعني: الإعادة والبعث.

٢٦١/٤٧٤٠ ـــ **حدَّثنا** سُلَيمانُ بن حَرْبٍ حدَّثنا شُعْبَةُ عنِ المُغِيرةِ بن النُّعْمانِ شَيْخٍ مِنَ النَّخَعِ عنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابن عَبَّاسٍ رضيَ الله عنهما قال خَطَبَ النبيُّ ﷺ فقال: ﴿إنكُم مَحْشُورُونَ إلى الله حُفاةً عُراةً غُرْلاً كما بَدأنا أوَّلَ خلْقٍ نُعِيدُهُ وعْداً عَلَيْنا إنَّا كُنَّا فاعِلِينَ﴾ ثُمَّ إنَّ أوَّلَ مَنْ يُكْسَى يَوْمَ القِيامَةِ إبْراهِيمُ إلاَّ إنَّهُ يُجاءُ بِرِجالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشِّمالِ فأقُولُ يا رَبِّ أَصْحابِي فَيُقالُ لا تَدْرِي ما أحْدَثُوا بَعْدَكَ فأقُولُ كَما قال العَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿وكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً ما دُمْتُ فِيهِمْ﴾ إلى قَوْلِهِ: ﴿شَهِيدٌ﴾ [المائدة:١١٧] فيُقالُ إنَّ هٰؤُلاءِ لَمْ يَزالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أعْقابِهِمْ مُنْذُ فارَقْتَهُمْ. [انظر الحديث ٣٣٤٩ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. قوله: «من النخع»، بفتح الخاء والنون المعجمة وبالعين المهملة: وهي قبيلة كبيرة من مذحج، واسم النخع جسر بن عمرو بن علة بن جلد بن أدد، وقيل له: النخع، لأنه انتخع عن قومه، أي: بعد عنهم، ونزلوا في الإسلام الكوفة.

والحديث مضى في كتاب الأنبياء في: باب قوله تعالى: ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ [النساء:١٢٥] فإنه أخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن المغيرة إلى آخره.

قوله: «غرلاً»، بضم الغين المعجمة: جمع أغرل وهو الأقلف. **قوله: «إلا أنه»** أي: لكن إن الشأن. **قوله: «ذات الشمال»**، أي: جهة النار. **قوله: «مرتدين»**، لم يرد بهم الردة عن الإسلام بل التخلف عن الحقوق الواجبة ولم يرتد بحمد الله أحد من الصحابة، وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب الداخلين في الإسلام رغبة أو رهبة، وقد مر الكلام فيه هناك مستقصًى، والله أعلم.

سورَةُ الحَجِّ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الحج، وذكر ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير رضي الله عنهم: أنهما قالا: نزلت سورة الحج بالمدينة، وقال مقاتل: بعضها مكي أيضاً، وعن قتادة: إنها مكية، وعنه: مدنية غير أربع آيات، وعن عطاء: إلاَّ ثلاث آيات منها. **قوله: ﴿هذان خصمان﴾** [الحج:١٩] وقال هبة بن سلامة: هي من أعاجيب سور القرآن لأن فيها. مكياً ومدنياً وسفرياً وحضرياً وحربياً وسلمياً وليلياً ونهارياً وناسخاً ومنسوخاً وهي خمسة آلاف وخمسة وسبعون حرفاً، وألف ومائتان وإحدى وتسعون كلمة، وثمان وتسعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة للكل.

وقال ابنُ عُيَيْنَةَ المُخْبِتِينَ المُطْمَئِنِّينَ

أي: قال سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ﴿وبشر المخبتين﴾ [الحج:٣٤] أي: «المطمئنين» كذا ذكره ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عن مجاهد، وقيل: المطمئنين

بأمر الله، وقيل: المطيعين، وقيل: المتواضعين، وقيل: الخاشعين وهو من الإخبات والخبت بفتح أوله المطمئن من الأرض.

وقال ابنُ عَبّاس في: ﴿إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الحج:٥٢] إذَا حَدَّثَ أَلْقَى الشَّيْطانُ في حَدِيثِهِ فَيُبْطِلُ الله ما يُلْقِي الشَّيْطانُ ويُحْكِمُ آياتِهِ.

أي: قال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلاَّ إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته﴾... الآية، وهذا التعليق رواه أبو محمد الرازي عن أبيه: حدثنا أبو صالح حدثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عنه، وقد تكلم المفسرون في هذه الآية أشياء كثيرة، والأحسن منها ما قاله أبو الحسن بن علي الطبري: ليس هذا التمني من القرآن والوحي في شيء وإنما هو أن النبي ﷺ، كان إذا صفرت يده من المال ورأى ما بأصحابه من سوء الحال تمنى الدنيا بقلبه ووسوسة الشيطان، وأحسن من هذا أيضاً ما قاله بعضهم: كان النبي ﷺ، يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكياً نغمته بحيث سمعه من دنا إليه فظنها من قوله وأشاعها. قلت: تلك الكلمات هي ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، قال: قرأ رسول الله ﷺ بمكة النجم فلما بلغ: ﴿أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى﴾ [النجم:١٩] ألقى الشيطان على لسانه.

تلك الغرانيق العلى وإن شفاعتهن لترتجى

فقال المشركون: ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم فسجد وسجدوا، فنزلت هذه الآية وروي هذا أيضاً من طرق كثيرة، وقال ابن العربي: ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها، وقال عياض: هذا الحديث لم يخرجه أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقلته واضطراب رواياته وانقطاع إسناده، وكذا من تكلم بهذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندها أحد منهم ولا رفعها إلى صاحبه، وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة. وقال بعضهم: هذا الذي ذكره ابن العربي وعياض لا يمضي على القواعد، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على أن لها أصلاً. انتهى.

قلت: الذي ذكراه هو اللائق بجلالة قدر النبي ﷺ فإنه قد قامت الحجة واجتمعت الأمة على عصمته ﷺ ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة، وحاشاه عن أن يجري على قلبه أو لسانه شيء من ذلك لا عمداً ولا سهواً. أو يكون للشيطان عليه سبيل أو أن يتقول على الله عز وجل لا عمداً ولا سهواً. والنظر والعرف أيضاً يحيلان ذلك ولو وقع لارتد كثير ممن أسلم، ولم ينقل ذلك ولا كان يخفى على من كان بحضرته من المسلمين. **قوله: «من رسول ولا نبي»** الرسول هو الذي يأتيه جبريل عليه الصلاة والسلام، بالوحي عياناً وشفاهاً، والنبي هو الذي تكون نبوته إلهاماً أو كلاماً، فكل رسول نبي بغير عكس. **قوله: «إذا تمنى»** أي: إذا أحب واشتهى، وحدثت به نفسه مما لم يؤمر به. **قوله: «في أمنيته»**، أي: مراده،

وقال ابن العربي: أي في قراءته، فأخبر الله تعالى في هذه الآية أن سنته في رسله إذا قالوا قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه، فهذا نص في أن الشيطان زاده في قول النبي ﷺ لا أن النبي ﷺ قاله.

ويُقالُ أُمْنِيَّتُهُ قِراءَتُهُ إلاّ أمانِيَّ يَقْرَؤُونَ ولا يَكْتُبُونَ

هو قول الفراء فإنه قال: معنى **قوله: «إلا إذا تمنى»**، إلاَّ إذا تلى قال الشاعر:

تمنى كتاب الله أول ليلة   تمني داود الزبور على رسل

قوله: «إلا أماني»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني﴾ [البقرة:٧٨] أورده استشهاداً بأن: تمنى، تلا، لأن معنى قوله: إلا أماني إلاَّ ما يقرأون.

قال مُجاهِدٌ مَشِيدٌ بالقَصَّةِ

أي قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وبئر معطلة وقصر مشيد﴾ [الحج:٤٥] إن معناه: قصر مشيد، يعني: معمول بالشيد، بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة: وهو الجص، بكسر الجيم وفتحها. وهو الكلس. وفي (**المغرب**): الجص تعريب كج، وقال الجوهري: تقول: شاده يشيده جصصه. وقال قتادة والضحاك وربيع: قصر مشيد أي طويل، وعن الضحاك: إن هذه البئر إنما كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حاضورا، وذلك أن أربعة آلاف نفر ممن آمن بصالح عليه السلام، لما نجوا من العذاب أتوا حضرموت ومعهم صالح عليه الصلاة والسلام، فلما حضروه مات صالح فسميت حضرموت لأن صالحاً لما مات بنوا حاضورا وقعدوا على هذه البئر وأمروا عليهم رجلاً يقال له جلهس بن جلاس بن سويد وجعلوا وزيره سخاريب بن سوادة فأقاموا دهراً وتناسلوا حتى نموا وكثروا ثم عبدوا الأصنام وكفروا بالله تعالى، فأرسل الله إليهم نبياً يقال له حنظلة ابن صفوان كان جمالاً فيهم فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى وعطلت بئرهم وخربت قصورهم.

وقال غَيْرُهُ يَسْطُونَ يَفْرُطُونَ من السَّطْوَةِ ويُقالُ يَسْطُونَ يَبْطِشُونَ

أي: قال غير مجاهد في قوله عز وجل: ﴿يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم﴾ [الحج:٧٢] إن معنى قوله: **«يسطون: يفرطون»** وكذا فسره أبو عبيدة من فرط يفرط فرطاً من باب نصر ينصر، أي: قصر وضيع حتى مات وفرط عليه إذا عجل وعداً، وفرط إذا سبق. **قوله: «من السطوة»** أي: اشتقاقه من السطوة، يقال: سطا عليه وسطا به إذا تناوله بالبطش والعنف والشدة، أي: يكادون يقعون بمحمد وأصحابه من شدة الغيظ ويبسطون إليهم أيديهم بالسوء. **قوله: «ويقال»**، هو قول الفراء فإنه كان مشركو قريش إذا سمعوا المسلم يتلو القرآن كادوا يبطشون به، وكذا روى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: يسطون، فقال: يبطشون.

وهُدُوا إلى الطَّيِّبِ مِنَ القَوْلِ أُلْهِمُوا إلى القُرْآن

هذا في وصف أهل الجنة، وفسر الطيب من القول بقوله: «**ألهموا إلى القرآن**» هكذا فسره السدي. **قوله: «وعن ابن عباس يريد لا إله إلاَّ الله والحمد لله»** وزاد ابن زيد: «**والله أكبر**». **قوله: «ألهموا»** في رواية النسفي: «**إلى القرآن**» ولم يثبت إلاَّ في رواية أبي ذر، ولا بد منه لأن ذكر شيء من القرآن من غير تفسيره لا طائل تحته.

قال ابنُ عبّاسٍ بِسَبَبٍ بِحَبْلٍ إلى سَقْفِ البَيْتِ

أي: قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، في تفسير قوله عز وجل: ﴿فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع﴾ [الحج:١٥] وفسره بقوله: «**بحبل إلى سقف البيت**» هذا التعليق رواه ابن المنذر عن عبد الله بن الوليد عن سفيان عن التميمي عن ابن عباس، بلفظ: فليمدد بحبل إلى سماء بيته فليختنق به، ورواه عبد بن حميد من طريق أبي إسحاق عن التميمي عن ابن عباس، بلفظ: من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً فليمدد بسبب إلى سماء بيته فليختنق به.

تَذْهَلُ تُشْغَلُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يوم تذهل كل مرضعة﴾ [الحج:٢] وفسر: «**تذهل**» بقوله: «**تشغل**» قال الثعلبي: كذا فسره ابن عباس، وعن الضحاك، تسلو، يقال: ذهلت عن كذا، أي: تركته.

٣٦٢/٤٧٤١ ـــ **حدّثنا** عُمَرُ بنُ حَفْصٍ حدثنا أبي حدثنا الأعْمَشُ حدثنا أبُو صالِحٍ عَنْ أبي سَعِيدٍ الخُدْرِيِّ قال قال النبيُّ ﷺ يَقُولُ الله عَزَّ وجَلَّ يَوْمَ القِيامَةِ يا آدَمُ يَقُولُ لَبَّيْكَ رَبَّنا وسَعْدَيْكَ فينادِي بِصَوْتٍ إنَّ الله يأمُرُكَ أنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْثاً إلى النّارِ قال يا رَبِّ وما بَعْثُ النارِ قال مِنْ كُلِّ ألْفٍ أرَاهُ قال تِسْعَمائَةٍ وتِسْعَةً وتِسْعِينَ فَحِينَئِذٍ تَضَعُ الحامِلُ حَمْلَها ويَشِيبُ الوَلِيدُ: ﴿وتَرَى النّاسَ سُكارَى وما هُمْ بِسُكَارَى ولَكِنَّ عَذابَ الله شَدِيدٌ﴾ [الحج: ٢] فَشَقَّ ذلِكَ عَلَى النّاسِ حَتَّى تَغَيَّرَتْ وجُوهُهُمْ فقال النبيُّ ﷺ مِنْ يأجُوجَ ومأجُوجَ تِسعَمائَةٍ وتِسْعَةً وتِسْعِينَ ومِنْكُمْ واحِدٌ ثُمَّ أنْتُمْ في النّاسِ كالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ في جَنْبِ الثَّوْرِ الأبْيَضِ أوْ كالشَّعْرَةِ البَيْضَاءِ في جَنْبِ الثَّوْرِ الأسْوَدِ وإنِّي لأرْجُو أنْ تكونُوا رُبُعَ أهْلِ الجَنَّةِ فَكَبَّرْنا ثُمَّ قال ثُلُثَ أهْلِ الجَنَّةِ فَكَبَّرْنا ثُمَّ قال شَطْرَ أهْلِ الجَنَّةِ فَكَبَّرْنا. [انظر الحديث ٣٣٤٨ وطرفيه].

مطابقته للترجمة وهي في سورة الحج ظاهرة. وأبو صالح ذكوان السمان. والحديث مضى في أحاديث الأنبياء في: باب قصة يأجوج ومأجوج، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «ربنا»، أي: يا ربنا. **قوله: «فينادي»**، على صيغة المعلوم. **قوله: «بعثاً»**. بفتح الباء الموحدة أي: مبعوثاً أي: أخرج من الناس الذين هم أهل النار وأبعثهم إليها. **قوله: «أراه»**،

بضم الهمزة، قوله: «أو كالشعرة»، كلمة، أو، هنا يحتمل التنويع من رسوله الله ﷺ والشك من الراوي «فكبرنا» أي: فعظمنا ذلك أو قلنا: الله أكبر، سروراً بهذه البشارة. **قوله: «شطر أهل الجنة»**، أي: نصفها.

١ ـــ بابٌ وتَرَى النَّاسَ سُكارَى

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وترى الناس سكارى﴾ الآية ولم توجد هذه الترجمة إلاَّ في رواية أبي ذر وحده.

قال أَبُو أُسامَةَ عنِ الأعْمَشِ: ﴿تَرَى النّاسَ سُكارَى وما هُمْ بِسُكَارَى﴾ وقال: مِنْ كُلِّ ألْفٍ تِسْعَمائَةٍ وتِسْعَةً وتِسْعِينَ.

أبو أسامة حماد بن أسامة يروي عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري، وقد وصل البخاري هذا التعليق في أحاديث الأنبياء في: باب قصة يأجوج ومأجوج، عن إسحاق بن نصر عن أبي أسامة إلى آخره.

وقال جَرِيرٌ وعِيسَى بنُ يُونُسَ وأبُو مُعاوِيَةَ سَكْرَى وما هُمْ بِسَكْرَى

أراد أن هؤلاء رووه عن الأعمش بإسناده ومتنه لكنهم خالفوه في لفظ: سكارى، لأنهم رووه بلفظ: سكرى، بالإفراد دون الجمع، أما قول جرير بن الحميد فوصله البخاري في الرقاق في: باب قول الله عز وجل: ﴿إن زلزلة الساعة شيء عظيم﴾[الحج: ١] عن يوسف بن موسى عن جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد إلى آخره، وأما قول عيسى بن يونس فوصله إسحاق بن راهويه عنه كذلك في مسنده بلفظ الإفراد، وأما قول أبي معاوية محمد بن خازم فوصله مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن أبي معاوية عن الأعمش إلى آخره، ولكن اختلف فيه على أبي معاوية، ففي رواية مسلم بلفظ الجمع، وفي رواية ابن مردويه عنه بلفظ الإفراد، فافهم.

٢ ـــ بابٌ: ﴿ومِنَ النّاسِ مَنْ يَعْبُدُ الله عَلَى حَرْفٍ فإنْ أصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وإنْ أصابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ على وجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيا والآخِرَةَ﴾ إلى قَوْلِهِ: ﴿ذٰلِكَ هُوَ الضَّلالُ البَعِيدُ﴾ [الحج: ١١-١٢].

أي: هذا باب في قول الله عز وجل: ﴿ومن الناس﴾... الآية. قال الواحدي: روى عطية عن أبي سعيد قال: أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله فتشاءم بالإسلام، فأتى النبي ﷺ، فقال: أقلني. قال: إن الإسلام لا يقال والإسلام يسكب الرجال كما تسكب النار خبث الحديد، فنزلت هذه الآية. وسيأتي عن ابن عباس وجه آخر.

قوله: «على حرف»، أي: طرف واحد وجانب في الدين لا يدخل فيه على الثبات والتمكين، والحرف منتهى الجسم، وعن مجاهد: على شك، وعن الحسن: هو المنافق يعبد

بلسانه دون قلبه. **قوله: «خيراً»**، أي: صحة في جسمه وسعة في معيشته. **قوله: «اطمأن به»**، أي: رضي به وأقام عليه. **قوله: «فتنة»**، أي: بلاء في جسمه وضيقاً في معيشته. **قوله: «انقلب على وجهه»** ارتد فرجع إلى وجهه الذي كان عليه من الكفر. **قوله: «الخسران المبين»**، أي: الضلال الظاهر. **قوله: «الضلال البعيد»**، أي: ذهب عن الحق ذهاباً بعيداً.

شَكٌّ أَتْرَفْنَاهُمْ وَسَّعْنَاهُمْ

قوله: **«شك»** تفسير قوله: حرف، ولم يوجد ذلك إلاَّ في رواية أبي ذر.

هذه من السورة التي تليها، وهو قوله تعالى: ﴿وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا﴾ [المؤمنون:٣٣] ولم يكن موضعه هنا.

٢٦٣/٤٧٤٢ ـــ **حدّثني** إِبْرَاهِيمُ بنُ الحَارِثِ حدثنا يَحْيَى بنُ أبي بُكَيْرٍ حدثنا إِسْرَائِيلُ عنْ أبي حَصِينٍ عنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عن ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قال وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ الله عَلَى حَرْفٍ قال كانَ الرَّجُلُ يَقْدَمُ المَدِينَةَ فإِنْ وَلَدَتِ امْرَأَتُهُ غُلاَماً ونُتِجَتْ خَيْلُهُ قال هَذَا دِينٌ صالِحٌ وإِنْ لمْ تَلِدِ امْرَأَتُهُ ولَمْ تُنْتَجْ خَيْلُهُ قال هٰذَا دِينُ سَوْءٍ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وإبراهيم بن الحارث الكرماني سكن بغداد روى عنه البخاري حديثين أحدهما هنا والآخر في الوصايا، ويحيى بن أبي بكير، واسم أبي بكير قيس الكوفي قاضي كرمان، وإسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، وأبو حصين، بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين: واسمه عثمان بن عاصم الأسدي. والحديث من أفراده.

قوله: «كان الرجل يقدم المدينة»، وفي رواية لابن مردويه: كان أحدهم إذا قدم المدينة، وفي رواية جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير: كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ، يسلمون. **قوله: «ونتجت خيله»**، بضم النون على صيغة المجهول، يقال: نتجت الناقة فهي منتوجة مثل نفست المرأة فهي منفوسة، فإذا أردت أنها حاضت قلت: نفست، بفتح النون، ونتجها أهلها، ومنهم من حكى الضم في نفست في الثاني والفتح في الأول، وزاد العوفي عن ابن عباس: وصح جسمه. أخرجه ابن أبي حاتم. **قوله: «قال هذا دين صالح»** وفي رواية الحسن. قال: لنعم الدين هذا، وفي رواية جعفر، قالوا: إن ديننا هذا لصالح فتمسكوا به. **قوله: «قال هذا دين سوء»** يجوز بالصفة وبالإضافة وفي رواية جعفر: وإن وجدوا عام جدب وقحط وولاد سوء قالوا ما في ديننا هذا خير، وفي رواية العوفي: وإن أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان فقال: والله ما أصبت على دينك هذا إلا شراً، وفي رواية الحسن: فإن سقم جسمه وحبست عنه الصدقة وأصابته الحاجة قال: والله لبئس الدين هذا، ما زلت أتعرف النقصان في جسمي ومالي، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٣ ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿هَٰذَانِ خَصْمانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج:١٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿هذان خصمان﴾...الآية، وليس في بعض النسخ لفظ: باب، والخصمان تثنية خصم وهو يطلق على الواحد وغيره، ويقال: الخصم إسم شبيه بالمصدر فلذلك قال: اختصموا، والخصم من تقع منه المخاصمة.

٣٦٤/٤٧٤٣ ــ **حدّثنا** حَجّاجُ بنُ مِنْهالٍ حدثنا هُشَيْمٌ أخبَرَنا أبُو هاشِمٍ عَنْ أبي مِجْلَزٍ عنْ قَيْسِ بنِ عُبادٍ عنْ أبي ذَرٍّ رضي الله عنهُ أنّهُ كانَ يُقْسِمُ فِيها إنَّ هٰذِهِ الآيَةَ: ﴿هَٰذَانِ خَصْمانِ اخْتَصَمُوا في رَبِّهِمْ﴾ نَزَلَتْ في حَمْزَةَ وصاحِبَيْهِ وعُتْبَةَ وصاحِبَيْهِ يَوْمَ بَرَزُوا في يَوْمِ بَدْرٍ. [انظر الحديث ٣٩٦٦ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وهشيم - بالتصغير - ابن بشير كذلك، وأبو هاشم يحيى بن دينار الرماني بضم الراء، وأبو مجلز، بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاي: اسمه لاحق بن حميدي السدوسي، وقيس بن عباد، بضم العين المهملة وتخفيف الباء الوحدة: البصري، وأبو ذر اسمه جندب بن جنادة، والحديث قد مر في كتاب المغازي في: باب قتل أبي جهل.

قوله: «كان يقسم فيها»، هكذا وقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني، قيل: هو تصحيف والصواب رواية الأكثرين: يقسم قسماً. **قوله: «في ربهم»**. أي: في دينه وأمره. **قوله: «في حمزة وصاحبيه»**، هما: علي وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب. **قوله: «وعتبة»**، هو ابن ربيعة وصاحباه: أخوه شيبة والوليد بن عتبة المذكور.

رَواهُ سُفْيانُ عنْ أبي هاشِمٍ

أي: روى الحديث المذكور بإسناده ومتنه سفيان الثوري عن أبي هاشم المذكور، وقد تقدمت روايته موصولة في غزوة بدر.

وقال عُثْمانُ عنْ جَرِيرٍ عنْ مَنْصُور عنْ أبي هاشِمٍ عنْ أبي مِجْلَزٍ قَوْلَهُ

أي: قال عثان بن أبي شيبة شيخ البخاري عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن أبي هاشم المذكور عن أبي مجلز المذكور **«قوله:»** أي: موقوفاً عليه.

٣٦٥/٤٧٤٤ ــ **حدّثنا** حَجّاجُ بنُ منْهالٍ حدثنا مُعْتَمِرُ بنُ سُلَيْمانَ قال سَمِعْتُ أبي قال حدثنا أبُو مِجْلَزٍ عنْ قَيْسِ بنِ عُبادٍ عنْ عَلِيِّ بنِ أبي طالِبٍ رضي الله عنهُ قال أنا أوَّلُ مَنْ يَجْثُو بَيْنَ يَدَي الرَّحْمٰنِ لِلْخُصُومَةِ يَوْمَ القِيامَةِ. [انظر الحديث ٣٩٦٥ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحديث قد مر في المغازي عن محمد بن عبد الله الرقاشي عن معتمر بن سليمان عن أبيه.

قال قَيْسٌ وفِيهِمْ نَزَلَتْ: ﴿هٰذانِ خَصْمانِ اخْتَصَمُوا في رَبِّهِمْ﴾ [الحج:١٩] قال هُمُ

الَّذِينَ بارَزُوا يَوْمَ بَدْرٍ عَلِيٌّ وحَمْزَةُ وعُبَيْدَةُ وشَيْبَةُ بنُ رَبِيعَةَ وعُتْبَةُ بنُ رَبِيعَةَ وَالوَلِيدُ بنُ عُتْبَةَ.

أي: قال قيس بن عباد المذكور. **قوله: «علي وحمزة وعبيدة»**، أي: علي بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث هؤلاء الثلاثة المسلمون أقارب بعض لأولئك الكفار وهم شيبة...إلى آخره. فإن قلت: روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس أنها نزلت في أهل الكتاب والمسلمين ومن طريق الحسن قال: هم الكفار والمؤمنون، ومن طريق مجاهد: هو اختصام المؤمن والكافر في البعث. قلت: الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب لا يمتنع أن تكون عامة في نظير ذلك السبب، والله تعالى أعلم.

سورَةُ المُؤمِنِينَ

أي: هذا تفسير في بعض سورة المؤمنين، قال أبو العباس: مكية كلها، وهي مائة وثمان عشرة آية، وأربعة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان، وألف وثمانمائة وأربعون كلمة.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلا لأبي ذر.

قال ابنُ عُيَيْنَةَ سَبْعَ طَرَائِقَ سَبْعَ سَمٰوَاتٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق﴾ [المؤمنون:١٧] وفسره سفيان بن عيينة بقوله: **«سبع سموات»**، وقال الثعلبي: إنما قيل لها طرائق لأن بعضهن فوق بعض فكل سماء منهن طريقة، والعرب تسمي كل شيء فوق شيء طريقة، وقيل: لأنها طرائق الملائكة.

لَها سابِقُونَ سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعادَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ [المؤمنون:٦١] قوله: لها، بمعنى: إليها، وكان ابن عباس يقول: سبقت لهم من الله السعادة فلذلك سارعوا في الخيرات، وهذا ثبت لغير أبي ذر.

قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خائِفِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون﴾ [المؤمنون:٦٠] وفسر: **«وجلة»** بقوله: **«خائفين»**، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، فيه قال: يعملون خائفين، أي: أن لا يتقبل منهم ما عملوه، وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: يا رسول الله، في قوله تعالى: ﴿قلوبهم وجلة﴾ [المؤمنون:٦٠] هو الرجل يزني ويسرق وهو مع ذلك يخاف الله؟ قال: لا بل هو الرجل يصوم ويصلي، وهو مع ذلك يخاف الله، وأخرجه الترمذي وأحمد وابن ماجه، وصححه الحاكم.

قال ابنُ عبّاسٍ هَيْهاتَ هَيْهاتَ بعِيدٌ بَعِيدٌ

فسر ابن عباس قوله تعالى: ﴿هيهات لما توعدون﴾ [المؤمنون:٣٦] بقوله: **«بعيد**

بعيد» ورواه هكذا الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قرأ السبعة بفتح التاء فيهما في الوصل وبإسكانها في الوقف، ويقال: من وقف على **هيهات** وقف بالهاء.

فاسْأَلِ الْعادِّينَ قال الـمَلائِكَةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادين﴾ [المؤمنون:١١٣] وفسر العادين بقوله: **«قال: الملائكة»** وليس فاعل قال ابن عباس، كما يذهب إليه الوهم من حيث مجيء قال ابن عباس قبل هذا، بل الفاعل مجاهد لأنه صرح بذلك في رواية أبي ذر والنسفي فقيل: قال مجاهد فاسأل العادين... إلى آخره، وذكر الثعلبي الملائكة إما الحفظة وإما الحساب، بضم الحاء وتشديد السين، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله: العادين، قال: الحُساب.

تَنْكُصُونَ تَسْتَأْخِرُونَ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿وكنتم على أعقابكم تنكصون﴾ [المؤمنون:٦٦] وفسره بقوله: **«تستأخرون»** وكذا ذكره الطبري عن مجاهد وقيل: أي ترجعون القهقرى، وهذا لم يثبت إلاَّ عند النسفي.

لَناكِبُونَ لَعادِلُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون﴾ [المؤمنون:٧٤] وفسره بقوله: **«لعادلون»** وكذا روى عن ابن عباس، يقال: نكب إذا مال وأعرض، ومنه الريح النكباء، وهذا ثبت في رواية أبي ذر.

كالِحُونَ عابِسُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون﴾ [المؤمنون:١٠٤] وفسره بقوله: **«عابسون»** وكذا رواه الطبري عن ابن عباس ويقال: الكلوح أن تتقاص الشفتان عن الأسنان حتى تبدو الأسنان، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿تلفح وجوههم النار﴾...الآية، قال: تشويه النار فتتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرته.

وقال غيْرُهُ منْ سُلالَةٍ الوَلَدُ والنُّطْفَةُ السُّلالَةُ

لم يثبت قوله: **«وقال غيره»** إلاَّ في رواية أبي ذر، أي: قال غير مجاهد، وهو أبو عبيدة: فإنه قال في قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة﴾ [المؤمنون:١٢] السلالة الولد والنطفة السلالة، وقال الثعلبي: من سلالة استل من الأرض، قاله قتادة ومجاهد وابن عباس، والعرب تسمي نطفة الرجل وولده: سلسلة وسلالة لأنهما مسلولان منه، وقال

الكرماني: فإن قلت: كيف يصح تفسير السلالة بالولد إذ ليس الإنسان من الولد بل الأمر بالعكس؟ قلت: ليس الولد تفسيراً لها بل الولد مبتدأ وخبره السلالة، يعني: السلالة ما يستل من الشيء كالولد والنطفة.

والجِنّةُ والجُنُونُ واحدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم يقولون به جنة﴾ [المؤمنون:٧٠] أي: جنون، وكلاهما بمعنى واحد.

والغُثاءُ الزَّبَدُ وما ارْتَفَعَ عَن الماء وما لا يُنْتَفَعُ بِهِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فجعلناهم غثاء﴾ [المؤمنون:٤١] وفسره بقوله: «**الزبد**»... إلى آخره، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة. قال: الغثاء الشيء البالي.

سُورَةُ النور

أي: هذا في بيان تفسير بعض سورة النور، قال أبو العباس ومقاتل وابن الزبير وابن عباس في آخرين: مدنية كلها لم يذكر فيها اختلاف، وهي أربع وستون آية، وألف وثلاثمائة وست عشرة كلمة، وخمسة آلاف وستمائة وثمانون حرفاً.

بسم الله الرحمن الرحيم

مِنْ خِلاَلِهِ مِنْ بَيْنِ أضْعافِ السَّحابِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فترى الودق يخرج من خلاله﴾ [النور:٤٣] وفسره بقوله: «**من بين أضعاف السحاب**»، وهكذا فسره أبو عبيدة. والخلال جمع خلل وهو الوسط، ويقال: الخلل موضع المطر، والودق المطر.

سَنا بَرْقِهِ الضِّياءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار﴾ [النور:٤٣] من شدة ضوئه وبرقه.

مُذْعِنِينَ يُقالُ لِلْمُسْتَخْذِي مُذْعِنٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين﴾ [النور:٤٩] وأشار بقوله: «**يقال**»:...إلى آخره: أن معنى: مذعنين، مستخذين من استخذى بالخاء والذال المعجمتين أي: خضع، قاله الكرماني، وقال الجوهري: يقال خذت الناقة تخذي أسرعت مثل وخذت وخوذت كله بمعنى واحد، وقال أيضاً: خذا الشيء يخذو خذواً: استرخى، وخذي بالكسر مثله، وأما المذعن فمن الإذعان وهو الإسراع، قال الزجاج: يقال أذعن لي بحقي أي: طاوعني لما كنت ألتمس منه وصار يسرع إليه.

أَشْتاتاً وشَتَّى وشَتاتٌ وشَتٌّ واحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً﴾ [النور: ٦١] **قوله:** «أشتاتاً» في محل الرفع على الابتداء بتقدير قوله: «أشتاتاً»، وقوله: «وشتى وشتات وشت» عطف عليه. **قوله:** «واحد» خبر المبتدأ، والأشتات جمع شت والشت مفرد، ومعنى أشتاتاً: متفرقين.

وقال ابنُ عباسٍ سُورَةٌ أَنْزَلْناها بَيَّنَّاها

كذا وقع وقال عياض كذا في النسخ والصواب: أنزلناها وفرضناها بيناها، فقوله: «بيناها» تفسير: فرضناها، ويؤيد قول عياض ما رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: فرضناها، يقول: بيناها.

وقال غَيْرُهُ سمِّيَ القُرْآنُ لِجماعةِ السُّوَرِ وسُمِّيَتِ السُّورَةُ لأنها مَقْطُوعَةٌ مِنَ الأُخْرَى فَلَمّا قُرِنَ بَعْضُها إلى بَعْضٍ سُمِّيَ قُرْآناً.

أي: قال غير ابن عباس، وهو قول أبي عبيدة. **قوله:** «لجماعة السور»، قال الكرماني: السور بالنصب بأن يكون مفعول الجماع بمعنى الجمع مصدراً وهو بكسر الجيم وهاء الضمير، وبالجر بأن يكون مضافاً إليه، والجماعة بمعنى الجمع ضد المفرد وهو بفتح الجيم وتاء التأنيث. **قوله:** «وسميت السور»، وهي الطائفة من القرآن محدودة. وأما من السورة التي هي الرتبة لأن السور بمنزلة المنازل والمراتب، وأما من السؤر التي هي البقية من الشيء فقلبت همزتها واواً لأنها قطعة من القرآن.

وقال سَعْدُ بنُ عِياضٍ الثُّمالِيُّ. المِشْكاة الكُوَّةُ بِلِسانِ الحَبَشَةِ

سعد بن عياض من التابعين من أصحاب ابن مسعود، وقال ابن عبد البر: حديثه مرسل ولا يصح له صحبة، والثمالي، بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم: نسبة إلى ثمالة في الأزد وفي ألهان وفي تميم، والذي في الأزد ثمالة هو عوف بن أسلم بن كعب، والذي في ألهان ثمالة بن ألهان، والذي في تميم ثمالة وهو عبد الله بن حرام بن مجاشع بن دارم. **قوله:** «المشكاة الكوة»، بفتح الكاف وضمها، وقال الواحدي: وهي عند الجميع غير نافذة، وقيل: المشكاة التي يعلق بها القنديل التي يدخل فيها الفتيلة، وقيل: المشكاة الوعاء من أدم يبرد فيها الماء، وعن مجاهد: هي القنديل، وقال ابن كعب: المشكاة صدره والمصباح الإيمان والقرآن والزجاجة قلبه، والشجرة المباركة الإخلاص.

وقَوْلُهُ تعالى: ﴿إنَّ عَلَيْنا جَمْعَهُ وقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ١٧] تأْلِيفَ بَعْضِهِ إلى بَعْضٍ: ﴿فإذَا قَرَأْناهُ فاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ فإذا جَمَعْناهُ وأَلَّفْناهُ فاتَّبِعْ قُرْآنَهُ أيْ ما جُمِعَ فِيهِ فاعْمَلْ بِمَا أمَرَكَ وانْتَهِ عَمّا نَهاكَ الله: ويُقالُ لَيْسَ لِشِعْرِهِ قُرْآنٌ أيْ تأْلِيفٌ وسُمِّيَ الفُرْقانَ لأنَّهُ يَبْنَ الحَقِّ والبَاطِلِ ويُقال لِلْمَرْأةِ ما قَرَأَتْ بِسَلاً قَطُّ أي لَمْ تَجْمَعْ في بَطْنِها وَلَداً.

هذا كله ظاهر ومقصوده بيان أن القرآن مشتق من قرأ بمعنى جمع لا من قرأ بمعنى تلا، قوله: «بسلاً» بفتح السين المهملة وفتح اللام مقصوراً. وهي الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد.

وقال فرَّضناها أنْزَلْنا فِيها فَرائِضَ مُخْتَلِفَةً ومَنْ قَرَأَ فَرَضْناها يَقُولُ فَرَضْنا عَلَيْكُمْ وعَلَى مَنْ بَعْدَكُمْ

فرضناها بتشديد الراء معناه: أنزلنا فيها فرائض مختلفة وأوجبناها عليكم وعلى من بعدكم إلى قيام الساعة، وهذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وقراءة الباقين: فرضناها، بالتخفيف أي: جعلناها واجبة مقطوعاً بها، وهو معنى قوله: «ومن قرأ فرضناها» يعني بالتخفيف من الفرض وهو القطع. **قوله: «وعلى من بعدكم»** أي: على الذين يأتون بعدكم إلى يوم القيامة.

قال مُجاهِدٌ: ﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا﴾ [النور: ٣١]: لَمْ يَدْرُوا لَما بِهِمْ مِنَ الصِّغَرِ

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿أو الطفل الذين لم يظهروا على عوراة النساء﴾ [النور: ٣١] وفسره بقوله: «لم يدروا لما بهم» أي: لأجل ما بهم من الصغر، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد: لم يدروا ما هي من الصغر قبل الحلم، وفي رواية النسفي: وقال مجاهد: لا يهمه إلاّ بطنه ولا يخاف على النساء أو الطفل الذين لم يظهروا إلى آخره، وقال الثعلبي: الطفل يكون واحداً وجمعاً.

وقال الشَّعْبِيُّ غَيْرِ أُولي الإِرْبَةِ مَنْ لَيْسَ لَهُ إِرْبٌ

هذا ثبت للنسفي، أي: قال عامر بن شراحيل الشعبي في قوله تعالى: ﴿أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال﴾ [النور: ٣١] وفسر: ﴿غير أولي الإربة﴾ بقوله: «من ليس له إرب» بكسر الهمزة أي حاجة من الرجال، وهم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم في النساء ولا يشتهونهن.

وقال مُجاهِدٌ لاَ يُهِمُّهُ إلاَّ بَطْنُهُ ولا يُخافُ عَلَى النِّساءِ وقال طاوُسٌ هُوَ الأَحْمَقُ الَّذِي لا حاجةَ لَهُ في النِّساءِ

أي: ﴿غير أولي الإربة﴾ هو الأحمق إلى آخره، ووصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه بمثله، وفي (تفسير النسفي): وقيل هذا التابع هو الأحمق الذي لا تشتهيه المرأة ولا يغار عليه الرجل، وقيل: هو الأبله الذي يريد الطعام ولا يريد النساء، وقيل: العنين، وقيل: الشيخ الفاني، وقيل: المجبوب، وقال الزجاج: غير صفة للتابعين.

١ ـــ باب قَوْلِهِ عَزَّ وجَلَّ: ﴿والَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إلاَّ أَنْفُسُهُمْ فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهادَاتٍ باللهِ إنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور:٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿والذين يرمون﴾ الآية... أي، يقذفونهم بالزنا ولم يكن لهم شهداء على صحة ما قالوا إلاَّ أنفسهم، بالرفع على أنه بدل من الشهداء. **قوله: «أربع شهادات»** قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: أربع، بالرفع والمعنى: فشهادة أحدهم التي تدرأ العذاب أربع شهادات، والباقون بالنصب لأنه في حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو **«فشهادة أحدهم»** وهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره: فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات.

٣٦٦/٤٧٤٥ ـــ حدّثنا إسْحاقُ حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ الفِرْيابِيُّ حدَّثنا الأوْزَاعِيُّ قال **حدّثني** الزُّهْرِيُّ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ أنَّ عُوَيْمِراً أتَى عاصِمَ بنَ عَدِيّ وكانَ سَيِّدَ بَني عَجْلانَ فقال كَيْفَ تَقُولُونَ في رَجُلٍ وَجَدَ مَعَ امْرَأتِهِ رجلاً أيَقْتُلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ أمْ كَيْفَ يَصْنَعُ سَلْ لي رسولَ الله ﷺ عنْ ذَلِكَ فأتَى عاصِمٌ النبيَّ ﷺ فقال يا رسولَ الله فَكَرِهَ رسولُ الله ﷺ المَسائِلَ فَسَألَهُ عُوَيْمِرٌ فقال إنَّ رسولَ الله ﷺ كَرِهَ المَسائِلَ وعابَها قال عُوَيْمِرٌ والله لاَ أنْتَهي حَتَّى أسألَ رسُولَ الله ﷺ عنْ ذَلِكَ فَجاءَ عُوَيْمِرٌ فقال يا رسولَ الله رَجُلٌ وَجَدَ مَعَ امْرَأتِهِ رَجُلاً أيَقْتُلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ أم كَيْفَ يَصْنَعُ فقال رسولُ الله ﷺ **قَدْ أنْزَلَ الله القُرْآنَ فيكَ وفي صاحِبَتِكَ** فأمَرَهُما رسُولُ الله ﷺ وسلّم بالمُلاَعَنَةِ بِما سَمَّى الله في كِتابِهِ فَلاَعَنَها ثُمَّ قال يا رسولَ الله إنْ حَبَسْتُها فَقَدْ ظلَمْتُها فَطلَّقَها فَكانَتْ سُنَّةً لِمَنْ كانَ بَعْدَهُما في المُتَلاَعِنَيْنِ ثُمَّ قال رسولُ الله ﷺ **انْظُرُوا فإنْ جاءَتْ بِهِ أسْحَمَ أدْعَجَ العَيْنَيْنِ عَظِيمَ الألْيَتَيْنِ خَدَلَّجَ السَّاقَيْنِ فَلاَ أحْسِبُ عُوَيْمِراً إلاَّ قَدْ صَدَقَ عَلَيْها وإنْ جاءَتْ بِهِ أُحَيْمِرَ كأنَّهُ وحَرَةٌ فَلاَ أحْسِبُ عُوَيْمِراً إلاَّ قَدْ كَذَبَ عَلَيْها** فَجاءَتْ بِهِ عَلَى النَّعْتِ الَّذِي نَعَتَ بِهِ رسولُ الله ﷺ مِنْ تَصْدِيقِ عُوَيْمِرٍ فكانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إلى أُمِّهِ. [انظر الحديث ٤٢٣ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة تؤخذ من ظاهر الحديث.

ذكر رجاله وهم سبعة: **الأول**: إسحاق ذكر غير منسوب، وقال بعضهم: وعندي أنه ابن منصور. قلت: لا حاجة إلى قوله: وعندي، لأن ابن الغساني قال: إنه منصور. **الثاني**: محمد بن يوسف أبو عبد الله الفريابي وهو من مشايخ البخاري وروى عنه بالواسطة. **الثالث**: عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي. **الرابع**: محمد بن مسلم الزهري. **الخامس**: سهل بن سعد ابن مالك الساعدي الأنصاري رضي الله عنه، وهؤلاء رواة الحديث. **السادس**: عويمر ـ مصغر عامر ـ بن الحارث بن زيد بن حارثة بن الجد بن العجلاني، كذا ذكره صاحب **(التوضيح)**، وقال الذهبي: عويمر بن أبيض وقيل ابن أشقر العجلاني الأنصاري صاحب قصة اللعان، وقيل: هو ابن الحارث. **السابع**: عاصم بن عدي بن الجد بن العجلان ابن حارثة العجلاني وهو أخو معن بن عدي ووالد أبي البداح بن عاصم، وعاش عاصم عشرين ومائة سنة ومات في

سنة خمس وأربعين، وذكر موسى بن عقبة أنه وأخاه من شهداء بدر، وممن قتل باليمامة رضي الله عنهما.

ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره: أخرجه البخاري أيضاً في الطلاق عن إسماعيل ابن عبد الله، وفي التفسير عن عبد الله بن يوسف، وفي الاعتصام عن آدم، وفي الأحكام وفي المحاربين عن علي بن عبد الله، وفي التفسير أيضاً عن أبي الربيع الزهراني، وفي الطلاق أيضاً عن يحيى. وأخرجه مسلم في اللعان عن يحيى وغيره. وأخرجه أبو داود في الطلاق عن القعنبي وغيره. وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة. وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي مروان محمد بن عثمان.

ذكر معانيه: قوله: «أيقتله؟» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار، أي: أيقتل الرجل؟ **قوله: «سل»** أصله: اسأل، فنقلت حركة الهمزة إلى السين بعد حذفها للتخفيف واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار: سل، على وزن: فل. **قوله: «فكره رسول الله ﷺ، المسائل»** إنما كره لأن سؤال عاصم فيه عن قضية لم تقع بعد ولم يحتج إليها، وفيها إشاعة على المسلمين والمسلمات وتسليط اليهود والمنافقين في الكلام في عرض المسلمين، وفي رواية مسلم: فسأل عاصم رسول الله ﷺ فكره رسول الله ﷺ المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله ﷺ، فلما رجع عاصم إلى أهله جاءه عويمر، فقال: يا عاصم! ماذا قال لك رسول الله ﷺ؟ قال عاصم لعويمر: لم تأتني بخير، قد كره رسول الله ﷺ المسألة التي سألته عنها، قال عويمر: والله لا أنتهي حتى أسأله عنها، فأقبل عويمر حتى أتى رسول الله ﷺ وسط الناس، فقال: يا رسول الله! أرأيت...إلى آخره. **قوله: «فأمرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة»**، أي: ملاعنة الرجل امرأته، وسميت بذلك لقول الزوج: وعَلَيَّ لعنة الله إن كنت من الكاذبين، واختير لفظ: اللعن، على لفظ: الغضب، وإن كانا موجودين في الآية الكريمة، وفي صورة اللعان لأن لفظ اللعن متقدم في الآية، ولأن جانب الرجل فيه أقوى من جانبها لأنه قادر على الابتداء باللعان دونها، ولأنه قد ينفك لعانه عن لعانها ولا ينعكس، وقيل: سمي لعاناً من اللعن وهو الطرد والإبعاد، لأن كلاً منهما يبعد عن صاحبه ويحرم النكاح بينهما على التأبيد، بخلاف المطلّق وغيره، وكانت قصة اللعان في شعبان سنة تسع من الهجرة، وممن نقله القاضي عن الطبري.

واختلف العلماء في سبب نزول آية اللعان: هل هو بسبب عويمر العجلاني أم بسبب هلال بن أمية؟ فقال بعضهم: بسبب عويمر العجلاني. واستدلوا بقوله ﷺ: قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبتك، وقال جمهور العلماء: سبب نزولها قصة هلال، قال: وكان أول رجل لاعن في الإسلام، وجمع الداودي بينهما باحتمال كونهما في وقت فنزل القرآن فيهما، أو يكون أحدهما وهما. وقال الماوردي: النقل فيهما مشتبه مختلف، وقال ابن الصباغ: قصة هلال تبين أن الآية نزلت فيه أولاً، وأما قوله عليه الصلاة والسلام، لعويمر: إن الله أنزل فيك وفي صاحبتك، فمعناه ما نزل في قصة هلال لأن ذلك حكم عام لجميع الناس، وقال

النووي: لعلهما سألا في وقتين متقاربين فنزلت الآية فيهما، وسبق هلال باللعان فيصدق أنها نزلت في ذا وذاك. قلت: هذا مثل جواب الداودي بالوجه الأول وهو الأوجه فإن قلت: جاء في حديث أنس بن مالك: هلال بن أمية، وفي حديث ابن عباس: لاعن بين العجلاني وامرأته، وفي حديث عبد الله بن مسعود: وكان رجلاً من الأنصار جاء إلى رسول الله ﷺ فلاعن امرأته. قلت: لا اختلاف في ذلك لأن العجلاني هو عويمر، وكذا في قول ابن مسعود: وكان رجلاً.

قوله: «فتلاعنا» فيه حذف والتقدير: أنه سأل وقذف امرأته وأنكرت الزنا وأصر كل واحد منهما على كلامه ثم تلاعنا، والفاء فيه فاء الفصيحة. **قوله «إن حبستها فقد ظلمتها فطلقها»**، يفهم من ذلك أن بمجرد اللعان لا تحصل الفرقة على ما نذكره في استنباط الأحكام. **قوله: «فكانت»**، أي: الملاعنة كانت سنة بالوجه المذكور لمن يأتي بعدهما من المتلاعنين. **قوله: «فإن جاءت به»** أي: بالولد، **«أسحم»** بالحاء المهملة: وهو شديد السواد. **قوله: «أدعج العينين»**، الدعج في العين شدة سوادها، وفي حديث ابن عباس الآتي: أكحل العينين. **قوله: «عظيم الأليتين»**، بفتح الهمزة: يقال: رجل ألي وامرأة عجزاء، وفي حديث ابن عباس: سابغ الأليتين. **قوله: «خدلج الساقين»**، الخدلج، بفتح الخاء المعجمة وفتح الدال المهملة وفتح اللام المشددة وبالجيم: العظيم، وساق خدلجة مملوءة. **قوله: «أحيمر»**، تصغير أحمر، وقال ابن التين: الأحمر الشديد الشقرة. **قوله: «وحرة»**، بفتح الواو وبالحاء المهملة والراء: وهي دويبة حمراء تلزق بالأرض كالعظاءة. **قوله: «فكان بعد»**، أي: بعد أن جاء الولد **«ينسب إلى أمه»**.

ذكر استنباط الأحكام: وهو على وجوه. **الأول**: فيه الاستعداد للوقائع قبل وقوعها ليعلم أحكامها. **الثاني**: فيه الرجوع إلى من له الأمر. **الثالث**: فيه أداء الأحكام على الظاهر، والله يتولى السرائر. **الرابع**: فيه كراهة المسائل التي لا يحتاج إليها لا سيما ما كان فيه هتك سيرة مسلم أو مسلمة أو إشاعة فاحشة على مسلم أو مسلمة. **الخامس**: فيه أن العالم يقصد في منزله للسؤال ولا ينتظر به عند تصادفه في المسجد أو الطريق. **السادس**: اختلف العلماء فيمن قتل رجلاً وزعم أنه وجده قد زنا بامرأته، فقال جمهورهم: لا يقتل بل يلزمه القصاص إلاَّ أن تقوم بذلك بينة أو تعترف به ورثة القتيل، والبينة أربعة من عدول الرجال يشهدون على نفس الزنا ويكون القتيل محصناً، وأما فيما بينه وبين الله تعالى فإن كان صادقاً فلا شيء عليه، وقال بعض الشافعية: يجب على كل من قتل زانياً محصناً القصاص. **السابع**: فيه مشروعية اللعان وهو مقتبس من قوله تعالى: ﴿والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين﴾ [النور:٧]. وقال أصحابنا: اللعان شهادة مؤكدة بالأيمان مقرونة باللعن والغضب، وأنه في جانب الزوج قائم مقام حد القذف، وفي جانبها قائم مقام حد الزنا، وقال الشافعي: اللعان إنما كان بلفظ الشهادة مقرونة بالغضب أو اللعن، فكل من كان من أهل الشهادة واليمين كان من أهل اللعان، ومن لا فلا، عندنا وكل من كان من أهل اليمين فهو من أهل

اللعان عنده، سواء كان من أهل الشهادة أو لم يكن، ومن لم يكن من أهل الشهادة ولا من أهل اليمين لا يكون من أهل اللعان بالإجماع. **الثامن**: أن اللعان يكون بحضرة الإمام أو القاضي وبمجمع من الناس، وهو أحد أنواع تغليظ اللعان، وقال النووي: يغلظ اللعان بالزمان والمكان والمجمع، فأما الزمان فبعد العصر، والمكان في أشرف موضع في ذلك البلد، والمجمع طائفة من الناس وأقلهم أربعة، وهل هذه التغليظات واجبة أم مستحبة؟ فيه خلاف عندنا، الأصح الاستحباب.

التاسع: فيه أن بمجرد اللعان لا تقع الفرقة بل تقع بحكم الحاكم عند أبي حنيفة. كقوله ﷺ: «**فطلقها**» ولما في حديث ابن عمر أخرجه مسلم، ثم فرق بينهما، وبه قال الثوري وأحمد، وفي مذهب مالك: **أربعة أقوال. أحدها**: أن الفرقة لا تقع إلا بالتعانهما جميعاً. **والثاني**: وهو ظاهر قول مالك في (**الموطأ**): أنها تقع بلعان الزوج وهو رواية إصبغ. **والثالث**: قول سحنون: يتم بلعان الزوج مع نكول المرأة. **والرابع**: قول ابن القاسم: يتم بالتعان الزوج إن التعنت، فحاصل مذهب مالك أنها تقع بينهما بغير حكم حاكم ولا تطليق. وبه قال الليث والأوزاعي وأبو عبيد وزفر بن هزيل، وعند الشافعي: تقع بالتعان الزوج، واتفق أبو حنيفة والثوري والأوزاعي والليث والشافعي ومالك وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور: أن اللعان حكمه وسنته الفرقة بين المتلاعنين، إما باللعان وإما بتفريق الحاكم، على ما ذكرنا من مذاهبهم، وهو مذهب أهل المدينة ومكة وكوفة والشام ومصر، وقال عثمان البتي وطائفة من أهل البصرة: إذا تلاعنا لم ينقص اللعان شيئاً من العصمة حتى يطلق الزوج، قال: وأحب إلي أن يطلق، وقال الإشبيلي: هذا قول لم يتقدمه أحد إليه. قلت: حكى ابن جرير هذا القول أيضاً عن أبي الشعثاء جابر بن زيد، ثم اختلفوا أن الفرقة بين المتلاعنين فسخ أو تطليقة؟ فعند أبي حنيفة وإبراهيم النخعي وسعيد بن المسيب: هي طلقة واحدة، وقال مالك والشافعي: هي فسخ.

العاشر: فيه أنهما لا يجتمعان أصلاً لقوله: «**فكانت سنة لمن كان بعدهما**». **الحادي عشر**: فيه الاعتبار بالشبه لأنه ﷺ، اعتبر الشبه ولكن لم يحكم به لأجل ما هو أقوى من الشبه، فلذلك قال في ولد وليدة زمعة لما رأى الشبه بعينه احتجبي منه يا سودة، وقضى بالولد للفراش لأنه أقوى من الشبه، وحكم بالشبه في حكم القافة إذ لم يكن هناك شيء أقوى من الشبه. **الثاني عشر**: فيه إثبات التوارث بينها وبين ولدها، يفهم ذلك من قوله: **فكان بعد ينسب إلى أمه**. وجاء في حديث يأتي أصرح منه، وهو قوله: ثم جرت السنة في الميراث أن يرثها وترث منه ما فرض الله لها، وهذا إجماع فيما بينه وبين الأم، وكذا بينه وبين أصحاب الفروض من جهة أمه، وبه قال الزهري ومالك وأبو ثور، وقال أحمد: إذا انفردت الأم أخذت جميع ماله بالعصوبة، وقال أبو حنيفة: إذا انفردت أخذت الجميع لكن الثلث فرضاً والباقي رداً على قاعدته في إثبات الرد. **الثالث عشر**: فيه أن شرط اللعان أن يكون بين الزوجين لأن الله خصه بالأزواج بقوله: ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ [النور:٦] فعلى

هذا إذا تزوج امرأة نكاحاً فاسداً ثم قذفها لم يلاعنها لعدم الزوجية، وقال الشافعي: يلاعنها إذا كان القذف ينفي الولد وكذا لو طلق امرأته طلاقاً بائناً أو ثلاثاً ثم قذفها بالزنا لا يجب اللعان، ولو طلقها طلاقاً رجعياً ثم قذفها يجب اللعان، ولو قذفها بزنا كان قبل الزوجية فعليه اللعان عندنا لعموم الآية، خلافاً للشافعي، ولو قذف امرأته بعد موتها لم يلاعن عندنا، وعند الشافعي يلاعن على قبرها. **الرابع عشر**: فيه سقوط الحد عن الرجل وذلك لأجل أيمانه سقط الحد. **الخامس عشر**: فيه أن شرط وجوب اللعان عدم إقامة البينة لقوله تعالى: ﴿ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ حتى لو أقامهم الزوج عليها بالزنا لا يجب اللعان ويقام عليها الحد. **السادس عشر**: فيه إشارة إلى أن شرط وجوب اللعان إنكار المرأة وجود الزنا، حتى لو أقرت بذلك لا يجب اللعان ويلزمها حد الزنا الجلد إن كانت غير محصنة، والرجم إذا كانت محصنة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٢ ــ بابٌ: ﴿والخامِسَةُ أنَّ لَعْنَةَ الله عَلَيْهِ إنْ كانَ مِنَ الكاذِبِينَ﴾ [النور:٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿والخامسة﴾...الآية. **قوله: «والخامسة»** أي: الشهادة الخامسة، وهي بعد أربع شهادات كما هي معروفة في موضعها، وقرىء: أن لعنة الله و: أن غضب الله، على تخفيف: أن، ورفع ما بعدها. وقرىء: أن غضب الله، بكسر الضاد وعلى فعل الغضب، وقرىء بنصب الخامستين على معنى: ويشهد الخامسة.

٢٦٧/٤٧٤٦ ــ **حدّثني** سُلَيْمانُ بنُ دَاوُدَ أبُو الرَّبِيعِ حدثنا فُلَيْحٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ أنَّ رجُلاً أتَى رسُولَ الله ﷺ فقال يا رسولَ الله أرَأيْتَ رَجُلاً رأى مَعَ امْرَأتِهِ رجُلاً أيَقْتُلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ أمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فأنْزَلَ الله فِيهِما ما ذُكِرَ في القُرْآنِ مِنَ التَّلاعُنِ فقال لَهُ رسولُ الله ﷺ **قَدْ قُضِيَ فِيكَ وفي امْرَأتِكَ** قال فَتَلاعَنا وأنا شاهِدٌ عِنْدَ رسولِ الله ﷺ فَفارَقَها فَكانَتْ سُنَّةً أنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ المُتَلاعِنَيْنِ وكانَتْ حامِلاً فأنْكَرَ حَمْلَها وكانَ ابْنُها يُدْعَى إلَيْها ثُمَّ جَرَتِ السُّنَّةُ في المِيراثِ أنْ يَرِثَها وتَرِثَ مِنْهُ ما فَرَضَ الله لَها. [انظر الحديث ٤٢٣ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة تؤخذ من **قوله: «فأنزل الله فيها»**. وفليح، بضم الفاء وفتح اللام: ابن سليمان أبو يحيى الخزاعي وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح.

والحديث روي عن سهل بطريقين: **أحدهما**: عن إسحاق عن محمد بن يوسف، وقد مر. **والآخر**: عن سليمان بن داود وقد مر الكلام فيه في الباب الذي قبله، ولنذكر ما لم يذكر فيه.

فقوله: «أن رجلاً» هو: عويمر العجلاني. **قوله: «قد قضي فيك وفي امرأتك»** القضاء فيهما هو بآية اللعان التي نزلت. **قوله: «فتلاعنا»**، فيه حذف كما ذكرناه في الحديث الماضي تقديره: قذف امرأته وأنكرت هي الزنا وأصر كل واحد منهما على قوله ثم تلاعنا. **قوله: «ففارقها»**، وفي رواية: فطلقها ثلاثاً، قبل أن يأمره رسول الله ﷺ ففارقها عند النبي

ﷺ، وفي رواية: لاعن ثم لاعنت ثم فرق بينهما، وفي رواية قال: لا سبيل لك عليها. **قوله: «فكانت»**، أي: الملاعنة **«سنة التفريق بينهما»** وكلمة: أن، مصدرية وقد تأوله ابن نافع المالكي على أن معناه استحباب ظهور الطلاق بعد اللعان. وقال النووي: قال الجمهور: معناه حصول الفرقة بنفس اللعان، قلنا: معنى الجواب عن هذا فيما مضى أنه لا بد من حكم الحاكم لقوله ﷺ لعويمر بعد اللعان: فطلقها. **قوله: «وكانت حاملاً فأنكر»** أي: الرجل أنكر **«حملها»** فيه دليل على جواز الملاعنة بالحمل، وإليه ذهب ابن أبي ليلى ومالك وأبو عبيدة وأبو يوسف في رواية، فافهم. قالوا: من نفى حمل امرأته لاعن بينهما القاضي، وألحق الولد بأمه. وقال الثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ـ في المشهور عنه ـ ومحمد وأحمد في رواية، وابن الماجشون من أصحاب مالك وزفر بن الهذيل: لا تلاعن بالحمل، وسواء عند أبي حنيفة وزفر ولدت بعد النفي لتمام ستة أشهر أو قبلها، وعند أبي يوسف ومحمد وأحمد: إن ولدت لأقل من ستة أشهر منذ نفاه وجب عليه اللعان لأنه حينئذٍ يتيقن بوجوده عند النفي ولأكثر منها احتمل أن يكون حمل حادث، وبه قال مالك، إلاَّ أنه يشترط عدم وطئها بعد النفي، وأجابوا عن الحديث: أن اللعان فيه كان بالقذف لا بالحمل ولأنه يجوز أن يكون حملاً لأن ما يظهر من المرأة مما يتوهم به أنها حامل ليس يعلم أنه حمل على حقيقته إنما هو توهم، فنفي المتوهم لا يوجب اللعان. **قوله: «ثم جرت السنة»**... إلى آخره، قد مر حاصله في الباب الذي قبله، وقد أجمع العلماء على جريان التوارث بينه وبين أصحاب الفروض من جهة أمه وهم: إخوته وأخواته من أمه وجداته من أمه، ثم إذا دفع إلى أمه فرضها أو إلى أصحاب الفروض ويبقى شيء فهو لموالي أمه إن كان عليها ولاء، وإن لم يكن يكون لبيت المال عند من لا يرى بالرد ولا بتوريث ذوي الأرحام، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٣ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿ويَدْرَأُ عَنها العَذابَ أنْ تَشْهَدَ أرْبَعَ شَهاداتٍ بالله إنّهُ لَمِنَ الكاذِبينَ﴾ [النور:٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ويدرأ عنها العذاب﴾ أي: ويدفع عن الزوجة الحد بأن تشهد أربع شهادات بالله وإنه أي: أن الزوج.

٣٦٨/٤٧٤٧ ـــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشّارٍ حدّثنا ابنُ أبي عَدِيّ عنْ هِشامِ بنِ حَسّانَ حدّثنا عِكْرِمَةُ عنِ ابنِ عَبّاسٍ أنَّ هلالَ بنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِشَرِيكِ بنِ سَحْماءَ فقال النبيُّ ﷺ **البَيِّنَةَ أوْ حَدٌّ في ظَهْرِكَ** فقال يا رسولَ الله إذا رَأى أحَدُنا عَلَى امْرأتِهِ رَجُلاً يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ البَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ **البَيِّنَةَ وإلاَّ حَدٌّ في ظَهْرِكَ** فقال هِلالٌ والَّذِي بَعَثَكَ بالحَقِّ إنِّي لَصادِقٌ فلَيُنْزِلَنَّ الله ما يُبرِّئُ ظَهْرِي مِنَ الحَدِّ فَنَزَلَ جِبْرِيلُ وأنْزَلَ عَلَيْهِ ﴿والَّذِينَ يَرْمُونَ أزْواجَهُمْ﴾ فَقَرَأ حَتَّى بَلَغَ ﴿إنْ كانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فانْصَرَفَ النبيُّ ﷺ فأرْسَلَ إلَيْها فَجاءَ هِلالٌ فَشَهِدَ والنبيُّ ﷺ يَقولُ **إنَّ الله يَعْلَمُ أنَّ أحَدَكُما كاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُما تائِبٌ** ثُمَّ قامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمّا كانَتْ عِنْدَ الخامِسَةِ وقَّفُوها وقالُوا إنَّها مُوجِبَةٌ. قال ابنُ عَبّاسٍ

فَتَلَكَّأَتْ ونَكَصَتْ حَتّى ظَنَنّا أنّها تَرْجِعُ ثُمَّ قالَتْ لا أَفْضَحُ قَوْمِي سائِرَ اليَوْمِ فَمَضَتْ فقال النبيُّ ﷺ **أَبْصِرُوها فإنْ جاءَتْ بِهِ أكْحَلَ العَيْنَيْنِ سابِغَ الأَلْيَتَيْنِ خَدَلَّجَ السّاقَيْنِ فَهْوَ لِشَرِيكِ بنِ سَحْماءَ** فَجاءَتْ بِهِ كَذٰلِكَ فقال النبيُّ ﷺ لَوْلاَ ما مَضَى مِنْ كِتابِ الله لَكانَ لِي ولَها شَأْنٌ.
[انظر الحديث ٢٦٧١ وطرفه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من الآية وهي: ﴿والذين يرمون﴾ [النور:٦] وابن عدي محمد، واسم أبي عدي إبراهيم البصري. والحديث بعينه إسناداً ومتناً قد مر في كتاب الشهادة في: باب إذا ادعى أو قذف فله أن يلتمس البينة، ولكن إلى قوله: أو حد في ظهرك، فذكر حديث اللعان، ولنذكر هنا تفسير بعض شيء لبعد المسافة، ولنذكر أيضاً بعض معاني ما زاد على ما هنالك.

فقوله: «أن هلال بن أمية»، بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف: الواقفي، بكسر القاف وبالفاء: الأنصاري، وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك وتيب عليهم. **قوله: «بشريك ابن سحماء»**، وهو إسم أمه، وأما أبوه فهو عبدة ضد الحرة العجلاني وهو ابن عاصم بن عدي، وامرأته وامرأة هلال خولة بنت عاصم. **قوله: «البينة»**، بالنصب والرفع، أما النصب فعلى تقدير: أحضر البينة، وأما الرفع فعلى تقدير: إما البينة وإما حد، وقيل: التقدير. وإن لم تحضر البينة فجزاؤك حد في ظهرك، ومثل هذا الحذف لم يذكره النحاة إلاَّ في ضرورة الشعر، ويرد عليهم ما روي في هذا الحديث الصحيح. **قوله: «ما يبرىء»**، بضم الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المكسورة وهي في محل النصب على المفعولية. **قوله: «فشهد»**، أي: بالشهادات اللعانية. أي: لاعن الزوج. **قوله: «وشهدت»**، أي: المرأة أربع شهادات. **قوله: «عند الخامسة»**، أي: المرة الخامسة. **قوله: «إنها موجبة»** أي: للعذاب الأليم إن كانت كاذبة. **قوله: «فتلكأت»**، على وزن: تفعلت، يقال: تلكأ الرجل عن الأمر أي تبطأ عنه وتوقف، ومادته: لام وكاف وهمزة. **قوله: «ونكصت»**، من النكوص وهو الإحجام عن الشيء. **قوله: «فمضت»**، أي: في تمام اللعان. **قوله: «أكحل العينين»** هو أن يعلو جفون العين سواد مثل الكحل من غير اكتحال. **قوله: «سابغ الأليتين»** السابغ التام الضخم. **قوله: «خدلج الساقين»** أي: عظيمهما، وقد مر الكلام فيه عن قريب. **قوله: «شأن»**، يريد به الرجم أي: لولا أن الشرع أسقط الرجم عنها لحكمت بمقتضى المشابهة ولرجمتها، وبقية الكلام من الأحكام والسؤال والجواب قد مضت عن قريب، والله أعلم.

٤ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿والخامِسَةُ أنَّ غَضَبَ الله عَلَيْها إنْ كانَ مِنَ الصّادِقِينَ﴾ [النور:٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿والخامسة﴾ أي: الشهادة الخامسة، والكلام فيه قد مر في قوله: ﴿والخامسة أن لعنة الله﴾ [النور:٧].

٢٦٩/٤٧٤٨ ـــ حدّثنا مُقَدَّمُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ يَحْيَى حدثنا عَمِّي القاسِمُ بنُ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ الله وقَدْ سَمِعَ مِنْهُ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضيَ الله عنهما أنَّ رجُلاً رَمَى امْرَأتَهُ فانْتَفَى مِنْ وَلَدِها في زَمانِ رسولِ الله ﷺ فأمَرَ بِهِما رسولُ الله ﷺ فَتَلاعَنَا كَما قال الله ثُمَّ قَضَى بالوَلَدِ لِلْمَرْأةِ وفَرَّقَ بَيْنَ المُتَلاعِنَيْنِ. [انظر الحديث ٤٧٤٨ ـ أطرافه في: ٥٣٠٦، ٥٣١٣، ٥٣١٤، ٥٣١٥، ٦٧٤٨].

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله: «فتلاعنا»**، كما قال الله ومقدم، بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة وبالميم: ابن محمد بن يحيى الهلالي الواسطي، وليس له في البخاري إلاَّ هذا وآخر في التوحيد، يروي عن عمه القاسم بن يحيى وهو ثقة وليس له عند البخاري سوى الحديثين المذكورين، وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والحديث من افراده.

قوله: «وقد سمع منه» من كلام البخاري. **قوله: «أن رجلاً»**، هو العجلاني، وفيه من زيادة الأحكام: نفي الولد، وقد مر الكلام فيه عن قريب. **قوله: «وفرق بين المتلاعنين»** احتج به أبو حنيفة أن بمجرد اللعان لا يحصل التفريق ولا بد من حكم حاكم وهو حجة على من يقول: تحصل الفرقة بمجرد اللعان.

٥ ـــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿إنَّ الَّذينَ جاؤُوا بالإفْكِ عُصْبَةٌ مِنكُمْ لا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِىءٍ مِنْهُمْ ما اكْتَسَبَ مِنَ الإثْمِ والَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١].

أي: هذا باب في قوله: عز وجل: **«إن الذين جاؤوا»**...الآية، واقتصر أبو ذر في هذا على **قوله: «باب إن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم»**، وغيره ساق الآية كلها، أجمع المفسرون على أن هذه الآية، وما يتعلق بها بعدها نزلت في قصة عائشة رضي الله عنها، **قوله: «بالإفك»** أي: بالكذب، ويقال: الإفك أسوأ الكذب وأقبحه مأخوذ من أفك الشيء إذا قلبه عن وجهه، فالإفك هو الحديث المقلوب عن وجهه، ومعنى القلب هنا أن عائشة رضي الله عنها، كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الحصانة وشرف النسب لا القذف، فالذين رموا بالسوء قلبوا الأمر عن وجهه فهو إفك قبيح وكذب ظاهر. **قوله: «عصبة»**، أي: جماعة، قال الفراء: الجماعة من الواحد إلى الأربعين، ويقال: من العشرة إلى الأربعين. **قوله: «منكم»**، خطاب للمسلمين وهم عبد الله بن أبي رأس المنافقين وزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش ومن ساعدهم. **قوله: «لا تحسبوه شراً لكم»**، أي: لا تحسبوا الإفك أو القذف أو المجيء بالإفك أو ما نالكم من الغم، والخطاب للمؤمنين الذين ساءهم ذلك وخاصة رسول الله ﷺ، وأبو بكر وعائشة وصفوان بن المعطل ﴿شراً لكم بل هو خير لكم﴾ لأن الله يأجركم على ذلك الأجر العظيم وتظهر براءتكم وينزل فيكم ثمانية عشر آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لرسول الله ﷺ، وتسلية له وتبرئة لأم المؤمنين

وتطهير لأهل البيت وتهويل لمن تكلم في ذلك. **قوله: «لكل امرىء منهم»** أي: من الذين جاؤوا بالإفك **«ما اكتسب من الإثم»** جزاء ما اجترح من الذنب والمعصية. **قوله: «الذي تولى كبره»** أي: عظمه وبدأ به وهو عبد الله بن أبي، وقيل: حسان بن ثابت، وقال الثعلبي: حسان ومسطح وحمنة هم الذين تولوا كبره ثم فشى ذلك في الناس.

أَفَّاكٌ كَذَّابٌ

أفاك على وزن فعال للمبالغة، وفسره بقوله: **«كذاب»**، وكذا فسره أبو عبيدة.

٢٧٠/٤٧٤٩ ــــ **حدّثنا** أبو نُعَيْم حدثنا سُفيانُ عَنْ مَعْمَرٍ عنِ الزُّهْريِّ عن عُرْوَةَ عَنْ عائِشَةَ رضي الله عنها، ﴿والَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ قالَتْ عَبْدُ الله بنُ أُبَيِّ ابنُ سَلُولَ. [انظر الحديث ٢٥٩٣ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو نعيم الفضل بن دكين، وسفيان هو الثوري، وقد صرح به ابن مردويه من وجه آخر عن أبي نعيم شيخ البخاري وفيه معمر، بفتح الميمين: هو ابن راشد وهو من أفراده. **قوله: «كبره»** بضم الكاف وكسرها أي: كبر الإفك، وقد مر تفسيره. **قوله: «ابن سلول»**، برفع الابن لأنه صفة لعبد الله لا: لأبي، وسلول غير منصرف لأنه إسم أم عبد الله للتأنيث والعلمية، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٦ ــــ باب: ﴿لَوْلا إذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ المؤْمِنُونَ والمُؤْمِناتُ بأنْفُسِهِمْ خَيْراً﴾ إلى قوله: ﴿الكاذِبونَ﴾ [النور:١١-١٢]. ﴿ولوْلاَ إذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم ما يَكُونُ لَنا أنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحانَكَ هَذَا بُهْتانٌ عَظِيمٌ﴾ [النور:١٦] ﴿لوْلاَ جاؤُوا عَلَيْهِ بأرْبَعَةِ شُهَداءَ فإذْ لَمْ يأْتُوا بالشُّهَدَاءِ فأُولَئِكَ عِنْدَ الله هُمُ الكاذِبُونَ﴾ [النور:١٣].

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿لولا إذ سمعتموه﴾ إلى آخر ما ذكره، ووقع عند أبي ذر الآية الأولى هكذا: ﴿لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً﴾ إلى قوله: ﴿الكاذبون﴾ وعند غيره وقع الآيتان المذكورتان غير متواليتين الأولى. **قوله: ﴿ولولا إذ سمعتموه قلتم﴾** [النور:١٦] الآية. والثانية **قوله: ﴿لولا جاؤوا عليه﴾** [النور:١٣] إلى آخر الآية، ووقع عند النسفي الآية الأخيرة فقط، وتمام الآية الأولى: ﴿بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إفك مبين لولا جاؤوا عليه﴾ إلى قوله: ﴿الكاذبون﴾ [النور:١٢-١٣]. **قوله: «لولا إذ سمعتموه»** أي: هلا، للتحريض أي: حين سمعتم الإفك. **قوله: «ظن المؤمنون»** فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة لأن الأصل: لولا إذ سمعتم ظننتم وقلتم، وذلك للتوبيخ، وقيل: تقدير الآية: هلا ظننتم كما ظن المؤمنون والمؤمنات؟ **قوله: «بأنفسهم»** وقيل: بأهلهم وأزواجهم وقيل: هلا ظنوا بها ما يظن بالرجل لو خلا بأمه والمرأة لو خلت بابنها، لأن أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين. **قوله: «وقالوا»** أي: هلا قلتم هذا إفك مبين أي: كذب ظاهر. **قوله: «ولولا إذ سمعتموه قلتم»** أي: هلا إذ سمعتموه قلتم: **ما يكون لنا أن نتكلم بهذا** أي لا يحل لنا أن

نخوض في هذا الحديث وما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا **سبحانك**، للتعجب من عظم الأمر. **قوله: «بهتان»** هو كذب يواجه به المؤمن فيتحير منه **قوله: «لولا جاؤوا عليه»** أي: هلا جاؤوا، ولو كانوا صادقين **«بأربعة شهداء»** فإذ لم يأتوا بالشهداء **«فأولئك عند الله»** أي في حكمه **«هم الكاذبون»** فيما قالوه.

٢٧١/٤٧٥٠ ـــ **حدّثنا** يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدثنا اللَّيْثُ عنْ يُونُسَ عنِ ابنِ شِهابٍ قال أخبرَني عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ وسَعيدُ بنُ المُسَيَّبِ وعَلْقَمَةُ بنُ وقّاصٍ وعُبَيْدُ الله بنُ عَبْدِ الله بنِ عُتْبَةَ ابنِ مَسْعُودٍ عن حديثِ عائِشَةَ رضي الله عنها زَوْجِ النبيِّ ﷺ حِينَ قال لَها أهْلُ الإفْكِ ما قالُوا فَبَرَّأَها الله مِمَّا قالُوا وكلٌّ حدّثني طائِفَةً مِنَ الحَدِيثِ وبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضاً وإنْ كانَ بَعْضُهُمْ أوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ الَّذِي حدّثني عُرْوَةُ عَنْ عائِشَةَ رضي الله عنها أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها زَوْجَ النبيِّ ﷺ قالَتْ كانَ رسُولُ الله ﷺ إذَا أرَادَ أنْ يَخْرُجَ أقْرَعَ بَيْنَ أزْوَاجِهِ فأيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُها خَرَجَ بها رسولُ الله ﷺ مَعَهُ قالَتْ عائِشَةُ فأقْرَعَ بَيْنَنا في غَزْوَةٍ غَزاها فَخَرَجَ سَهْمي فَخَرَجْتُ مَعَ رسولِ الله ﷺ بَعْدَ ما نَزَلَ الحِجابُ فأنا أُحْمَلُ في هَوْدَجِي وأُنْزَلُ فِيهِ فَسِرْنا حَتَّى إذا فَرَغَ رَسُولُ الله ﷺ مِنْ غَزْوَتِهِ تِلْكَ وقَفَلَ ودَنَوْنا مِنَ المَدِينَةِ قافِلِينَ آذنَ لَيْلَةً بالرَّحِيلِ فقُمْتُ حِينَ آذَنُوا بالرَّحِيلِ فَمَشَيْتُ حَتَّى جاوَزْتُ الجَيْشَ فَلَمّا قَضَيْتُ شأْنِي أقْبَلْتُ إلى رَحْلِي فإذَا عِقْدٌ لِي مِنْ جَزْعِ ظَفارِ قَدِ انْقَطَعَ فالْتَمَسْتُ عِقْدِي وحَبَسَنِي ابْتِغاؤُهُ وأقْبَلَ الرَّهْطُ الَّذِينَ كانُوا يَرْحَلُونَ لي فاحْتَمَلُوا هَوْدَجِي فَرَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ رَكِبْتُ وهُمْ يَحْسِبُونَ أنِّي فِيهِ وكانَ النِّساءُ إذ ذَاكَ خِفافاً لَمْ يُثْقِلْهُنَّ اللَّحْمُ إنَّما تأْكُلُ العُلْقَةَ مِنَ الطَّعامِ فلَمْ يَسْتَنْكِرِ القَوْمُ خِفَّةَ الهَوْدَجِ حِينَ رَفَعُوهُ وكُنْتُ جارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ فَبَعَثُوا الجَمَلَ وسارُوا فوجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ ما اسْتَمَرَّ الجَيْشُ فجِئْتُ مَنازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ ولا مُجِيبٌ فأمَمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ وَظَنَنْتُ أنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إلَيَّ فَبَيْنا أنا جالِسَةٌ في مَنْزِلِي غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَنِمْتُ وكانَ صَفْوَانُ بنُ المُعَطَّلِ السلَمِيُّ ثُمَّ الذكْوَانِيُّ مِنْ وراءِ الجَيْشِ فأدْلَجَ فأصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي فَرَأى سَوَادَ إنْسانٍ نائِمٍ فأتاني فَعَرَفَنِي حِينَ رَآنِي وكانَ يَرانِي قَبْلَ الحِجابِ فاسْتَيْقَظْتُ باسْتِرْجاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي فَخَمَّرْتُ وَجْهِي بِجِلْبابي والله ما كَلَّمَنِي كَلِمَةً ولا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجاعِهِ حَتَّى أناخَ رَاحِلَتَهُ فَوطِىءَ عَلَى يَدَيْها فَرَكِبْتُها فانْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أتَيْنا الجَيْشَ بَعْدَ ما نَزَلُوا مُوغِرِينَ في نَحْرِ الظَّهِيرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَكَ وكانَ الَّذِي تَوَلَّى الإفْكَ عَبْدَ الله بنَ أُبَيّ ابنَ سَلُولَ فَقَدِمْنا المَدِينَةَ فاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْراً والنّاسُ يُفِيضُونَ في قَوْلِ أصْحابِ الإفْكِ لا أشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذٰلِكَ وَهُوَ يَرِيبُنِي في وَجَعِي أنِّي لا أعْرِفُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ اللُّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أرَى مِنْهُ حِينَ أشْتَكِي إنَّما يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ الله ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ **كَيْفَ تِيكُمْ** ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَذاكَ الَّذِي يَرِيبُنِي ولا أشْعُرُ بالشَّرِّ حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ ما نَقَهْتُ فَخَرَجَتْ معي أُمُّ مِسْطَحٍ قِبَلَ المَناصِعِ وهُوَ مُتَبَرَّزُنا وكُنّا لا نَخْرُجُ إلّا لَيْلاً إلى لَيْلٍ وذٰلِكَ قَبْلَ أنْ نَتَّخِذَ الكُنُفَ قَرِيباً مِنْ بُيُوتِنا وأمْرُنا أمْرُ العَرَبِ الأُوَلِ في التَّبَرُّزِ قِبَلَ الغائِطِ فكُنّا نَتأذَّى بالكُنُفِ أن نَتَّخِذَها عِنْدَ بُيُوتِنا فانْطَلَقْتُ أنا وأُمُّ مِسْطَحٍ وهْيَ بِنْتُ أبي رُهْمِ ابنِ عَبْدِ

مَنافٍ وأُمُّها بِنْتُ صَخْرِ بنِ عامِرٍ خالَةُ أبي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وابْنُها مسْطَحُ بنُ أُثاثَةَ فأَقْبَلْتُ أنا وأُمُّ مِسْطَحٍ قِبَلَ بَيْتِي قَدْ فَرَغْنا مِنْ شأْنِنا فَعَثَرَتْ أُمُّ مسْطحٍ في مِرْطِها فقالَتْ تَعِسَ مِسْطَحٌ فَقُلْتُ لَها بِئْسَ ما قُلْتِ أتَسُبِّينَ رَجُلاً شَهِدَ بَدْراً قالَتْ أيْ هَنْتاهُ أوَ لَمْ تَسْمَعِي ما قال قالَتْ قُلْتُ وما قال قالَتْ فأخْبَرَتْنِي بِقَوْلِ أهْلِ الإفْكِ فازْدَدْتُ مَرَضاً عَلَى مَرَضِي فَلَمّا رَجَعْتُ إلى بَيْتِي وَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ تَعْنِي سَلَّمَ ثُمَّ قال كَيْفَ تِيكُمْ فَقُلْتُ أتَأْذَنُ لي أنْ آتِيَ أبَوَيَّ قالَتْ وأنا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أنْ أسْتَيْقِنَ الخَبَرَ مِنْ قِبَلِهِما قالَتْ فأذِنَ لي رسولُ اللهِ ﷺ فجِئْتُ أبَوَيَّ فَقُلْتُ لأُمِّي يا أُمَّتاهُ ما يَتَحَدَّثُ النّاسُ قالَتْ يا بُنَيَّةُ هَوِّنِي عَلَيْكِ فَوَاللهِ لَقَلَّما كانَتِ امْرَأَةٌ قَطُّ وضِيئَةٌ عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّها وَلَها ضَرائِرُ إلاّ كَثَّرْنَ عَلَيْها قالَتْ فَقُلْتُ سُبْحانَ اللهِ وَلَقَدْ تَحَدَّثَ النّاسُ بِهٰذا قالَتْ فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتّى أصْبَحْتُ لا يَرْقأُ لِي دَمْعٌ وَلاَ أكْتَحِلُ بِنَوْمٍ حَتّى أصْبَحْتُ أبْكِي فَدَعا رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلِيَّ بنَ أبي طالِبٍ وأُسامَةَ بنَ زَيْدٍ رضيَ اللهُ عنهما حِينَ اسْتَلْبَثَ الوَحْيُ يَسْتَأْمِرُهُما في فِراقِ أهْلِهِ قالَتْ فأمّا أُسامَةُ بنُ زَيْدٍ فأشارَ عَلى رسولِ اللهِ ﷺ بالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَراءَةِ أهْلِهِ وبالَّذِي يَعْلَمُ لَهُمْ في نَفْسِهِ مِنَ الوُدِّ فقال يا رسولَ اللهِ أهْلُكَ وما نَعْلَمُ إلاّ خَيْراً وأمّا عَلِيُّ بنُ أبي طالِبٍ فقال يا رسولَ اللهِ لَمْ يُضَيِّقِ اللهُ عَلَيْكَ والنِّساءُ سِواها كَثِيرٌ وإنْ تَسْألِ الجارِيَةَ تَصْدُقْكَ قالَتْ فَدَعا رسولُ اللهِ ﷺ بَرِيرَةَ فقال أيْ بريرةُ هَلْ رأيْتِ مِنْ شَيْءٍ يَرِيبُكِ قالَتْ بَرِيرَةُ لا والَّذِي بَعَثَكَ بالحَقِّ إنْ رَأيْتُ عَلَيْها أمْراً أغْمِصُهُ عَلَيْها أكْثَرَ مِنْ أنَّها جارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ تَنامُ عنْ عجِينِ أهْلِها فتَأْتِي الدّاجِنُ فتأْكُلُهُ فقامَ رسُولُ اللهِ ﷺ فاسْتَعْذَرَ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللهِ بنِ أُبَيٍّ ابنِ سَلولَ قالَتْ فقال رسولُ اللهِ ﷺ وهُوَ عَلَى المِنْبَرِ يا **مَعْشَرَ المُسْلِمِينَ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي أذاهُ في أهْلِ بَيْتِي فواللهِ ما عَلِمْتُ عَلَى أهْلِي إلاّ خَيْراً وَلَقَدْ ذَكَرُوا رجلاً ما عَلِمْتُ عَلَيْهِ إلاّ خَيْراً وما كانَ يَدْخُلُ عَلَى أهْلِي إلاّ مَعِي** فَقامَ سَعْدُ بنُ مُعاذٍ الأنصارِيُّ فقال يا رسولَ اللهِ أنا أعْذِرُكَ مِنْهُ إنْ كانَ مِنَ الأوْسِ ضَرَبْتُ عُنُقَهُ وإنْ كانَ مِنْ إخْوانِنا مِنَ الخَزْرَجِ أمَرْتَنا فَفَعَلْنا أمْرَكَ قالَتْ فقامَ سَعْدُ بنُ عُبادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الخَزْرَجِ وكانَ قَبْلَ ذٰلِكَ رَجُلاً صالِحاً ولٰكِنِ احْتَمَلَتْهُ الحَمِيَّةُ فقال لِسَعْدٍ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللهِ لاَ تَقْتُلُهُ ولاَ تَقْدِرُ عَلَى قَتْلِهِ فَقامَ أُسَيْدُ بنُ حُضَيْرٍ وهُوَ ابنُ عَمِّ سَعْدٍ فقال لِسَعْدِ بنِ عُبادَةَ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللهِ لَنَقْتُلَنَّهُ فإنَّكَ مُنافِقٌ تُجادِلُ عَنِ المُنافِقِينَ فَثارَ الحَيّانِ الأوْسُ والخَزْرَجُ حَتّى هَمُّوا أنْ يَقْتَتِلُوا ورسُولُ اللهِ ﷺ قائِمٌ عَلَى المِنْبَرِ فَلَمْ يَزَلْ رسولُ اللهِ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حتّى سَكَتُوا وَسَكَتَ قالَتْ فَمَكَثْتُ يَوْمِي ذٰلِكَ لا يَرْقأُ لي دَمْعٌ ولا أكْتَحِلُ بِنَوْمٍ قالَتْ فأصْبَحَ أبَوايَ عِنْدِي وقَدْ بَكَيْتُ لَيْلَتَيْنِ وَيَوْماً لا أكْتَحِلُ بِنَوْمٍ وَلاَ يَرْقأُ لي دَمْعٌ يَظُنّانِ أنَّ البُكاءَ فالِقٌ كَبِدِي قالَتْ فَبَيْنَما هُما جالِسانِ عِنْدِي وأنا أبْكِي فاسْتَأْذَنَتْ عَلَيَّ امْرَأَةٌ مِنَ الأنْصارِ فأذِنْتُ لَها فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِي قالَتْ فَبَيْنا نَحْنُ عَلَى ذٰلِكَ دَخَلَ عَلَيْنا رسولُ اللهِ ﷺ فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ قالتْ ولَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مُنْذُ قِيلَ ما قِيلَ قَبْلَها وَقَدْ لَبِثَ شَهْراً لاَ يُوحَى إلَيْهِ في شأْنِي قالَتْ فَتَشَهَّدَ رسولُ اللهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ثُمَّ قال **أمّا بَعْدُ يا عائِشَةُ فإنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي عَنْكِ كَذا وكَذا فإنْ كُنْتِ بَرِيئَةً فَسَيُبَرِّئُكِ اللهُ وإنْ كُنْتِ ألْمَمْتِ بِذَنْبٍ فاسْتَغْفِرِي اللهَ وتُوبِي**

إِلَيْهِ فإِنَّ العَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ تابَ إِلى الله تابَ الله عَلَيْهِ قالَتْ فَلَمَّا قَضَى رسولُ الله ﷺ مقالَتَهُ قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى ما أُحِسُّ مِنْهُ قَطْرَةً فَقُلْتُ لأَبِي أَجِبْ رسولَ الله ﷺ فِيما قال قال والله ما أَدْرِي ما أَقُولُ لِرَسُولِ الله ﷺ فَقُلْتُ لأُمِّي أَجِيبِي رسولَ الله ﷺ قالَتْ ما أَدْرِي ما أَقُولُ لِرَسُولِ الله ﷺ قالَتْ فَقُلْتُ وأَنا جارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ لا أَقْرَأُ كَثِيراً مِنَ القُرْآنِ إِنِّي والله لَقَدْ عَلِمْتُ لَقَدْ سَمِعْتُمْ هٰذَا الحَدِيثَ حَتَّى اسْتَقَرَّ في أَنْفُسِكُمْ وصَدَّقْتُمْ بِهِ فَلَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بَرِيئَةٌ والله يَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ لا تُصَدِّقُونِي بِذٰلِكَ وَلَئِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بأَمْرٍ والله يَعْلَمُ أَنِّي مِنْهُ بَرِيئَةٌ لَتُصَدِّقُنِّي والله ما أَجِدُ لَكُمْ مَثَلاً إِلاَّ قَوْلَ أَبِي يُوسُفَ قال: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ والله المُسْتَعانُ عَلَى ما تَصِفُونَ﴾ [يوسف:١٨] قالَتْ: ثُمَّ تَحَوَّلْتُ فاضْطَجَعْتُ عَلَى فِراشِي قالَتْ وأَنا حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ وأَنَّ الله يُبَرِّئُنِي بِبَراءَتِي ولٰكِنْ والله ما كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ الله مُنْزِلٌ في شأْنِي وَحْياً يُتْلَى ولَشأْنِي في نَفْسِي كانَ أَحْقَرَ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ الله فِيَّ بأَمْرٍ يُتْلَى ولٰكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رسولُ الله ﷺ في النَّوْمِ رُؤْيا يُبَرِّئُنِي الله بِها قالَتْ فَوَالله ما رَامَ رسولُ الله ﷺ ولاَ خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ البَيْتِ حَتَّى أُنْزِلَ عليهِ فأَخَذَهُ ما كانَ يأْخُذُهُ مِنَ البُرَحاءِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ الجُمانِ مِنَ العَرَقِ وهُوَ في يَوْمٍ شاتٍ مِنْ ثِقَلِ القَوْلِ الَّذِي يُنْزَلُ عَلَيْهِ قالتْ فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رسولِ الله ﷺ سُرِّيَ عَنْهُ وَهُوَ يَضْحَكُ فَكانَتْ أَوَّلُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِها **يا عائِشَةُ أَمَّا الله عَزَّ وجَلَّ فَقَدْ بَرَّاكِ** فقالَتْ أُمِّي قُومِي إِلَيْهِ قالَتْ فَقُلْتُ والله لا أَقُومُ إِلَيْهِ ولاَ أَحْمَدُ إِلاَّ الله عَزَّ وجَلَّ وأَنْزَلَ الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جاؤُوا بالإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لا تَحْسَبُوهُ﴾ [النور:١١] العَشْرَ الآياتِ كُلَّها فَلَمَّا أَنْزَلَ الله هٰذَا في بَراءَتِي قالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رضي الله عنه وكانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحِ بنِ أُثاثَةَ لِقَرابَتِهِ مِنْهُ وفَقْرِهِ والله لا أُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئاً أَبَداً بَعْدَ الَّذِي قال لِعائِشَةَ ما قال فأَنْزَلَ الله: ﴿ولا يأْتَلِ أُولُو الفَضْلِ مِنْكُمْ والسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي القُرْبى والمَساكِينَ والمُهاجِرِينَ في سَبِيلِ الله ولْيَعْفُوا ولْيَصْفَحُوا أَلاَ تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ الله لَكُمْ والله غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور:٢٢]. قال أَبُو بَكْرٍ: بَلَى والله إِنِّي أُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ الله لِي، فَرَجَعَ إِلى مِسْطَحٍ النَّفَقَةَ الَّتِي كانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وقال والله لا أَنْزِعُها مِنْهُ أَبَداً قالَتْ عائِشَةُ وكانَ رسولُ الله ﷺ يَسأَلُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ عنْ أَمْرِي فقال **يا زَيْنَبُ ماذَا عَلِمْتِ أَوْ رَأَيْتِ** فقالَتْ يار سولَ الله أَحْمِي سَمْعِي وبَصَرِي ما عَلِمْتُ إِلاَّ خَيْراً قالَتْ وهِيَ الَّتِي كانَتْ تُسامِينِي مِنْ أَزْواجِ رسولِ الله ﷺ فَعَصَمَها الله بالوَرَعِ وطَفِقَتْ أُخْتُها حَمْنَةُ تُحارِبُ لَها فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ مِنْ أَصْحابِ الإِفْكِ. [انظر الحديث ٢٥٩٣ وأطرافه].

هذا الحديث أخرجه البخاري مطولاً ومختصراً في عدة مواضع ذكرناها في كتاب الشهادات في: باب تعديل النساء بعضهن بعضاً وذكرنا أيضاً ما يتعلق بالمعاني وغيرها هناك ولنذكر هنا بعض شيء.

قوله: «وكل حدثني طائفة» أي: بعضاً، قال عياض: انتقدوا على الزهري ما صنعه من روايته لهذا الحديث ملفقاً عن هؤلاء الأربعة، وقالوا: كان ينبغي له أن يفرد حديث كل واحد منهم عن الآخر. انتهى. قد ذكرنا هناك ما فيه جواب عما قالوه. **قوله: «عن عروة عن عائشة**

أن عائشة قالت» ليس المراد أن عائشة تروي عن نفسها، بل معنى قوله: عن عائشة، أي: عن حديث عائشة في قصة الإفك، ثم شرع يحدث عن عائشة، فقال: إن عائشة قالت... ووقع في رواية فليح: أن عائشة قالت... والزعم قد يقع موقع القول. **قوله: «في غزوة غزاها»** هي غزوة بني المصطلق. **قوله: «فخرج سهمي»** هذا يشعر بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها، ويروى عن الواقدي أن أم سلمة أيضاً كانت في تلك الغزوة وهو ضعيف. **قوله: «بعدما نزل الحجاب»**، أي: بعدما نزل الأمر بالحجاب، والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجال لهن وكن قبل ذلك لا يمنعن. **قوله: «فسرنا، حتى إذا فرغ»** فيه حذف تقديره: فسرنا وغنمنا أموالهم وأنفسهم إلى أن فرغ. **قوله: «لم يثقلن»**، من التثقيل، وفي رواية فليح: لم يغشهن اللحم، وفي رواية معمر: لم يهبلهن، وحكى ابن الجوزي أن ابن الخشاب ضبطه بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الباء الموحدة، وقال القرطبي بضمها، وقال النووي: المشهور في ضبطه ضم أوله وفتح الهاء وتشديد الموحدة وبفتح أوله وثالثه أيضاً وبضم أوله وكسر ثالثه من الرباعي، يقال: هبله اللحم وأهبله إذا أثقله وأصبح فلان مهبلاً أي كثير اللحم. **قوله: «إنما نأكل»**، بنون المتكلم مع الغير وهي رواية الكشميهني، وفي رواية غيره: إنما يأكلن. **قوله: «خفة الهودج»**، ووقع في رواية فليح ومعمر: ثقل الهودج، والأول أوضح. **قوله: «حديثة السن»**، لأنها حينئذ لم تكمل خمس عشرة سنة. **قوله: «فأممت»**، أي: قصدت، وفي رواية أبي ذر هنا بتشديد الميم الأولى.

قوله: «بعدما استمر الجيش»، أي: بعدما مر الجيش أي ذهبوا ماضين السين فيه زائدة. **قوله: «سيفقدوني»** هذا في رواية فليح بنون واحدة، وفي رواية غيره بنونين لعدم الجازم والناصب، والأولى لغة. **قوله: «فيرجعون إلي»**، ووقع في رواية معمر: فيرجعوا، بغير نون وقد قلنا: إنه لغة. **قوله: «غير استرجاعه»**، وهو قوله: إنا لله وإنا إليه راجعون. **قوله: «موغرين»**، بالغين المعجمة وبالراء أي: داخلين في شدة الحر، من أوغر من الوغرة، وهي شدة الحر، ويروى: مغورين، بتقديم الغين المعجمة وتشديد الواو من التغوير وهو النزول وقت القائلة، وفي رواية فليح: معرسين، من التعريس، وهو نزول المسافر في آخر الليل. **قوله: «في نحر الظهيرة»**، بالنون أي: في أولها. **قوله: «فاشتكيت»**، أي: مرضت. **قوله: «شهراً»** أي: مدة شهر. **قوله: «فهلك»**، أي: بسبب الإفك ومن فاعله، وزاد صالح في روايته: في شأني. **قوله: «والناس يفيضون»**، بضم الياء من الإفاضة أي: يخوضون في القول، يقال: أفاض في القول إذا أكثر منه. **قوله: «وهو يريبني»**، بفتح الياء من الريب وبضمها من الإرابة وهو التشكيك، يقال: رابه وأرابه. **قوله: «اللطف»**، وفيه لغة بفتحتين. **قوله: «كيف تيكم»** بكسر التاء المثناة من فوق وهي للمؤنث مثل: ذاكم للمذكر. **قوله: «نقهت»**، بفتح القاف وقد تكسر من نقه من مرضه يعني أفاق ولم تتكامل صحته. **قوله: «قبل المناصع»**، بكسر القاف وفتح الباء أي: جهة المناصع وهي المواضع الخارجة عن المدينة يتبرزون فيها. **قوله: «متبرزنا»**، بفتح الراء قبل الزاي وهو موضع التبرز. **قوله: «الكنف»**، بضمتين جمع: كنيف.

قوله: «الأول»، بضم الهمزة وفتح الواو صفة العرب، وبفتح الهمزة وتشديد الواو صفة الأمر. وقال النووي: وكلاهما صحيح. **قوله: «في التبرز»** وفي رواية فليح: في البرية، بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المكسورة أو: في التنزه، بالشك وهو بفتح التاء المثناة من فوق والزاي المشددة وهو طلب النزاهة والمراد البعد عن البيوت. **قوله: «أم مسطح»**، اسمها. **قوله: «بنت أبي رهم»**، بضم الراء واسم أبي رهم أنيس. **قوله: «أثاثة»**، بضم الهمزة وبثاءين مثلثتين مخففتين: ابن عباد بن عبد المطلب وهو مطلبي من أبيه وأمه، والمسطح عود من أعواد الخباء وهو لقب واسمه عوف، وقيل: عامر، والأول أصح. **قوله: «أي هنتاه»**، بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها تاء مثناة من فوق وآخرها ساكنة، وقد تضم أي: يا هذه، وقيل: يا امرأة، وقيل: بلهاء كأنها نسبتها إلى قلة المعرفة بمكائد الناس، وهذه اللفظة تختص بالنداء وإذا خوطب المذكر قيل: ياهنة، وحكي تشديد النون وأنكره الأزهري.

قوله: «ودخل علي»، وفي رواية: فدخل، قيل الفاء زائدة والأولى أن يقال فيه حذف تقديره: فلما رجعت إلى بيتي واستقررت فيه فدخل. **قوله: «وضيئة»**، على وزن: عظيمة، أي: جميلة حسناء من الوضاءة وهي الحسن، وفي رواية مسلم: حظيئة من الحظوة بالظاء المعجمة أي: رفيعة المنزلة. **قوله: «ضرائر»** جمع ضرة، وقيل للزوجات، ضرائر، لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى بالغيرة. **قوله: «إلاَّ كثرن»** بالتشديد من التكثير وفي رواية الكشميهني وفي رواية غيره: أكثرن، أي: أكثرن القول في عيبها. **قوله: «لا يرقأ»**، بفتح القاف وبالهمزة أي: لا يسكن ولا ينقطع. **قوله: «ولا أكتحل بنوم»** إستعارة عن السهر. **قوله: «حين استلبث الوحي»**، والوحي بالرفع فاعل: استلبث، ويجوز بالنصب على معنى استبطاء النبي ﷺ نزوله. **قوله: «يستأمرهما»**، أي: يشتشيرهما. **قوله: «في فراق أهله»**، ولم يقل في فراقها لكراهة إضافة التفريق إليها صريحاً. **قوله: «أهلك»** ذكر بالرفع أي: هي أهلك، وعلم من هذا جواز إطلاق الأهل على الزوجة، وفي رواية معمر: **«هم أهلك»**، ذكر بلفظ الجمع للتعظيم ويجوز النصب أي: إلزم أهلك. **قوله: «لم يضيق الله عليك»**، لم يقصد علي رضي الله عنه، بهذا الكلام إلا إسكان ما عند النبي ﷺ من القلق بسببها وإلاَّ لم يكن في قلبه منها شيء. **قوله: «أغمصه»**، بغين معجمة وصاد مهملة أي: أعيبه. **قوله: «الداجن»**، بالجيم: هي الشاة التي تقتنى في البيت ولا تخرج إلى المرعى، وقيل: كل ما يقتنى في البيت من شاة أو طير فهو داجن. **قوله: «فاستعذر يومئذٍ من عبد الله»** أي: طلب من يعذره منه، أي: ينصفه. **قوله: «ضربت عنقه»** هذا في رواية صالح بن كيسان، وفي رواية غيره، **«ضربنا»** بنون الجمع، قوله: **«وإن كان من إخواننا من الخزرج»**. كلمة: من. الأولى تبعيضية، والثانية بيانية. **قوله: «وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً»**، أي: كامل الصلاح ولكنه تغير، يدل عليه رواية الواقدي: **«وكان صالحاً لكن الغضب بلغ منه، ومع ذلك لم يغمص عليه في دينه»**، قوله: **«لعمر الله»**، بفتح العين لأنه لا يستعمل في القسم إلاَّ بالفتح. **قوله: «ولكن احتملته الحمية»**، أي: أغضبته، وفي رواية مسلم: **«اجتهلته»**، بالجيم أي: حملته على الجهل. **قوله: «أسيد بن

حضير» بالتصغير فيهما. **قوله: «فتثاور»**، تفاعل من الثورة، يقال: ثار يثور إذا ارتفع وأراد به النهوض للنزاع والعصبية، **«والحيان»** تثنية حي، وهي كالقبيلة، ووقع في حديث ابن عمر قام سعد بن معاذ: فسل سيفه، قوله: **«يخفضهم»**، أي: يسكنهم، وفي رواية ابن حاطب: **«فلم يزل يومىء بيده إلى الناس ههنا حتى هدأ الصوت»**. وفي رواية فليح: «فنزل يخفضهم حتى سكتوا، وفي رواية عن الزهري: «فحجز بينهم». **قوله: «فمكثت»**، من المكث وفي رواية الكشميهني: **«فبكيت»**، من البكاء. **قوله: «ليلتين ويوماً»** أي: الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر، واليوم الذي خطب فيه النبي ﷺ، للناس، والليلة التي تليها. **قوله: «فاستأذنت علي»** تقديره: جاءت فاستأذنت علي، بتشديد الياء. **قوله: «فبينا نحن كذلك»** رواية الكشميهني، وفي رواية غيره: فبينا نحن على ذلك. **قوله: «فتشهد»**، وفي رواية هشام ابن عروة: فحمد الله وأثنى عليه. **قوله: «عنك كذا وكذا»** كناية عما رميت به من الإفك. انتهى. **قوله: «وإن كنت ألممت»** أي: وقع منك على خلاف العادة.

قوله: «قلص» بفتح القاف واللام وبالصاد المهملة أي: ارتفع دمعي لاستعظام ما بغتني من الكلام، وتخلف بالكلية. **قوله: «وأنا جارية حديثة السن»**... إلى آخره، ذكرت هذه الأشياء توطئة لعذرها لكونها لم تستحضر إسم يعقوب عليه السلام. **قوله: «وصدقتم به»**، وفي رواية هشام بن عروة: لقد تكلمتم به وأشربته قلوبكم. **قوله: «لا تصدقوني بذلك»**، ويروى: لا تصدقونني، بنونين على الأصل، أي: لا تقطعون بصدقي، وفي رواية هشام بن عروة: ما ذاك بنافعي عندكم. **قوله: «لا تصدقوني»**، فأدغمت إحدى النونين في الأخرى. **قوله: «وإن الله يبرءني»**، والرواية المشهورة وأن الله يبرىء، بغير نون، وقال ابن التين: إنه وقع عندي: مبرئني، بنون وزعم أنه هو الصحيح، ولكن المشهور بغير نون فافهم. **قوله: «ما رام»**، أي: ما فارق **«رسول الله ﷺ»** وهذا من الريم، وأما رام، بمعنى: طلب فمن الروم. **قوله: «من البرحاء»**، بضم الباء الموحدة وفتح الراء وتخفيف الحاء المهملة، وبالمد وهي: شدة الحمى، وقيل: شدة الكرب، ووقع في رواية إسحاق بن راشد: وهو العرق، وبه جزم الدوادي، وهي رواية ابن حاطب وشخص بصره إلى السقف، وفي رواية عمر ابن أبي سلمة عن أبيه عن عائشة: فأتاه الوحي، وكان إذا أتاه الوحي أخذه السبل، أخرجه الحاكم وفي رواية أبي إسحاق: فسجي بثوب، ووضعت تحت رأسه وسادة من أدم. **قوله: «الجمان»**، بضم الجيم وتخفيف الميم: اللؤلؤ، وقيل: حب يعمل من الفضة كاللؤلؤ، وقال الداودي: خرز أبيض. **قوله: «فلما سري»**، بضم السين المهملة وكسر الراء المشددة أي: كشف. **قوله: «العشر الآيات»** آخرها: **«والله يعلم وأنتم لا تعلمون»** فإن قلت: وقع في رواية عطاء الخرساني عن الزهري، فأنزل الله تعالى: ﴿إن الذين جاؤوا﴾ [النور:١٩] إلى قوله: ﴿أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم﴾ [النور:١١-٢٢]. وعدد الآي إلى هذا الموضع ثلاث عشرة آية، ووقع في رواية الحكم بن عتيبة مرسلاً: فأنزل الله خمس عشرة آية من سورة النور حتى بلغ ﴿الخبيثات للخبيثين﴾ [النور:٢٦] أخرجه الطبري، وعدد الآي إلى هذا الموضع ست

عشرة، ووقع في: (مرسل سعيد بن جبير). فنزلت ثمان عشرة آية متوالية: ﴿إن الذين جاؤوا﴾ إلى قوله: ﴿رزق كريم﴾ [النور:١١-٢٦]أخرجه ابن أبي حاتم، والحاكم في (الإكليل) قلت: أجاب بعضهم عن هذه بما لا طائل تحته حيث قال: في الأول: لعلها في كون العشر الآيات مجاز بطريق إلغاء الكسر، وهذا لا يصدر عمن له أدنى تأمل. وفي الثاني: وهذا فيه تجوز. وفي الثالث: وفيه ما فيه. انتهى. ويمكن أن يقال: إن كلاً منهم ذهب إلى ما انتهى علمه به، وروى على قدر ما أحاط به علمه، على أن التنصيص على عدد معين لا يستلزم نفي الزيادة. قوله: «ولا يأتل»، ولا يحلف من الألية وهو اليمين «والفضل» هنا المال والسعة والعيش في الرزق. قوله: «أحمي» من الحماية، والمعنى: فلا أنسب إلى سمعي ما لم أسمع وإلى بصري ما لم أبصر.

قوله: «تساميني»، أي: تعاليني من السمو وهو العلو أي: تطلب من العلو والحظوة عند النبي ﷺ ما أطلب، أو تعتقد أن لها مثل الذي لي عنده، كذا قيل، وهذا يدل على أن زينب كانت في عصمة النبي ﷺ. وقال الكرماني: واختلفوا في أنها كانت وقت الإفك تحت نكاح رسول الله ﷺ، أو تزوجها بعد ذلك. قوله: «فعصمها الله» أي: فحفظها ومنعها بالورع أي: بالمحافظة على دينها ومجانبة ما تخشى من سوء العاقبة. قوله: «وطفقت»، بكسر الفاء وفتحها، أي: شرعت «أختها حمنة تحارب» أي: تجادل لها وتتعصب وتحكي ما قال أهل الإفك لتنخفض منزلة عائشة وترتفع منزلة أختها زينب. قوله: «فهلكت» أي: حمنة أي: حُدت فيمن حُد، أو أثمت مع من أثم، وحمنة، بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وفتح النون: بنت جحش بن رباب الأسدية، أخت زينب بنت جحش، كانت عند مصعب ابن عمير وقتل عنها يوم أحد فتزوجها طلحة بن عبيد الله. وقد ذكرنا فوائده وأشياء غير ما ذكرنا هنا في كتاب الشهادات، ولله الحمد والله تعالى أعلم.

٧ ــ باب قَوْلِهِ: ﴿ولَوْلاَ فَضْلُ الله عَلَيْكُمْ ورَحْمَتُهُ في الدُّنيا والآخِرَةِ لَمسَّكُمْ فِيما أفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور:١٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولولا فضل الله﴾ الآية، وفي رواية أبي ذر بعد قوله: ﴿أفضتم فيه﴾ الآية، وكلمة: لولا، لامتناع الشيء لوجود غيره أي: لولا ما منّ الله به عليكم وفضله عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جملتها الإمهال للتوبة، وأن أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة ﴿لمسكم فيما أفضتم﴾ أي: خضتم فيه من حديث الإفك، يقال: أفاض في الحديث اندفع وخاض قوله: «عذاب» فاعل: ﴿لمسكم عذاب عظيم﴾ في الدنيا والآخرة، وقال ابن عباس: لا انقطاع له.

وقال مُجاهِدٌ تَلَقَّوْنَهُ يَرْوِيهِ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم﴾

[النور:١٥]...الآية، وفسر: تلقونه، بقوله: «**يرويه بعضكم عن بعض**» هذا تفسير فتح اللام مع تشديد القاف، وهي قراءة الأكثرين من السبعة، فمنهم من أدغم الذال في التاء، ومنهم من أظهرها وهو من التلقي للشيء، وهو أخذه وقبوله وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود: إذ تتلقونه، بتائين وقرأت عائشة رضي الله عنها، ويحيى بن يعمر بكسر اللام وتخفيف القاف: من الولق، وهو الإسراع في الكذب، وقيل: هو الكذب، وقرأ محمد بن السميقع، بضم التاء وسكون اللام وضم القاف.

تُفِيضُونَ تَقُولُونَ

هذا في سورة يونس وهو قوله تعالى: ﴿ولا تعملون من عمل إلاَّ كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه﴾ [يونس:٦١] وإنما ذكره ههنا استطراداً لقوله: ﴿فيما أفضتم فيه﴾ فإن كلا منهما من الإفاضة وهو الإكثار في القول.

٢٧٢/٤٧٥١ ـــ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أخبَرَنا سُلَيْمانُ عَنْ حُصَيْنٍ عنْ أبي وائِلٍ عنْ مَسْرُوقٍ عنْ أُمِّ رُومانَ أُمِّ عائِشَةَ أنَّها قالَتْ لَمَّا رُمِيَتْ عائِشَةُ خَرَّتْ مَغْشِيًّا عَلَيْها. [انظر الحديث ٣٣٨٨ وطرفيه].

قيل: لا مطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة. وأجيب: بأنه لاحظ فيه قصة الإفك وإن كان بحسب الظاهر غير ملائم. ومحمد بن كثير ـ ضد القليل ـ العبدي البصري، يروي عن أخيه سليمان بن كثير عن حصين ـ مصغر حصن ـ ابن عبد الرحمن عن أبي وائل شقيق ابن سلمة عن مسروق بن الأجدع عن أم رومان، بضم الراء وفتحها: بنت عامر بن عويمر امرأة أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وأم عائشة، ماتت في حياة النبي ﷺ سنة ست من الهجرة فنزل النبي ﷺ قبرها واستغفر لها، وقال أبو عمر: رواية مسروق عن أم رومان مرسلة، ولعله سمع ذلك من عائشة، ورواية الأكثرين: محمد بن كثير عن سليمان، وفي رواية الأصيلي، عن الجرجاني: سفيان بدل سليمان، وقال الجياني: هكذا هذا الإسناد عند الجماعة، وفي نسخة أبي محمد عن أبي أحمد: حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن حصين، قال أبو علي: سليمان هو الصواب، وهو سليمان بن كثير أخو محمد ومحمد مشهور بالرواية عن أخيه. **قوله: «مغشياً عليها»**، وقال ابن التين: الصواب مغشية، والله أعلم.

٨ ـــ بابٌ: ﴿إذْ تَلَقَّوْنَهُ بألْسِنَتِكُمْ وتَقُولُونَ بأفْوَاهِكُمْ ما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وتَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وهُوَ عِنْدَ الله عَظِيمٌ﴾ الآية

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إذ تلقونه﴾... إلى آخره هكذا هو في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره، ساق إلى قوله: عظيم، وليس في كثير من النسخ لفظ: باب. **قوله: «إذ»**، ظرف: لمسكم، أو: لأفضتم. **«تلقونه»**، يأخذه بعضكم من بعض، وقد مضى الكلام فيه عن قريب. فإن قيل: ما معنى قوله بأفواهكم؟ والقول لا يكون إلاَّ بالفم. **قلنا:** معناه أن

الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه باللسان، وهذا الإفك ليس إلاَّ قولاً يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب، كقوله تعالى: ﴿يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم﴾ [النور:١٥].

٢٧٣/٤٧٥٢ ـــ حدّثنا إبْرَاهِيمُ بنُ مُوسَى حدَّثنا هِشامٌ أنَّ ابنَ جُرَيْجٍ أخْبَرَهُمْ قال ابنُ أبي مُلَيْكَةَ سَمِعْتُ عائِشَةَ تَقْرَأُ: ﴿إذْ تَلِقُونَهُ بألْسِنَتِكُمْ﴾ [النور:١٥]. [انظر الحديث ٤١٤٤].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وهشام هو ابن يوسف، وفي بعض النسخ صرح به، وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي، وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة واسمه زهير التيمي الأحول المكي القاضي على عهد عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم. والحديث مضى في المغازي.

قوله: «**إذ تلقونه**» بكسر اللام وتخفيف القاف من الولق وهو الكذب، وقد مر عن قريب، وأصل: تلقونه تولقونه حذفت الواو منه تبعاً للفعل الغائب لوقوعها فيه بين الياء آخر الحروف والكسرة طرداً للباب.

٩ ـــ باب: ﴿ولَوْلا إذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما يَكُونُ لَنا أنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحانَكَ هٰذَا بُهْتانٌ عَظِيمٌ﴾ [النور:١٦]

هذه الآية ذكرت عند قوله باب: ﴿ولولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات﴾ [النور:١٢] واقتصر أبو ذر إلى قوله: ﴿أن نتكلم بهذا﴾ وساق غيره بقية الآية، وذكرها ههنا تكرار، على ما لا يخفى على أنها غير مذكورة في بعض النسخ.

٢٧٤/٤٧٥٣ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى حدثنا يَحْيَى عنْ عُمَرَ بنِ سَعِيدِ بنِ أبي حُسَيْنٍ قال حدّثني ابنُ أبي مُلَيْكَةَ قال اسْتأْذَنَ ابنُ عَبَّاس قَبْلَ مَوْتِها علَى عائِشَةَ وهْيَ مَغْلُوبَةٌ قالَتْ أخْشَى أنْ يُثْنِيَ عَلَيَّ فَقِيلَ ابنُ عَمِّ رسولِ الله ﷺ ومِنْ وجُوهِ المسْلِمِينَ قالَتِ ائْذَنُوا لَهُ فقال كَيْفَ تَجِدِينَكِ قالَتْ بِخَيْرٍ إنِ اتَّقَيْتُ الله قال فأنْتِ بِخَيْرٍ إنْ شاءَ الله زَوْجَةُ رسولِ الله ﷺ ولَمْ يَنْكِحْ بِكْراً غَيْرَكِ ونَزَل عُذْرُكِ منَ السَّماءِ ودَخَلَ ابنُ الزُّبَيْرِ خِلافَهُ فقالَتْ دَخَلَ ابنُ عَبَّاسٍ فأثْنى عَلَيَّ وَوَدِدْتُ أنِّي ﴿كُنْتُ نِسْياً مَنْسِيّاً﴾ [مريم:٢٣] [انظر الحديث ٣٧٧١ وطرفه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله: «ونزل عذرك من السماء»**. ويحيى هو ابن سعيد القطان وابن أبي مليكة عبد الله، وقد مر عن قريب قبيل الباب. والحديث ذكره أيضاً في النكاح.

قوله: «وهي مغلوبة»، جملة حالية أي: مغلوبة من كرب الموت. **قوله: «فقيل: ابن عم رسول الله ﷺ»** أي: هو ابن عم رسول الله ﷺ، وإنما قال ذلك لأنه فهم منها أنها تمنعه، فدخل عليها هذا القائل في الإذن له بالدخول وذكرها منزلته، وهذا القائل هو عبد الله بن عبد

الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم، والذي استأذن هو ذكوان مولى عائشة، وقد بيّن ذلك عبد الرزاق. قال: أخبرنا معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابن أبي مليكة عن ذكوان مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت وعندها ابن أختها عبد الله بن عبد الرحمن، فذكره، ورواه أحمد عن عبد الرزاق، وقال صاحب (**التوضيح**): هذه الرواية تدل على إرسال رواية البخاري وأن ابن أبي مليكة لم يشهد ذلك ولا سمعه منه حالة قوله لها لعدم حضوره. انتهى. وقال بعضهم: ادعى بعض الشراح فذكره، ثم قال: وما أدري من أين له الجزم بعدم حضوره وسماعه، وما المانع من ذلك؟ ولعله حضر جميع ذلك. انتهى. قلت: هو ما ادعى الجزم بذلك بل له احتمال قريب، وكيف يشنع عليه وقد رد كلام نفسه بكلمة الترجي؟

قوله: «كيف تجدينك»، الخطاب لعائشة بالتاء والكاف، أي: كيف تجدين نفسك؟ **قوله: «إن اتقيت»** أي: كنت من أهل التقوى، وفي رواية الكشميهني: إن اتقيت من التقاء على صيغة المجهول. **قوله: «ونزل عذرك من السماء»** أشار به إلى قصة الإفك. **قوله: «خلافه»** أي: ودخل عبد الله بن الزبير على عائشة بعده متخالفين ذهاباً وإياباً، أي: وافق رجوعه مجيئه، **قوله: «نسياً منسياً»** معناه: ليتني لم أك شيئاً. وقال الجوهري: وقرىء قوله تعالى: ﴿نسيا منسياً﴾ بالفتح، أي: بفتح النون.

٢٧٥ / ٤٧٥٤ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى حدثنا عَبْدُ الوَهَّابِ بنُ عَبْدِ المَجِيدِ حدَّثنا ابنُ عَوْنٍ عنِ القاسِمِ أنَّ ابنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما اسْتَأْذَنَ عَلَى عائِشَةَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ﴿نِسْياً مَنْسِيًّا﴾ [مريم:٢٣] [انظر الحديث ٣٧٧١ وطرفه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور وابن عون هو عبد الله بن عون، والقاسم هو محمد بن أبي بكر. **قوله: «نحوه»** أي: نحو الحديث المذكور.

١٠ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَداً﴾ الآية

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يعظكم الله﴾ [النور:١٧]...الآية. وسقط لغير أبي ذر لفظ. الآية، **قوله: «يعظكم الله»** أي: ينهاكم ويخوفكم، وقيل: يعظكم الله كيلا تعودوا لمثله، أي: إلى مثله ﴿والله عليم﴾ بأمر عائشة وصفوان ﴿حكيم﴾ ببراءتهما.

٢٧٦ / ٤٧٥٥ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ حدّثنا سُفْيانُ عنِ الأَعْمَشِ عنْ أبي الضُّحَى عنْ مَسْرُوقٍ عنْ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتْ جاءَ حَسَّانُ بنُ ثابِتٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْها قُلْتُ أتأْذَنِينَ لِهٰذَا قالَتْ أوَلَيْسَ قَدْ أصابَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ قال سُفْيانُ تَعْنِي ذَهابَ بَصَرِهِ فقال:

حَصانٌ رزَانٌ ما تُزَنُّ بِرِيبَةٍ وتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحُومِ الغَوافِلِ

قالَتْ لٰكِنْ أنْتَ. [انظر الحديث ٤١٤٦ وطرفه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله: «أتأذنين لهذا»** يفهم بالتأمل، ومحمد بن يوسف هو الفريابي، وسفيان هو الثوري، والأعمش هو سليمان، وقد وقع التصريح بذلك عند

الإسماعيلي، وفي غير هذا الموضع روى البخاري أيضاً عن محمد بن يوسف البيكندي عن سفيان بن عيينة عن الأعمش، وأبو الضحى مسلم بن صبيح.

والحديث مضى في المغازي في: باب حديث الإفك، فإنه أخرجه هناك عن بشر بن خالد عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الضحى إلى آخره، وقد مر الكلام فيه هناك.

قوله: «لكن أنت» وفي رواية شعبة: قالت: لست كذاك، الخطاب لحسان، يعني: لكن أنت لم تصبح غرثان من لحوم الغوافل، وهو دال على أنه كان خاض فيمن خاض.

١١ ـــ بابٌ: ﴿ويُبَيِّنُ الله لَكُمُ الآياتِ والله عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [النور:١٨].

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ويبين الله لكم الآيات﴾ الدالات على علمه وحكمته بما يتنزل عليكم من الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة **«والله عليم»** بأمر عائشة وصفوان وبيراءتهما **«حكيم»** يضع الأشياء في محالها.

٢٧٧/٤٧٥٦ ـــ **حدَّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدَّثنا ابنُ عَدِيّ أنبأنا شُعْبَةُ عنِ الأعْمَشِ عنْ أبي الضُّحَى عنْ مَسْرُوق قال دَخَلَ حَسَّانُ بنُ ثابِتٍ عَلَى عائِشَةَ فَشَبَّبَ وقال:

حَصَانٌ رَزَانٌ ما تُزَنُّ بِرِيبَةٍ ... وتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحومِ الغَوافِلِ

قالَتْ لَسْتَ كَذاكَ قُلْتُ تَدَعِينَ مِثْلَ هٰذَا يَدْخُلُ عَلَيْكَ وَقَدْ أنْزَلَ الله: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ [النور:١١] فقالَتْ وأيُّ عَذابٍ أشَدُّ مِنَ العَمَى وقالَتْ وقَدْ كانَ يَرُدُّ عَنْ رسولِ الله ﷺ. [انظر الحديث ٤١٤٦ وطرفه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور في الباب الذي قبله، وابن أبي عدي محمد، واسم أبي عدي إبراهيم.

قوله: «فشبب» من التشبيب، وهو إنشاد الشعر على وجه الغزل. **قوله: «قالت: لست كذاك»**، أي: قالت عائشة لحسان: **«لست كذاك»** تعني: لم تصبح غرثان من لحوم الغوافل، أشارت به إلى أنه خاض في الإفك ولم يسلم من أكل لحوم الغوافل. **قوله: «قلت»** القائل هو مسروق. **قوله: «تدعين»**، أي: تتركين **«مثل هذا»**، يعني: حساناً **«يدخل عليك»** وقد خاض في الإفك ثم بين ذلك بقوله: وقد أنزل الله: **«والذي تولى كبره منهم»** وقد مر أنه هو الذي تولى كبره على قول. **قوله: «وقد كان يرد عن رسول الله ﷺ»** أي: يدافع هجو الكفار لرسول الله ﷺ يهجوهم ويذب عنه.

١٢ ـــ بابُ قَوْلُهُ تعالى: ﴿إنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أنْ تَشِيعَ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ ألِيمٌ فِي الدُّنْيا والآخِرَةِ والله يَعْلَمُ وأنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ وَلَوْلاَ فَضْلُ الله عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وأنَّ الله رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النور:١٩-٢٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن الذين يحبون﴾ إلى آخر ﴿رؤوف رحيم﴾. كذا

عند الأكثرين، وعند أبي ذر. ﴿إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا﴾ الآية، إلى قوله: ﴿رؤوف رحيم﴾. **قوله: ﴿إن الذين يحبون﴾** تهديد للقاذفين. **قوله: ﴿أن تشيع﴾** أي: أن تفشو وتذيع الفاحشة ﴿لهم عذاب أليم في الدنيا﴾ بالحد، وفي: **(تفسير النسفي)**: وقد ضرب رسول الله ﷺ، عبد الله بن أبي وحساناً ومسطحاً، وقد ذكر أبو داود أن حساناً حُد زاد الطحاوي: ثمانين، وكذا حمنة ومسطح ليكفر الله عنهم بذلك إثم ما صدر منهم حتى لا يبقى عليهم تبعة في الآخرة، وأما ابن أبي فإنه لم يحد لئلا ينقص من عذابه شيء، أو إطفاء للفتنة وتألفاً لقومه، وقد روى القشيري في: **(تفسيره)**: أنه حد ثمانين، وقال القشيري ومسطح: لم يثبت منه قذف صريح فلم يذكر فيمن حد، وأغرب الماوردي، فقال: إنه لم يحد أحد من أهل الإفك. **قوله: «ولولا فضل الله عليكم ورحمته»** هذا إظهار المنة بترك المعاجلة بالعقاب، وجواب: لولا، محذوف تقديره: لعاجلكم بالعذاب.

تشِيعُ تَظْهَرُ

لم يثبت هذا إلاَّ لأبي ذر وحده، وقد فسر قوله: ﴿أن تشيع الفاحشة﴾ بقوله: **«تظهر»**، وكذا فسره مجاهد، وزاد: ويتحدث به، والفاحشة: الزنا.

بابٌ: ﴿ولا يأتَلِ أولُوا الفَضْلِ مِنكُمْ والسَّعَةِ أن يُؤْتُوا أولِي القُرْبَى والمَساكِينَ والمُهاجِرِينَ في سَبيلِ الله ولْيَعْفُوا ولْيَصْفَحُوا ألا تُحِبُّونَ أنْ يَغْفِرَ الله لَكُمْ والله غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولا يأتل﴾ إلى آخره، وليس في كثير من النسخ لفظ: باب، ولم تثبت هذه الآية هنا إلا لأبي ذر وحده. **قوله: «ولا يأتل»** قال أبو عبيدة: معناه ولا يفتعل، من آليت أي: أقسمت، وعن ابن عباس: **«لا يأتل»** أي: لا يقسم، وقد مر الكلام فيه عن قريب، وقال الأخفش: وإن شئت جعلته من قول العرب: ما ألوت جهدي في شأن فلان، أي: ما تركته ولا قصرت فيه.

٤٧٥٧/٢٧٨ ـــ وقال أبُو أُسامَةَ

وفي بعض النسخ: قال أبو عبد الله: قال أبو أسامة. وهو حماد بن أسامة وأبو عبد الله هو البخاري نفسه، وفي: **(التلويح)**: يريد بهذا التعليق ما رواه مسلم في: **(صحيحه)** عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب عن أبي أسامة به، وقال الكرماني: وفي بعض النسخ حدثنا إسحاق قال: نا حميد بن الربيع الخراز، وقال بعضهم: ووقع في رواية المستملي عن الفربري: حدثنا حميد بن الربيع. نا أبو أسامة، فظن الكرماني أن البخاري وصله عن حميد ابن الربيع، وليس كذلك، بل هو خطأ فاحش فلا تعتبر به. انتهى. قلت: هذا حط على الكرماني بغير فهم كلامه، فإنه لم يقل مثل ما نسبه إليه، وإنما قاله مثل ما نقلت عنه، ولم يقل: حدثنا حميد بن الربيع، وإنما قال: حدثنا إسحاق، قال: حدثنا حميد بن الربيع، نقل

ذلك على ما رآه في بعض النسخ، وليس عليه في ذلك شيء.

عنْ هِشَامِ بنِ عُرْوَةَ قال أخْبَرَني أبي عنْ عائِشَةَ قالَتْ لَمَّا ذُكِرَ مِنْ شَأْني الَّذِي ذُكِرَ وما عَلِمْتُ بِهِ قام رسولُ الله ﷺ فيَّ خَطِيباً فَتَشَهَّدَ فَحَمِدَ الله وأثْنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أهْلُهُ ثُمَّ قال أمَّا بَعْدُ أشِيرُوا عَلَيَّ في أُناسٍ أبَنُوا أهْلِي وأيْمُ الله ما عَلِمْتُ عَلَى أهْلِي مِنْ سُوءٍ وأبَنُوهُمْ بِمَنْ والله ما عَلِمْتُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَطُّ ولا يَدْخُلُ بَيْتِي قَطُّ إلاّ وأنا حاضِرٌ ولا غِبْتُ في سَفَرٍ إلاّ غابَ مَعِي فقامَ سَعْدُ بنُ مُعاذٍ فقال ائْذَنْ لِي يا رسولَ الله أنْ نَضْرِبَ أعْناقَهُمْ وقامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي الخَزْرَجِ وكانَتْ أُمُّ حَسَّانَ بنِ ثابِتٍ مِنْ رَهْطِ ذٰلِكَ الرَّجُلِ فقال كَذَبْتَ أما والله أنْ لَوْ كانُوا مِنَ الأوْسِ ما أحْبَبْتَ أنْ تُضْرَبَ أعْناقُهُمْ حَتَّى كادَ أنْ يَكُونَ بَيْنَ الأوْسِ والخَزْرَجِ شَرٌّ في المَسْجِدِ وما عَلِمْتُ فَلَمَّا كانَ مَساءُ ذٰلِكَ اليَوْمِ خَرَجْتُ لِبَعْضِ حاجَتِي ومَعِي أُمُّ مِسْطَحٍ فَعَثَرَتْ وقالَتْ تَعَسَ مِسْطَحٌ فقُلْتُ أيْ أُمِّ تَسُبِّينَ ابنَكِ وسَكَتَتْ ثُمَّ عَثَرَتِ الثَّانِيَةَ فقالَتْ تَعَسَ مِسْطَحٌ فَقُلْتُ لَها تَسُبِّينَ ابنَكِ ثُمَّ عَثَرَتِ الثالِثَةَ فقالَتْ تَعَسَ مَسْطَحٌ فانْتَهَرْتُها فقالَتْ والله ما أسُبُّهُ إلاّ فِيكِ فقُلْتُ في أيِّ شأنِي قالَتْ فَبَقَرَتْ لِي الحَدِيثَ فَقُلْتُ وَقَدْ كانَ هٰذَا قالَتْ نَعَمْ والله فَرَجَعْتُ إلى بَيْتِي كَأنَّ الَّذِي خَرَجْتُ لَهُ لا أجِدُ مِنْهُ قَلِيلاً ولا كَثِيراً وَوُعِكْتُ فَقُلْتُ لرسولِ الله ﷺ أرْسِلْنِي إلى بَيْتِ أبي فأرْسَلَ مَعِي الغُلاَمَ فَدَخَلْتُ الدَّارَ فَوَجَدْتُ أُمَّ رُومانَ في السُّفْلِ وأبا بَكْرٍ فَوْقَ البَيْتِ يَقْرَأُ فقالَتْ أُمِّي ما جاءَ بِكِ يا بُنَيَّةُ فأخْبَرْتُها وَذَكَرْتُ لَها الحدِيثَ وإذا هُوَ لَمْ يَبْلُغْ مِنْها مِثْلَ ما بَلَغَ مِنِّي فقالَتْ يا بُنَيَّةُ خَفِّضِي عَلَيْكِ الشَّأنَ فإنَّهُ والله لَقَلَّما كانَتِ امْرَأةٌ قَطُّ حَسْناءُ عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّها لَها ضَرائِرُ إلاّ حَسَدْنَها وقِيلَ فِيها وإذا هُوَ لَمْ يَبْلُغْ مِنْها ما بَلَغَ مِنِّي قُلْتُ وَقَدْ عَلِمَ بِهِ أبي قالَتْ نَعَمْ قُلْتُ ورسولُ الله ﷺ قالَتْ نَعَمْ ورسُولُ الله ﷺ واسْتَعْبَرْتُ وَبَكَيْتُ فَسَمِعَ أبو بَكْرٍ صَوْتِي وهُوَ فَوْقَ البَيْتِ يَقْرَأُ فَنَزَلَ فقال لأُمِّي ما شأنُها قالَتْ بَلَغَها الَّذِي ذُكِرَ مِنْ شأنِها فَفاضَتْ عَيْناهُ قال أقْسَمْتُ عَلَيْكِ أيْ بُنَيَّةُ إلاّ رجَعْتِ إلى بَيْتِكِ فَرَجَعْتُ وَلَقَدْ جاءَ رسُولُ الله ﷺ بَيْتِي فَسَأل عَنِّي خادِمَتِي فقالَتْ لا والله ما عَلِمْتُ عَلَيْها عَيْباً إلاّ أنَّها كانَتْ تَرْقُدُ حَتَّى تَدْخُلَ الشَّاةُ فَتَأْكُلَ خَمِيرَها أوْ عَجِينَها وانْتَهَرَها بَعْضُ أصْحابِهِ فقال اصْدُقِي رسولَ الله ﷺ حَتَّى أسْقَطُوا لَها بِهِ فقالَتْ سُبْحانَ الله والله ما عَلِمْتُ عَلَيْها إلاّ ما يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى تِبْرِ الذَّهَبِ الأحْمَرِ وَبَلَغَ الأمْرُ إلى ذَلِكَ الرجُلِ الَّذِي قِيلَ لَهُ فقال سُبْحانَ الله والله ما كَشَفْتُ كَنَفَ أُنْثَى قَط قالَتْ عائِشَةُ فقُتِلَ شَهِيداً في سَبِيلِ الله قالَتْ وأصْبَحَ أبَوايَ عِنْدِي فَلَمْ يَزالا حَتَّى دَخَلَ عَلَيَّ رسولُ الله ﷺ وَقَدْ صَلَّى العَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وقَدِ اكْتَنَفَنِي أبَوايَ عَنْ يَمِينِي وعَنْ شِمالِي فَحَمِدَ الله وأثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قال أمَّا بَعْدُ يا عائِشَةُ إنْ كُنْتِ قارَفْتِ سُوءاً أوْ ظَلَمْتِ فتُوبِي إلَى الله فإنَّ الله يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ قالَتْ وَقَدْ جاءَتِ امْرَأةٌ مِنَ الأنصارِ فَهْيَ جالِسَةٌ بالبَابِ فَقُلْتُ ألا تَسْتَحِي مِنْ هٰذِهِ المَرْأةِ أنْ تَذْكُرَ شَيْئاً فَوَعَظَ رسولُ الله ﷺ فالْتَفَتُّ إلَى أبي فَقُلْتُ أجِبْهُ قال فَما ذا أقُولُ فالْتَفَتُّ إلَى أُمِّي فَقُلْتُ أجِيبِيهِ فقالَتْ أقُولُ ماذَا فَلَمَّا لَمْ يُجِيباهُ تَشَهَّدْتُ فَحَمِدْتُ الله وأثْنَيْتُ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أهْلُهُ ثُمَّ قُلْتُ أمَّا بَعْدُ فَوَالله لَئِنْ قُلْتُ

لَكُمْ إِنِّي لَمْ أَفْعَلْ والله عَزَّ وجَلَّ يَشْهَدُ إِنِّي لَصادِقَةٌ ما ذَاكَ بِنَافِعِي عِنْدَكُمْ لَقَدْ تَكَلَّمْتُمْ بِهِ وأُشْرِبَتْهُ قُلُوبُكُمْ وإنْ قُلْتُ إنِّي فَعَلْتُ والله يَعْلَمُ أنِّي لَمْ أَفْعَلْ لَتَقُولُنَّ قَدْ باءَتْ بِهِ عَلَى نَفْسِها وإنِّي والله ما أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلاً والتَمَسْتُ إسْمَ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَيْهِ إلاَّ أبا يُوسُفَ حِينَ قال فَصَبْرٌ جَمِيلٌ والله المُسْتَعانُ عَلَى ما تَصِفُونَ وأُنْزِلَ عَلَى رسولِ الله ﷺ مِن ساعَتِهِ فَسَكَتْنا فَرُفِعَ عَنْهُ وإنِّي لأَتَبَيَّنُ السُّرُورَ في وجْهِهِ وهْوَ يَمْسَحُ جَبِينَهُ وَيَقُولُ أَبْشِرِي يا عائِشَةُ فَقَدْ أَنْزَلَ الله بَرَاءَتَكِ قالَتْ وكُنْتُ أشَدَّ ما كُنْتُ غَضَباً فقال لي أَبَوَايَ قُومِي إلَيْهِ فَقُلْتُ والله لا أقُومُ إلَيْهِ ولا أحْمَدُهُ وَلاَ أحْمَدُكُما ولٰكِنْ أحْمَدُ الله الَّذِي أنْزَلَ بَرَاءَتِي لَقَدْ سَمِعْتُمُوهُ فَما أَنْكَرْتُمُوهُ ولا غَيَّرْتُمُوهُ وكانَتْ عائِشَةُ تقُولُ أمَّا زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ فَعَصَمَها الله بِدِينِها فَلَمْ تَقُلْ إلاَّ خَيْراً وأمَّا أُخْتُها حَمْنَةُ فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ وكانَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ مِسْطَحٌ وحَسَّانُ بنُ ثابِتٍ والمُنافِقُ عَبْدُ الله بنُ أُبَيّ وهْوَ الَّذِي كانَ يَسْتَوْشِيهِ وَيَجْمَعُهُ وَهْوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ هُوَ وَحَمْنَةُ قالتْ فَحَلَفَ أبُو بَكْرٍ أن لا يَنْفَعَ مِسْطَحاً بِنافِعَةٍ أبَداً فأنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ ﴿ولا يأْتَلِ أولُوا الفَضْلِ مِنْكُمْ﴾ إلى آخِرِ الآيةِ يعْنِي أبا بَكْرٍ والسَّعَةِ أنْ يُؤْتُوا أولِي القُرْبَى والمَساكِينَ يَعْنِي مِسْطَحاً إلى قَوْلِهِ ﴿ألا تُحِبُّونَ أنْ يَغْفِرَ الله لَكُمْ والله غَفُورٌ رحيمٌ﴾ حَتَّى قال أبو بَكْرٍ بَلَى والله يا رَبَّنا إنَّا لَنُحِبُّ أنْ تَغْفِرَ لَنا وعاد لَهُ بِمَا كانَ يَصْنَعُ. [انظر الحديث ٢٥٩٣ وأطرافه].

هذا طريق آخر في قصة الإفك، وهو معلق كما ذكرنا، وأسنده مسلم في كتاب التوبة مختصراً. **قوله: «لما ذكر من شأني»**، على صيغة المجهول، والشأن الأمر، والحال. قاله الجوهري. **قوله: «وما علمت به»** الواو فيه للحال. **قوله: «قام»** جواب: لما. **قوله: «في»**: بكسر الفاء وتشديد الياء. **قوله: «أبنوا»** بفتح الباء الموحدة وروي بالتخفيف والتشديد والتخفيف أشهر، ومعناه اتهموا أهلي، والأَبن بفتح الهمزة التهمة، يقال: أبنه يأبنه، بضم الباء وكسرها إذا اتهمه ورماه بخلة سوء فهو مأبون، قالوا: وهو مشتق من الأُبن، بضم الهمزة وفتح الباء وهي العقد في القسي تفسدها. **قوله: «وأبنوهم بمن»**، كلمة: من، هنا عبارة عن صفوان. **قوله: «والله»** إلى قوله: **«فقام سعد بن معاذ»** في براءة صفوان وبيان دينه المتين، وقام رجل هو سعد بن عبادة. **قوله: «أم حسان»**، وهي الفريعة بنت خالد بن حسر بن لوذان بن عبدود ابن زيد بن ثعلبة بن الخزرج بن كعب بن ساعدة الأنصارية، والفريعة بضم الفاء وبالعين المهملة. **قوله: «فيك»**، كلمة: في، هنا للتعليل أي: لأجلك. **قوله: «فنقرت»**، بالنون والقاف، أي أظهرت وقررت بعجزه وبجره، قاله الكرماني: وقال ابن الأثير في باب الباء الموحدة مع القاف: ومنه فبقرت لها الحديث، أي: فتحته وكشفته. **قوله: «لا أجد منه لا قليلاً ولا كثيراً»** معناه: أني دهشت بحيث ما عرفت لأي أمر خرجت من البيت. **قوله: «ووعكت»**، بضم الواو أي: مرضت بحمى. **قوله: «أم رومان»** قد ذكرنا أنه بضم الراء وفتحها، وقال الكرماني: اسمها زينب. **قوله: «في السفل»**، بكسر السين وضمها. **قوله: «أقسمت عليك»**، هذا مثل قولهم. نشدتك بالله إلاَّ فعلت أي: ما أطلب منك إلاَّ رجوعك

إلى بيت رسول الله ﷺ. **قوله: «عن خادمتي»**، ويروى: عن خادمي، والخادم يطلق على الذكر والأنثى والمراد بها بريرة بفتح الباء الموحدة. **قوله: «حتى أسقطوا لها به»**، قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ: ببلادنا، بالباء التي هي حرف الجر، كذا نقله القاضي عن رواية الجلودي، وفي رواية ابن هامان: لهاتها، بالتاء المثناة من فوق. قال الجمهور: هذا غلط والصواب الأول، ومعناه: صرحوا لها بالأمر، ولهذا قالت: سبحان الله استعظاماً لذلك، وقيل: معناه أتوا بسقط من القول في سؤالها وانتهارها، ويقال: أسقط وسقط في كلامه إذا أتى فيه بساقط، وقيل: إذا أخطأ فيه وعلى رواية ابن ماهان: إن صحت معناه أسكتوها، وهذا ضعيف، لأنها لم تسكت بل قالت: سبحان الله، والضمير في به عائد إلى الانتهاز أو السؤال، وقال الكرماني: ويروى: **«الهابة»**، بلفظ المصدر من اللهيب. **قوله: «على تبر الذهب»**، بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الباء الموحدة وهو القطعة الخالصة. **قوله: «وبلغ الأمر»**. أي: أمر الإفك. **قوله: «إلى ذلك الرجل»**، وهو صفوان. **قوله: «كنف أنثى»**، بفتح الكاف والنون وهو الساتر وأراد به الثوب. **قوله: «فقتل شهيداً في سبيل الله»** وهو صفوان بن المعطل السلمي، وقال ابن إسحاق: قتل صفوان بن المعطل في غزوة أرمينية شهيداً. وأميرهم يومئذ عثمان بن العاص سنة تسع عشرة في خلافة عمر رضي الله عنه، وقيل: إنه مات بالجزيرة في ناحية شمشاط ودفن هناك، وقيل غير ذلك. **قوله: «قارفت»**، بالقاف والراء والفاء، أي: كسبت. قوله **«وقد جاءت امرأة»**...

قوله: «أقول ماذا»، فإن قلت: الاستفهام يقتضي الصدارة. قلت: هو متعلق بفعل مقدر بعده. **قوله: «وأشربته»**، على صيغة المجهول والضمير المنصوب فيه يرجع إلى أمر الإفك، **«وقلوبكم»** مرفوع بقوله: أشربت. **قوله: «باءت به على نفسها»**، أي: أقرت به. **قوله: «أشد ما كنت غضباً»** نحو قولهم: أخطب ما يكون الأمير قائماً. قال الكرماني قلت: ليس كذلك لأن قوله: أخطب، في قوله: **«أخطب ما يكون»** مبتدأ. وقوله **«قائماً»** حال سد مسد الخبر. والتقدير: أخطب كون الأمير قائماً حاصل. وقوله: **«أشد ما كنت»** خبر قوله: **«وكنت أشد ما كنت»**، وقوله: **«غضباً»** خبر: كنت الثاني، والمعنى: وكنت حين أخبر النبي ﷺ ببراءتي أشد أي أقوى ما كنت غضباً من غضبي، قبل ذلك. **قوله: «ذلك»**، لأن أفعل التفضيل يستعمل إما بالإضافة أو بمن أو بالألف واللام، وهنا يقتضي الحال استعماله بمن على ما لا يخفى. **قوله: «فعصمها الله»** أي: حفظها ومنعها. **قوله: «فهلكت فيمن هلك»**، أي: حدت فيمن حد. **قوله: «يستوشيه»**، أي: يطلب ما عنده ليزيده ويربيه. **قوله: «ولا يأتل»** أي: ولا يحلف، ومضى الكلام فيه في قصة الإفك مستوفى في كتاب الشهادات.

١٣ ــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وليضربن﴾ وأوله: ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن﴾...الآية، ومعنى: وليضربن وليضعن خمرهن جمع خمار على جيوبهن جمع جيب

وأريد به على صدورهن ليسترن بذلك شعورهن وأعناقهن وقرطهن، وذلك لأن جيوبهن كانت واسعة تبدو منها نحورهن وصدروهن وما حواليها، وكن يسدلن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدلنها من قدامهن حتى يغطينها.

.../ ٤٧٥٨ ــــ وقال أَحْمَدُ بنُ شَبِيبٍ **حدّثنا** أبي عنْ يُونُسَ قال ابنُ شِهابٍ عَنْ عُرْوَةَ عنْ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتْ يَرْحَمُ الله نِساءَ المُهاجِراتِ الأوَلَ لَمَّا أنْزَلَ الله: ﴿ولْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ شَقَقْنَ مُرُوطَهِنَّ فاخْتَمَرْنَ بِها. [انظر الحديث ٤٧٥٨ - طرفه في: ٤٧٥٩].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وذكره معلقاً مع أن أحمد بن شبيب من جملة مشايخ البخاري، وشبيب، بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة بعدها باء موحدة: وهو ابن سعيد يروي عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري، ووصل هذا المعلق ابن المنذر، وقال: حدثنا محمد بن زيد الصائغ عن أحمد بن شبيب فذكره، وكذا أخرجه أبو داود والطبري من طريق قرة بن عبد الرحمن عن الزهري مثله.

قوله: «نساء المهاجرات»، أي: النساء المهاجرات وهو نحو: شجر الأراك، أي: شجر هو الأراك، وفي رواية أبي داود من وجه آخر: النساء المهاجرات. **قوله: «الأول»**، بضم الهمزة وفتح الواو واللام، أي: السابقات من المهاجرات. **قوله: «مروطهن»**، جمع مرط بكسر الميم وهو الإزار، **قوله: «فاختمرن بها»** أي: غطين وجوههن بالمروط التي شققنها.

٢٧٩/ ٤٧٥٩ ــــ **حدّثنا** أبو نُعَيْمٍ حدثنا إبْرَاهِيمُ بنُ نافِعٍ عنِ الحَسَنِ بنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها كانَتْ تَقُولُ لمَّا نَزَلَتْ هاذِهِ الآيَةُ ولْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ أخَذْنَ أُزْرَهُنَّ فشقَّقْنَها مِنْ قِبَلِ الحَوَاشِي فاخْتَمَرْنَ بِهَا. [انظر الحديث ٤٧٥٨ وأطرافه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن أبي نعيم، بضم النون: الفضل بن دكين عن إبراهيم بن نافع المخزومي المكي عن الحسن بن مسلم بن يناق المكي عن صفية بنت شيبة بن عثمان القرشية المكية.

والحديث أخرجه النسائي في التفسير أيضاً عن محمد بن حاتم عن حماد عن عبد الله عن إبراهيم بن نافع إلى آخره.

قوله: «أزرهن»، بضم الهمزة جمع إزار، وهي الملاءة بضم الميم وتخفيف اللام وبالمد، وهي: الملحفة فإن قلت: حديث عائشة يدل على أن اللاتي شققن أزرهن النساء المهاجرات، وورد في حديث عائشة أيضاً أن ذلك كان في نساء الأنصار، رواه ابن أبي حاتم قلت: يمكن الجمع بينهما بأن نساء الأنصار بادرن إلى ذلك حين نزول الآية المذكورة، والله أعلم.

سورَةُ الفُرْقَانُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الفرقان، وهو مصدر فرق بين الشيئين إذا فصل بينهما، وسمي القرآن به لفصله بين الحق والباطل، وقيل: لأنه لم ينزل جملة واحدة ولكن مفروقاً مفصولاً بين بعضه وبعض في الإنزال، قال تعالى: ﴿وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس﴾ [الإسراء:١٠٦] الآية، وهي مكية وفي آية اختلاف وهي قوله عز وجل: ﴿إلاَّ من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً﴾ [الفرقان:٧٠]. وقيل: فيها آيتان اختلف الناس فيهما، فقيل: إنهما مدنيتان، وقيل: مكيتان، وقيل: إحداهما مكية والأخرى مدنية، وهما قوله: ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾ [الفرقان:٦٨] فالذي قال إن الأولى مكية وهو سعيد بن جبير، وهي قوله: ﴿والذين لا يدعون﴾ إلى قوله: ﴿مهاناً﴾. والثانية مدنية وهي قوله: ﴿إلاَّ من تاب وآمن﴾ إلى قوله: ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ وهي سبع وسبعون آية، وثمانمائة واثنتان وتسعون كلمة، وثلاثة آلاف وسبعمائة وثمانون حرفاً.

بسم اللّه الرحمن الرحيم

ثبتت عند الكل.

قال ابنُ عَبّاسٍ: هَباءً مَنْثُوراً ما تَسْفِي بِهِ الرِّيحُ

أي: قال عبد الله بن عباس في تفسير: هباءً منثوراً. في قوله تعالى: ﴿وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا﴾ [الفرقان:٢٣] ما تسفي به الريح أي تذريه وترميه، ووصله ابن المنذر من حديث عطاء عن ابن عباس بلفظ: ما تسفي به الريح وتثبته، وقال الثعلبي: هباءً منثوراً، أي: باطلاً لا ثواب له لأنهم لم يعملوه لله، وإنما عملوه للشيطان. واختلف المفسرون في الهباء فقال مجاهد وعكرمة والحسن: هو الذي يرى في الكوى من شعاع الشمس كالغبار ولا يمس بالأيدي ولا يرى في الظل، وقال ابن زيد: هو الغبار، وقال مقاتل: هو ما يسطع من حوافر الدواب، ويقال: الهباء جمع هباة، والمنثور المتفرق.

مَدَّ الظِّلِّ ما بَيْنَ طُلُوعِ الفَجْرِ إلى طُلُوعِ الشَّمْسِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ألم ترَ إلى ربك كيف مد الظل﴾ [الفرقان:٤٥] الآية. وفسره بقوله: «**ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس**»، وإنما جعله ممدوداً لأنه لا شمس معه، كما قال في ظل الجنة. ﴿وظل ممدود﴾ [الواقعة:٣٠]، وبمثل ما فسره رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وروى مثله أيضاً عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة.

ساكِناً دَائِماً. عَلَيْهِ دَلِيلاً طُلُوعُ الشَّمْسِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً﴾. وفسر

ساكناً بقوله: «دائماً» أي: غير زائل، وقيل: لاصقاً بأصل الجدار غير منبسط، وفسر دليلاً بقوله: «الشمس» أي طلوع الشمس دليل على حصول الظل، وهو قول ابن عباس: تدل على الظل الشمس، يعني لولا الشمس ما عرف الظل، ولولا النور ما عرفت الظلمة.

خِلْفَةً مَنْ فاتَهُ مِنَ اللّيْلِ عملٌ أدْرَكَهُ بالنَّهارِ أوْ فاتَهُ بالنّهارِ أدْرَكَهُ باللّيْلِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة﴾ [الفرقان:٦٢]. الآية، وفسر «خلفة» بقوله: «من فاته» إلى آخره، وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن الحسن مثله، وفي التفسير: وعن ابن عباس وقتادة: خلفة، يعني عوضاً وخلفاً يقوم واحدهما مكان صاحبه، فمن فاته عمله في أحدهما قضاه في الآخر، وعن مجاهد: يعني جعل كل واحد منهما مخالفاً للآخر فجعل هذا أسود وهذا أبيض، وعن ابن زيد: يعني إذا جاء أحدهما ذهب الآخر، فهما يتعاقبان في الظلام والضياء والزيادة والنقصان.

وقال الحَسَنُ هَبْ لَنا مِنْ أزْواجِنا فِي طاعَةِ الله وما شَيْءٌ أقَرَّ لِعَيْنِ المُؤْمِنِ أنْ يَرى حَبِيبَهُ في طاعَةِ الله

أي: قال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً﴾ [الفرقان:٧٤] وهكذا أسنده عنه ابن المنذر من حديث جرير عنه، وفي التفسير: قرة أعين بأن نراهم مؤمنين صالحين مطيعين لك، ووحد القرة لأنها مصدر وأصلها من البرد لأن العين تتأذى بالحر وتستريح بالبرد.

وقال ابنُ عبّاسٍ ثُبوراً وَيْلاً

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿دعوا هنالك ثبوراً﴾ [الفرقان:١٣] أي: ويلاً وأسنده ابن المنذر عنه من حديث علي بن أبي طلحة عنه.

وقال غَيْرُهُ السَّعِيرُ مُذَكَّرٌ والتَّسَعُّرُ والاضْطِرامُ التَّوَقُّدُ الشَّدِيدُ

أي: قال غير ابن عباس: وهو أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً﴾ [الفرقان:١١] وقال: السعير مذكر لأنه ما يسعر به النار، وإنما حكم بتذكيره إما من حيث أنه فعيل فيصدق عليه أنه مذكر، وإنه مؤنث، وقيل: المشهور أن السعير مؤنث، وقال تعالى: ﴿إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً﴾ [الفرقان:١١] ويمكن أن يقال: إن الضمير يحتمل أن يعود إلى الزبانية، أشار إليه الزمخشري. قوله: «والتسعر» إلى آخره يريد به أن معنى التسعر ومعنى الاضطرام «التوقد الشديد».

تُمْلَى عَلَيْهِ أيْ تُقْرَأُ عَلَيْهِ مِنْ أمْلَيْتُ وأمْلَلْتُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا أساطير الأولين﴾ [الفرقان:٥] اكتتبها فهي تملى عليه

بكرة وأصيلاً، وفسر: «تملى عليه» بقوله: «تقرأ عليه»، قوله: «وقالوا» أي: الكفار، «أساطير الأولين» يعني: ما سطره المتقدمون من نحو أحاديث رستم وإسفنديار، والأساطير جمع إسطار وأسطورة كأحدوثة. قوله: اكتتبها: يعني أمر بكتبها لنفسه وأخذها، وقيل: المعنى اكتتبها كاتب له لأنه كان أمياً لا يكتب بيده، وذلك من تمام إعجازه. قوله: «من أمليت»، أشار به إلى أن تملى من أمليت من الإملاء، وأشار بقوله: «أمللت» إلى أن الإملال لغة في الإملاء، وقال الجوهري: أمليت الكتاب أملي وأمللته أمله لغتان جيدتان جاء بهما القرآن، كقوله تعالى: ﴿فليملل الذي عليه الحق﴾ [البقرة:٢٨٢].

الرَّسُّ الـمَعْدِنُ جَمْعُهُ رِساسٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وعاداً وثمود وأصحاب الرس قروناً بين ذلك كثيراً﴾ [الفرقان:٣٨] وفسر الرس بالمعدن، وكذا فسره أبو عبيدة، وقال الخليل: الرس كل بئر غير مطوية وقال قتادة: أصحاب الأيكة وأصحاب الرس أمتان أرسل الله إليهما شعيباً فعذبوا بعذابين، قال السدي: الرس بئر بأنطاكية قتلوا فيها حبيباً النجار فنسبوا إليها، رواه عكرمة عن ابن عباس، وروى عكرمة أيضاً عن ابن عباس في قوله: أصحاب الرس، قال: بئر بأذربيجان.

ما يَعْبَأُ يُقالُ ما عَبأْتُ بِهِ شَيْئاً لا يُعْتَدُّ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم﴾ [الفرقان:٧٧] الآية. وفسر: «ما يعبأ» بقوله: «يقال»، الخ. وعن أبي عبيدة: يقال ما عبأت به شيئاً، أي: لم أعده فوجوده وعدمه سواء، وأصل هذه الكلمة تهيئة الشيء، يقال: عبيت الجيش وعبأت الطيب عبوا: إذا هيأته.

غَراماً هَلاَكاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن عذابها كان غراماً﴾ [الفرقان:٦٥] وفسر الغرام بالهلاك، وكذا فسره أبو عبيدة، ومنه قولهم: رجل مغرم بالحب.

وقال مُجاهِدٌ وعَتَوْا طَغَوْا

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً﴾ [الفرقان:٢١] وقال: يعني عتوا طغوا، أخرجه ورقاء في (تفسيره) عن ابن أبي نجيح عنه.

وقال ابنُ عُيَيْنَةَ: عاتِيَةٍ عَتَتْ على الـخُزَّانِ

أي: قال سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ﴿وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية﴾ [الحاقة:٦] هذه في سورة الحاقة، ذكرها هنا استطراداً لقوله: وعتوا، قوله: «صرصر» هو الشديد الصوت، وقيل: الريح الباردة من الصر فتحرق من شدة بردها. قوله: «عاتية»، شديدة العصف، وقال سفيان في تفسير عاتية: عتت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن،

والخزان، بضم الخاء وتشديد الزاي: جمع خازن، وأريد به خزان الريح الذين لا يرسلون شيئاً من الريح إلاَّ بإذن الله بمقدار معلوم، ووقع في هذه التفاسير في النسخ تقديم وتأخير وزيادة ونقصان.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلى جَهَنَّمَ أُولٰئِكَ شَرٌّ مَكاناً وأَضَلُّ سَبِيلاً﴾ [الفرقان:٣٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿الذين يحشرون﴾ إلى آخره، وهذا المقدار في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره ساقه إلى قوله: ﴿وأضل سبيلاً﴾. **قوله: «الذين يحشرون»** أي: يسحبون على وجوههم. **قوله: «أولئك مكاناً»** أي: منزلة وهي النار. **قوله: «وأضل سبيلاً»** أي: طريقاً، لأن طريقهم إلى النار.

٢٨٠/٤٧٦٠ ـــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا يُونُسُ بنُ مُحَمَّدٍ البَغْدَادِيُّ حدّثنا شَيْبانُ عَنْ قَتادَةَ حدثنا أنَسُ بنُ مالِكٍ رضي الله عنهُ أنَّ رَجُلاً قال يا نَبِيَّ الله يُحْشَرُ الكافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ القِيامَةِ قال ألَيْسَ الَّذِي أمْشاهُ عَلَى الرِّجْلَيْنِ في الدُّنْيا قادِراً عَلَى أنْ يُمْشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ القِيامَةِ قال قَتادَةُ بَلَى وعِزَّةِ رَبِّنا. [الحديث ٤٧٦٠ ـ طرفه في: ٦٥٢٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندي، وشيبان بن عبد الرحمن النحوي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الرقاق عن عبد الله بن محمد. وأخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وعبد بن حرب وعبد بن حميد. وأخرجه النسائي في التفسير عن الحسين بن منصور.

قوله: «قال قتادة» إلى آخره زيادة موصولة بالإسناد المذكور، قالها قتادة تصديقاً لقوله: أليس الذي أمشاه.

٢ ـــ بابُ قولِهِ: ﴿والَّذِينَ لاَ يَدْعُونَ مَعَ الله إلٰهاً آخَرَ ولاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتي حَرَّمَ الله إلاَّ بالحَقِّ ولا يَزْنُونَ ومَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ أثاماً﴾ [الفرقان:٦٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿والذين﴾ إلى آخره، وهذا المقدار هو المروي في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره إلى **قوله: «أثاماً»** وعن ابن عباس: إن ناساً من أهل الشرك قد قتلوا فأكثروا، وزنوا فأكثروا ثم أتوا محمداً ﷺ فقالوا: إن الذي تقول وتدعونا إليه لحسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة، فنزلت: ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾...الآيات، وقيل: نزلت في وحشي غلام ابن مطعم.

٢٨١/٤٧٦١ ـــ **حدّثنا** مُسَدَّدٌ حدّثنا يَحْيَى عَنْ سُفْيانَ قال **حدّثني** مَنْصُورٌ وسُلَيْمانُ عَنْ أبي وائِلٍ عَنْ أبي مَيْسَرَةَ عَنْ عَبْدِ الله. قال **حدّثني** واصِلٌ عَنْ أبي وائِلٍ عَنْ عَبْدِ الله

رضي الله عنهُ قال سألْتُ أوْ سُئِلَ رسولُ الله ﷺ أيُّ الذَّنْبِ عِنْدَ الله أكْبَرُ قال **أنْ تَجْعَلَ لله نِدًّا وَهُوَ خَلَقَكَ قُلْتُ** ثُمَّ قال **ثُمَّ أنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةَ أنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قُلْتُ** ثُمَّ أيّ قال **أنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جارِكَ** قال، وَنَزَلَتْ هٰذِهِ الآيَةُ تَصْدِيقاً لِقَوْلِ رسُولِ الله ﷺ ﴿والَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ الله إلٰهاً آخَرَ وَلاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ الله إلاّ بالحَقِّ﴾. [انظر الحديث ٤٤٧٧ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، ويحيى هو ابن سعيد القطان، وسفيان هو الثوري، ومنصور هو ابن المعتمر، وسليمان هو الأعمش وأبو وائل شقيق بن سلمة، وأبو ميسرة ـ ضد الميمنة ـ عمرو بن شرحبيل الهمداني وعبد الله هو ابن مسعود، وواصل هو ابن حيان، بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف من الحياة، أو من الحين منصرفاً وغير منصرف الكوفي.

والحديث مضى في أوائل تفسير صورة البقرة فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله، قال: سألت النبي ﷺ فذكره مختصراً. وقال: أعظم بدل أكبر.

قوله: «قال وحدثني» وأمهل القائل هو سفيان الثوري، والحاصل أن الحديث عند سفيان عن ثلاثة أنفس: أما إثنان منهما فأدخلا فيه بين أبي وائل وعبد الله أبا ميسرة، وأما الثالث وهو واصل فأسقطه، وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الثلاثة عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن عبد الله فعدوه وهماً، والصواب إسقاط أبي ميسرة من رواية واصل. والله أعلم. **قوله: «سألت أو سئل»** شك من الراوي، وفي رواية قلت: يا رسول الله. **قوله: «أكبر»**، وفي رواية مسلم: أعظم. **قوله: «نداً»**، بكسر النون وتشديد الدال أي: نظيراً. **قوله: «خشية أن يطعم معك»** أي: لأجل خشية، إطعامه معك. فإن قيل: لو لم يقيد بها لكان الحكم كذلك. وأجيب: بأن لا اعتبار لهذا المفهوم لأن شرطه أن لا يخرج الكلام مخرج الغالب. وكانت عادتهم قتل الأولاد لخشيتهم ذلك. **قوله: «بحليلة جارك»**، أي: بامرأته، والحليلة على وزن فعيلة، إما من الحل لأنها تحل له، وإما من الحلول لأنها تحل معه ويحل معها. فإن قلت: القتل والزنا في الآية مطلقان، وفي الحديث مقيدان؟ قلت: لأنهما بالقيد أعظم وأفحش، ولا مانع من الاستدلال لذلك بالآية.

٢٨٢/٤٧٦٢ ـــ **حدثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ مُوسَى أخْبرنا هِشامُ بنُ يُوسُفَ أنَّ ابنَ جُرَيْجٍ أخْبَرَهُمْ قال أخبرني القاسِمُ بنُ أبي بَزَّةَ أنَّهُ سألَ سَعِيدَ بنَ جُبَيْرٍ هَلْ لِمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً مِنْ تَوْبَةٍ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ: ﴿ولاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ الله إلاّ بالحَقِّ﴾ [الفرقان:٦٨] فقال سعِيدٌ قَرَأْتُها عَلَى ابنِ عَبَّاسٍ كما قَرَأْتَها عَلَيَّ فقال هٰذِهِ مَكِّيَّةٌ نَسَخَتْها آيةٌ مَدَنِيَّةٌ الَّتِي في سُورَةِ النِّساءِ. [انظر الحديث ٣٨٥٥ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وابن جريج عبد الملك، والقاسم بن بزة، بفتح الباء وتشديد الزاي، واسم أبي بزة نافع بن يسار، ويقال: يسار إسم أبي بزة، ويقال: أبو بزة جد القاسم لا

أبوه، وهو مكي تابعي ثقة، وهو والد جد البزي المقرىء، وهو أحمد بن عبد الله بن القاسم، وليس للقاسم في البخاري إلاَّ هذا الحديث الواحد.

قوله: «فقال سعيد»، أي: سعيد بن جبير. **قوله: «في سورة النساء»**، هي قوله تعالى: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ [النساء:٩٣] وليس فيها استثناء التائب بخلاف هذه الآية إذ قال الله تعالى فيها: ﴿إلاَّ من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ [الفرقان:٧٠] فإن قيل: كيف قال ابن عباس لا توبة للقاتل، وقال الله عز وجل: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً﴾ [النور:٣١] وقال: ﴿إن الله هو يقبل التوبة عن عباده﴾ [التوبة:١٠٤] وأجمع الأئمة على وجوب التوبة. أجيب: بأن ذلك محمول فيه على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد، وإلاَّ فكل ذنب قابل للتوبة، وناهيك بمحو الشرك دليلاً.

٢٨٣/٤٧٦٣ ــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشّارٍ حدَّثنا غُنْدَرٌ حدثنا شُعْبَةُ عنِ المُغِيرَةِ بنِ النعمانِ عنْ سَعِيدِ بن جُبَيْرٍ قال اخْتَلَفَ أهْلُ الكُوفَةِ في قَتْلِ المُؤْمِنِ فَرَحَلْتُ فِيهِ إلى ابنِ عَبّاسٍ فقال نَزَلَتْ في آخِرِ ما نَزَلَ وَلَمْ يَنْسَخْها شَيْءٌ. [انظر الحديث ٣٨٥٥ وأطرافه].

هذا طريق آخر عن سعيد بن جبير، وغندر بضم الغين المعجمة محمد بن جعفر، وقد مر كثيراً وقد مر الكلام فيه في سورة النساء.

٢٨٤/٤٧٦٤ ــ **حدّثنا** آدَمُ حدثنا شَعْبَةُ حدثنا مَنْصُورٌ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ قال سألْتُ ابنَ عبّاسٍ رضي الله عنهما عَنْ قَوْلِهِ تعالى ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قال لا تَوْبَةَ لَهُ وَعَنْ قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿لا يَدْعُونَ مَعَ الله إلٰهاً آخَرَ﴾ قال كانَتْ هٰذِهِ في الجاهِلِيَّةِ. [انظر الحديث ٣٨٥٥ وأطرافه].

هذا أيضاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. **قوله: «كانت هذه»**، أي قوله تعالى: ﴿لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾ **قوله: «في الجاهلية»** يعني: في حق أهل الشرك من أهل مكة. وأما الآية الأخرى ففي حق الرجل الذي عرف الإسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم لا توبة له، وهذا مشهور عن ابن عباس، وقد حمل جمهور السلف وجميع أهل السنة ما ورد من ذلك على التغليظ والتهديد، وصححوا توبة القاتل كغيره.

٣ ــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿يُضاعَفْ لَهُ العذَابُ يَوْمَ القِيامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً﴾ [الفرقان:٦٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يضاعف له﴾ الآية. **قوله: «يضاعف»** بدل من قوله: ﴿يلق أثاماً﴾ [الفرقان:٦٨] لأنهما في معنى واحد، ومعنى: ﴿يضاعف له العذاب﴾ أن المشرك إذا ارتكب المعاصي مع الشرك يعذب على الشرك وعلى المعاصي جميعاً، وقرأ عاصم: يضاعف، بالرفع على تفسير: يلق أثاماً، كأن قائلاً يقول: ما لقي الأثام فقيل: يضاعف العذاب، وقرأ الباقون بالجزم بدلاً من قوله: «يلق» لأنه مجزوم على الجزاء، وابن كثير وابن

عامر يحذفان الألف ويشددان العين. **قوله: «ويخلد فيه»** أي: في النار **«مهاناً»** ذليلاً، وقرأ ابن عامر: يخلد بالرفع على الاستئناف والباقون بالجزم.

٢٨٥/٤٧٦٥ ــــ **حدّثنا** سَعْدُ بنُ حَفْصٍ حدثنا شَيْبانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ قال قال ابنُ أَبْزَى سُئِلَ ابنُ عَبَّاسٍ عَنْ قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء:٩٣]. وَقَوْلِهِ: ﴿ولا يَقتُلُونَ النَّفْسَ الَّتي حَرَّمَ الله إلاّ بالحَقِّ﴾ حَتَّى بَلَغَ ﴿تابَ وآمَنَ﴾ [الفرقان:٧٠] فَسَأَلْتُهُ فقال لَمَّا نَزَلَتْ قال أَهْلُ مَكَّة فَقَدْ عَدَلْنا بالله وَقَتَلْنا النَّفْسَ الَّتي حَرَّمَ الله إلاّ بالحَقِّ وأَتَيْنا الفَوَاحِشَ فأَنْزَلَ الله: ﴿مَنْ تابَ وآمَنَ وَعَمِلَ صالِحاً﴾ إلى قَوْلِهِ: ﴿غَفُوراً رَحِيماً﴾. [انظر الحديث ٣٨٥٥ وأطرافه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من تمام الآية التي هي الترجمة، وسعد بن حفص الطلحي يقال له: الضخم، وشيبان هو ابن عبد الرحمن، ومنصور هو ابن المعتمر، وابن أبزى بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبزاي مقصور، واسمه عبد الرحمن وهو من صغار الصحابة.

قوله: «سئل ابن عباس» كذا في رواية أبي ذر على صيغة المجهول، وفي رواية الأصيلي: سل، بصيغة الأمر. **قوله: «عدلنا»** أي: أشركنا به وجعلنا مثلاً.

٤ ــــ بابُ: ﴿إلاّ مَنْ تابَ وآمَنَ وَعَمِلَ صالِحاً فأُولٰئِكَ يُبَدِّلُ الله سَيِّئاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وكانَ الله غَفُوراً رَحِيماً﴾

أي: هذا باب في قوله: ﴿إلاّ من تاب﴾ الآية. وليس في كثير من النسخ لفظ: باب.

٢٨٦/٤٧٦٦ ــــ **حدّثنا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنا أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ قال أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ أَبْزَى أَنْ أَسْأَلَ ابنَ عَبَّاسٍ عَنْ هاتَيْنِ الآيَتَيْنِ. ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً﴾ [الفرقان:٦٨] فَسَأَلْتُهُ فقال لَمْ يَنْسَخْها شَيْءٌ وَعَنْ: ﴿والَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ الله إلٰهاً آخَرَ﴾ قال نَزَلَتْ في أَهْلِ الشِّرْكِ. [انظر الحديث ٣٨٥٥ وأطرافه].

هذا طريق آخر في حديث ابن أبزى، وعبدان هو ابن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي. وحاصل هذه الأحاديث التي رواها سعيد بن جبير أن ابن عباس يفرق بين الآيتين المذكورتين وهو أن قوله: **«ومن يقتل مؤمناً متعمداً»** الآية في حق المسلم العارف بالأمور الشرعية، وإن قوله: **«إلاّ من تاب»** الآية. في حق المشرك، فإذا كان كذلك فلا توبة للقاتل عنده، وقد مر الكلام فيه عن قريب وفيما مضى.

٥ ــــ بابُ: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزاماً﴾ [الفرقان:٧٧] هَلَكَةً

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فقد كذبتم فسوف يكون لزاماً﴾ وقد فسره بقوله: **«هلكة»**. وقال الثعلبي: اختلف في اللزام فقيل: يوم بدر قتل منهم سبعون وأسر سبعون، وقيل: عذاب القبر، وقال ابن جرير: عذاباً دائماً لازماً وهلاكاً مستمراً.

٢٨٧/٤٧٦٧ ــــ **حدّثنا** عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غياثٍ حدَّثنا الأَعْمَشُ حدثنا مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوق قال عَبْدُ الله خَمسٌ قَدْ مَضَيْنَ الدُّخانُ والقَمَرُ والرُّومُ والبَطْشَةُ واللِّزَامُ ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَاماً﴾ [الفرقان:٧٧]. [انظر الحديث ١٠٠٧ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومسلم هو ابن صبيح أبو الضحى، وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه.

قوله: «**خمس**» أي: خمسة علامات «**قد مضين**»، أي وقعن. **الأولى**: الدخان. قال الله تعالى: ﴿يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾ [الدخان:١٠]. **الثانية**: القمر، قال الله تعالى: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾ [القمر:١]. **الثالثة**: الروم، قال الله تعالى: ﴿ألم غلبت الروم﴾ [الروم:١]. **الرابعة**: البطشة. قال الله تعالى: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى﴾ [الدخان:١٦] وهو القتل الذي وقع يوم بدر. **الخامسة**: اللزام ﴿فسوف يكون لزاماً﴾ قيل: هو القحط، وقيل: هو التصاق القتلى بعضهم ببعض في بدر، وقيل: هو الأسر فيه، وقد أسر سبعون قرشياً فيه. والحديث مر في كتاب الاستسقاء.

سورَةُ الشُّعَرَاءِ

أي: هذا تفسير بعض سورة الشعراء. مكية كلها إلا آية واحدة. ﴿إلاَّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعدما ظلموا﴾ [الشعراء:٢٢٧] نزلت في حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك شعراء الأنصار، وقال مقاتل: فيها من المدني آيتان: ﴿والشعراء يتبعهم الغاوون﴾ [الشعراء:٢٢٤] وقوله: ﴿أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل﴾ [الشعراء:١٩٧] وعند السخاوي: نزلت بعد سورة الواقعة، وقبل سورة النمل، وهي: مائتان وسبع وعشرون آية، وألف ومائتان وسبع وتسعون كلمة، وخمسة آلاف وخمسمائة وإثنان وأربعون حرفاً.

وقال مُجاهِدٌ تَعْبَثُونَ تَبْنُونَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أتبنون بكل ريع آية تعبثون﴾ [الشعراء:١٢٨] وفسر تعبثون بقوله: «**تبنون**». ووصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه في قوله: ﴿أتبنون بكل ريع﴾ قال: بكل فج «**آية تعبثون**»، قال: بنياناً. وعن ابن عباس: بكل ريع بكل شرف، عن قتادة والضحاك ومقاتل والكلبي: طريق، وهي رواية عن ابن عباس، وعن عكرمة: واد، وعن مقاتل: كانوا يسافرون ولا يهتدون إلاَّ بالنجوم فبنوا على الطرق أعلاماً طوالاً عبثاً ليهتدوا بها وكانوا في غبة منها، وقال الكرماني: كانوا يبنون بروجاً للحمامات يعبثون بها. والريع المرتفع من الأرض والجمع ريعة بكسر الراء وفتح الياء، وأما الأرياع فمفرده: ريعة، بالكسر والسكون.

هَضِيمٌ: يَتَفَتَّتُ إذَا مُسَّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم﴾ [الشعراء:١٤٧-١٤٨] وفسر هضيماً بقوله: «يتفتت إذا مس» على صيغة المجهول، وهذا قول مجاهد أيضاً، وقيل: هو المنظم في وعائه قبل أن يظهر.

مُسَحَّرِينَ: المَسْحُورِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا إنما أنت من المسحرين﴾ [الشعراء:١٥٣-١٨٥] وفسره بقوله: «**المسحورين**» أي: من سحر مرة بعد مرة من المخلوقين المعللين بالطعام والشراب، وقال الفراء: أي أنك تأكل الطعام وتشرب الشراب وتسحر به، والمعنى: لست بملك إنما أنت بشر مثلنا لا تفضلنا في شيء. وقال أبو عبيدة: كل من أكل فهو مسحر، وذلك أن له سحراً، بفتح السين وسكون الحاء، أي: رئة، وقيل: من السحر بالكسر.

واللَّيْكَةُ والأَيْكَةُ جَمْعُ أَيْكَةٍ وَهْيَ جَمْعُ شَجَرٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كذب أصحابُ الأيكة المرسلين﴾ [الشعراء:١٧٦] والليكة، بفتح اللام والأيكة بفتح الهمزة. قال الجوهري: من قرأ أصحاب الأيكة فهي الغيضة، ومن قرأ: ليكة، فهي القرية. وقال: الأيك الشجر الكثير الملتف الواحدة أيكة. **قلت**: قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر أصحاب ليكة هنا، وفي (ص) بغير همزة، والباقون بالهمزة فيهما. **قوله**: «**جمع أيكة**» كذا في النسخ وهو غير صحيح، والصواب أن يقال: والليكة والأيكة مفرد أيك، ويقال: جمعها أيك، والعجب من بعض الشراح حيث لم يذكر هنا شيئاً بل قال: الكلام الأول من قول مجاهد، ومن جمع أيكة... الخ من كلام أبي عبيدة، وحاشا من مجاهد ومن أبي عبيدة أن يقولا الأيكة جمع أيكة. **قوله**: «**وهي جمع شجر**»، كذا للأكثرين، وعند أبي ذر: وهي جمع الشجر، وفي بعض النسخ وهي جماعة الشجر، وعلى كل التقدير: هذا في نفس الأمر تفسير غيضة التي يفسر بها الأيكة، لأن الغيضة هي جماعة الشجر، وإذا لم يفسر الأيكة بالغيضة لا يستقيم هذا الكلام. فافهم فإنه موضع التأمل.

يَوْمِ الظُّلَّةِ إظْلالُ العَذَابِ إيَّاهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأخذهم عذاب يوم الظلة﴾ وفسر «**يوم الظلة**» بقوله: «**إظلال العذاب إياهم**»، وفي التفسير معنى الظلة هنا: السحاب التي أظلتهم.

مَوْزُونٍ مَعْلُومٍ

هذا غير واقع في محله فإنه في سورة الحجر، وكأنه من جهل الناسخ لعدم تمييزه، وهو قوله تعالى: ﴿وأنبتنا فيها من كل شيء موزون﴾ [الحجر:١٩].

كالطَّوْدِ الجَبَلِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ [الشعراء:٦٣]وفسر الطود بالجبل، ووقع هذا لأبي ذر منسوباً إلى ابن عباس، ولغيره منسوباً إلى مجاهد، وفي بعض النسخ: كالطود الجبل.

الشِّرْذِمَةُ طائِفَةٌ قَلِيلَةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن هؤلاء لشرذمة قليلون﴾ [الشعراء:٥٤] وفسر الشرذمة «بطائفة قليلة»، وقال الثعلبي: أرسل فرعون في إثر موسى لما خرج مع بني إسرائيل ألف ألف وخمسمائة ألف ملك، مع كل ملك ألف فارس، وخرج فرعون في الكرسي العظيم فكان فيه ألفا ألف فارس. فإن قلت: روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أتبعه فرعون في ألفي حصان سوى الإناث وكان موسى ﷺ في ستمائة ألف من بني إسرائيل، فقال فرعون: إن هؤلاء لشرذمة قليلون، فكيف التوفيق بين الكلامين؟ قلت: يحتمل أن يكون مراد ابن عباس: خواص فرعون الذين كانوا يلازمونه ليلاً ونهاراً، ولم يذكر غيرهم، على أن الذي ذكره الثعلبي لا يخلو عن نظر، وقد روي عن عبد الله، قال: كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً.

في السَّاجِدِينَ المُصَلِّينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين﴾ [الشعراء:٢١٨-٢١٩] وفسر الساجدين بالمصلين، وكذا فسره الكلبي، وقال: الذي يرى تصرفك مع المصلين في أركان الصلاة في الجماعة قائماً وقاعداً وراكعاً وساجداً. قال الثعلبي: هو رواية عن ابن عباس.

قال ابنُ عَبَّاسٍ: لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ كأنَّكُمْ

أي قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون﴾ [الشعراء:١٢٩] إن معنى: لعلكم كأنكم، وقرأ أبي بن كعب: كأنكم تخلدون، وقرأ ابن مسعود: ﴿لعلكم تخلدون﴾، وعن الواحدي: كل ما في القرآن: لعل، فهو للتعليل إلاَّ هذا الحرف فإنه للتشبيه، قيل: في الحصر نظر لأنه قد قيل مثل ذلك في قوله: ﴿لعلك باخع نفسك﴾ [الشعراء:٣].

الرِّيعُ الأَيْفاعُ مِنَ الأَرْضِ وَجَمْعُهُ رِيَعَةٌ وأرْياع واحِدَ الرِّيَعَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أتبنون بكل ريع آية تعبثون﴾ [الشعراء:١٢٨]. وقال: «الريع الأيفاع من الأرض»، الأيفاع بفتح الهمزة جمع يافع وهو المكان المرتفع من الأرض، ومنه يقال: غلام يافع من أيفع الغلام أي: ارتفع، والصواب: اليفاع من الأرض بفتح الياء والفاء وهو المرتفع منها، وقد فسر الريع بكسر الراء بقوله: الأيفاع واليفاع من الأرض، وقال

الجوهري: يقال: غلام يافع ويفع ويفعة وغلمان أيفاع ويفعة أيضاً، وقال: والريع بالكسر المرتفع من الأرض، وقال عمارة: هو الجبل، والريع أيضاً: الطريق. قلت: وكذا قال المفسرون، وقيل: الفج بين الجبلين، وعن مجاهد: الثنية الصغيرة وعن عكرمة وادٍ، وعن ابن عباس: بكل ريع يعني: بكل شرف، والريع بالفتح النماء، ومنه ريع الأملاك. **قوله: «وجمعه»**، أي: جمع الريع «ريعة» بكسر الراء وفتح الياء كقرد وقردة. **قوله: «وأرياع واحد الريعة»**، بسكر الراء وسكون الياء، وعند جماعة من المفسرين: ربع واحد وجمعه أرياع وريعة بالتحريك، وريع جمع أيضاً واحده ريعة بالسكون: كمهن وعهنة.

مَصانِعَ كلُّ بِناء فَهْوَ مَصْنَعَةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون﴾ [الشعراء:١٢٩] وقال: «**كل بناء فهو مصنعة**» وكذا قال أبو عبيدة، ومصنعة مفرد مصانع، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: المصانع القصور والحصون، وقال عبد الرزاق: المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية، وقيل: المصانع بروج الحمام.

فَرِهِينَ مَرِحِينَ فارِهِينَ بِمَعْناهُ ويُقالُ: فارِهِينَ حاذِقِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتنحون من الجبال بيوتاً فارهين﴾ [الشعراء:١٤٩] وفسره بقوله: مرحين، وكذا فسره أبو عبيدة، ومرحين جمع مرح صفة مشبهة من مرح بالكسر مرحاً، والمرح شدة الفرح والنشاط، وعن ابن عباس: أشرين، وعن الضحاك: كيسين، وعن قتادة: معجبين بصنيعهم، وعن مجاهد: شرهين، وعن عكرمة: ناعمين، وعن السدي: متحيرين، وعن ابن زيد: أقوياء، وعن الكسائي: بطرين، وعن الأخفش: فرحين، وهكذا هو رواية أبي ذر، وقال بعضهم: وصوبه بعضهم لقرب مخرج الحاء من الهاء وليس بشيء. قلت: أراد بالمصوب صاحب (**التوضيح**) ورده عليه ليس بشيء لأن الهاء والحاء من حروف الحلق والعرب تعاقب بين الحاء والهاء مثل مدحته ومدهته. **قوله: «فارهين بمعناه»**، أي: بمعنى: فرهين، من قوله فره الرجل فهو فاره. **قوله: «ويقال: فارهين حاذقين»** وكذا روي عن عبد الله بن شداد، وقال الثعلبي: وقرىء فرهين بالألف: فارهين، أي: حاذرين بنحتها، وقيل: متحيرين لمواضع نحتها.

تَعْثَوْا هُوَ أشَدُّ الفَسادِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ [الشعراء:١٨٣] وتفسيره بأشد الفساد، تفسير مصدر: تعثوا، لأنه من عثا في الأرض يعثوا: فسد، وكذلك عثى بالكسر يعثي، فمصدر الأول عثواً ومصدر الثاني عثى، فافهم.

عاثَ يَعِيثُ عَيْثاً

أراد بهذا أن معنى: عاث، مثل معنى: عثى: أفسد وليس مراده أن تعثوا مشتق من عاث

لأن تعثوا معتل اللام ناقص، وعاث معتل العين أجوف، ومن له أدنى ملكة من التصريف يفهم هذا.

الـجِبِلَّةُ الـخَـلْق جُبِلَ خُـلِقَ ومِنهُ جُبُلاً وجِبِلاً وجُبْلاً يَعْنِـي الـخَـلْقَ قالَهُ ابنُ عَبَّاسٍ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والجبلة الأولين﴾ [الشعراء:١٨٤] وفسرها بالخلق. **قوله: «جبل على صيغة المجهول»**، أي: خلق مجهول أيضاً. **قوله: «ومنه»**، أي: ومن هذا الباب جبلاً في قوله تعالى: ﴿ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً﴾ [يس:٦٢]. وفيه قراءات شتى ذكره البخاري هنا ثلاثة: **الأولى**: جبلاً: بضمتين. **الثانية**: جبلاً، بضم الجيم وسكون الباء. **الثالثة**: جبلاً، بضم الجيم والباء وتشديد اللام، والحاصل أن قراءة نافع وعاصم بكسرتين وتشديد اللام. وقراءة أبي عمرو وابن عامر بكسرتين وتخفيف اللام، وقرأ الأعمش بكسرتين وتخفيف اللام، وقرأ الباقون بضمتين واللام خفيفة، وقرىء في الشواذ بضمتين وبالتشديد وبكسرة وسكون وبكسرة وفتحة وبالتخفيف. **قوله: «قاله ابن عباس»** وقع في رواية أبي ذر ولم يقع عند غيره، وقال بعضهم: هذا أولى فإن هذا كله كلام أبي عبيدة، انتهى. قلت: ليت شعري من أين الأولوية، وكونه كلام أبي عبيدة لا يستلزم نفي كونه من كلام ابن عباس أيضاً.

١ ـــ باب: ﴿ولا تُخْزِنـي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [الشعراء:٨٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولا تخزني يوم يبعثون﴾ ولم يثبت لفظ باب إلاَّ في رواية أبي ذر وحده. **قوله: «يوم يبعثون»** أي: العباد، وقيل: يوم يبعث الضالون، وأبي فيهم.

٢٨٨/٤٧٦٨ ـــ وقال إبْرَاهِيمُ بنُ طَهْمانَ عنِ ابنِ أبي ذِئْبٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ أبي سَعِيدٍ المَقْبُرِيِّ عَنْ أبِيهِ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضيَ الله عنهُ عَنِ النبيِّ ﷺ قال **إنَّ إبْرَاهِيمَ عَلَـيْهِ الصَّلاَةُ والسَّلاَمُ يُرِي أباهُ يَوْمَ القِـيامَةِ عَلَـيْهِ الغَبَرَةُ والقَتَرَةُ**. الغَبَرَةُ هِيَ القَتَرَةُ. [انظر الحديث ٣٣٥٠ وأطرافه].

مطابقته للترجمة من حيث إن هذه والتي قبلها وهي قوله تعالى: ﴿واغفر لأبي إنه كان من الضالين﴾ [الشعراء:٨٦] في قصة سؤال إبراهيم، عليه الصلاة والسلام، ورؤيته أباه على الهيئة المذكورة، وإبراهيم بن طهمان، بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء: الهروي أبو سعيد، سكن نيسابور ثم سكن مكة ومات سنة ستين ومائة وهو من رجال الصحيحين، وابن أبي ذئب محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب واسمه هشام وسعيد يروي عن أبيه عن أبي سعيد واسمه كيسان المديني، وكان يسكن عند مقبرة فنسب إليها.

والحديث معلق وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن عبد الله عن أبيه عن إبراهيم ابن طهمان إلى آخر الحديث.

قوله: «يرى»، ويروى: رأى، **قوله: «أباه»**، هو آزر. **قوله: «عليه الغبرة»** جملة حالية بلا واو. **قوله: «والقترة»**، بفتح القاف والتاء المثناة من فوق وهي سواد كالدخان، وهذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿عليها غبرة ترهقها قترة﴾ [عبس:٤٠-٤١]، أي: تصيبها قترة، ولا يرى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه. **قوله: «الغبرة»**، مبتدأ. وقوله: هي القترة جملة خبره، وهذا من كلام البخاري، والدليل عليه رواية النسائي، وعليه الغبرة والقترة، وتفسيره هكذا غير طائل على ما لا يخفى، يفهم بالتأمل.

٢٨٩/٤٧٦٩ ـــ **حدّثنا** إِسْماعِيلُ حدثنا أَخِي عنِ ابنِ أبي ذِئْبٍ عَنْ سَعِيدٍ المَقْبُرِيِّ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال **يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أباهُ فَيَقُولُ يا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لا تُخْزِنِي يَوْم يُبْعَثُونَ فَيَقُولُ الله إِنِّي حَرَّمْتُ الجَنَّةَ عَلَى الكافِرِينَ**. [انظر الحديث ٣٣٥٠ وطرفه].

هذا طريق آخر عن سعيد عن أبي هريرة بلا واسطة أبيه، وسعيد قد سمع عن أبيه عن أبي هريرة وسمع أيضاً عن أبي هريرة، وذا لا يقدح في صحة الحديث. وإسماعيل هو ابن أبي أويس، واسمه عبد الله يروي عن أخيه عبد الحميد بن أبي ذئب إلى آخره... والحديث قد مضى في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

قوله: «لا تخزني» فإن قيل: إذا أدخل الله أباه في النار فقد أخزاه لقوله: ﴿إنك من تدخل النار فقد أخزيته﴾ [آل عمران:١٩٢] وخزي الوالد خزي الولد فيلزم الخلف في الوعد وأنه محال، وأجيب: لو لم يدخل النار لزم الخلف في الوعيد، وهذا هو المراد بقوله: حرمت الجنة على الكافرين، ويجاب أيضاً بأن أباه يمسخ إلى صورة ذيخ، بكسر الذال المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره خاء معجمة أي: ضبع، ويلقى في النار فلا خزي حيث لا تبقى له صورته التي هي سبب الخزي، فهو عمل بالوعد والوعيد كليهما، وقيل: الوعد مشروط بالإيمان كما أن الاستغفار له كان عن موعدة وعدها إياه، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه.

٢ ـــ بابُ: ﴿وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ واخْفِضْ جَناحَكَ﴾ [الشعراء:٢١٤-٢١٥]. أَلِنْ جانِبَكَ

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وأنذر﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمراد بالأقربين: بنو عبد مناف، وقيل: بنو عبد المطلب، وكانوا أربعين رجلاً، وقيل: هم قريش وبه جزم ابن التين، والقربى في الخمس: بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي، قوله: **«ألن جانبك»**، من الإلانة وهو تفسير قوله: واخفض جناحك، وهكذا فسره المفسرون.

٢٩٠/٤٧٧٠ ـــ **حدّثنا** عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غياثٍ حدثنا أبي حدثنا الأَعْمَشُ قال **حدّثني** عَمْرُو بنُ مُرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قال لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء:٢١٤] صَعِدَ النبيُّ ﷺ عَلَى الصَّفا فَجَعَلَ يُنادِي يا بَنِي

فِهْرٍ يا بَني عَدِيّ لِبُطُونِ قُرَيْش حَتَّى اجْتَمَعُوا فَجَعَلَ الرَّجُلُ إذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رسولاً لِيَنْظُرَ ما هُوَ فَجاءَ أَبُو لَهَبٍ وقُرَيْشٌ فقال أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلاً بالوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِيَّ قالوا نَعَمْ ما جَرَّبْنا عَلَيْكَ إلا صِدْقاً قال فإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ فقال أبُو لَهَبٍ تَبّاً لَكَ سائِرَ اليَوْمِ أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا فَنَزَلَتْ: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ما أَغْنَى عَنْهُ مالُهُ وما كَسَبَ﴾ [المسد:١-٢]. [انظر الحديث ١٣٩٤ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والأعمش سليمان، وعمرو بن مرة، بضم الميم وتشديد الراء. وهذا الحديث مرسل لأن ابن عباس كان حينئذٍ إما لم يولد أو كان طفلاً، وبه جزم الإسماعيلي، وقد مضى هذا الحديث بهذا الإسناد بعينه في كتاب الأنبياء في: باب من انتسب إلى آبائه في الإسلام والجاهلية، ولكن الذي هنا بأتم من ذاك.

قوله: «أرأيتكم»، معناه: أخبروني والعرب تقول: أرأيتكما أرأيتكم عند الاستخبار بمعنى: أخبرني وأخبراني وأخبروني، وتاؤها مفتوحة أبداً. **قوله: «أن خيلاً»** أي: عسكراً. **قوله: «مصدقي»**، بتشديد الياء وأصله: مصدقين لي، فلما أضيف إلى ياء المتكلم سقطت النون وأدغمت ياء الجمع في ياء المتكلم. **قوله: «نذيراً»** أي: منذراً. **قوله: «وتب»** وفي رواية أسامة: وقد تب، وزاد: هكذا قرأها الأعمش يومئذٍ، والتباب الخسران والهلاك، تقول منه: تب تباباً وتب يداه. وقوله: تباً لك، نصب على المصدر بإضمار فعل: أي: ألزمك الله هلاكاً وخسراناً. **قوله: «سائر اليوم»** أي: في جميع اليوم، ومنه: سائر الناس أي جميعهم. **قوله: «ألهذا»** الهمزة فيه للاستفهام على وجه الإنكار.

٢٩١/٤٧٧١ ـــ حدّثنا أبو اليَمانِ أَخْبَرَنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال أَخْبَرَني سَعِيدُ بنُ المسَيَّبِ وأَبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَنَّ أَبا هُرَيْرَةَ قال قامَ رسولُ الله ﷺ حِينَ أَنْزَلَ الله: ﴿وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء:٢١٤] **قال يا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَها اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ الله شَيْئاً يا بَنِي عَبْدِ مَنافٍ لا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ الله شَيْئاً يا عَبَّاسُ ابنَ عَبْدِ المُطَّلِبِ لا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ الله شَيْئاً ويا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ الله ﷺ لا أُغْنِي عَنْكِ مِنَ الله شَيْئاً ويا فاطِمَةُ بِنْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ سَلِينِي ما شِئْتِ مِنْ مالِي لا أُغْنِي عَنْكِ مِنَ الله شَيْئاً**. [انظر الحديث ٢٧٥٣ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة وهو أيضاً من مراسيل أبي هريرة لأن أبا هريرة أسلم بالمدينة وهذه القصة وقعت بمكة، وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن أبي حمزة الحمصي. والحديث مر بعين هذا الإسناد وعين هذا المتن في كتاب الوصايا في: باب هل يدخل النساء والولد في الأقارب؟ وهذا تكرار صريح ليس فيه فائدة غير اختلاف الترجمة فيهما.

قوله: **«أو كلمة نحوها»** شك من الراوي، أي: أو نحو: **«يا معشر قريش»** مثل قوله: يا بني فلانة، كما في الحديث الماضي قوله: ﴿اشتروا أنفسكم﴾ أي: باعتبار تخليصها من العذاب كأنه قال: أسلموا تسلموا من العذاب فيكون ذلك كالشري كأنهم جعلوا الطاعة ثمن

النجاة، وفي رواية مسلم: يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار. **قوله: «يا صفية عمة رسول الله ﷺ»** يجوز في: عمة، النصب والرفع باعتبار اللفظ والمحل، وكذلك في قوله: **«يا فاطمة بنت رسول الله ﷺ»** قوله: **«لا أغني عنك»** يقال: ما يغني عنك هذا أي: ما ينفعك.

تابَعَهُ أَصْبَغُ عنِ ابنِ وهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابنِ شِهابٍ

أي تابع أبا اليمان في رواية أصبغ بن الفرج المصري أحد مشايخ البخاري عن عبد الله ابن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، وقد مر وجه المتابعة في كتاب الوصايا، والحكمة في إنذار الأقربين أولاً أن الحجة إذا قامت عليهم تعدت إلى غيرهم ولا يبقى لهم علة في الامتناع.

سورَةُ النَّمْلُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة النمل، ذكر القرطبي وغيره أنها مكية بلا خلاف، وعند السخاوي: نزلت قبل القصص وبعد القصص سبحان، وهي ثلاثة وتسعون آية، وألف ومائة وتسع وأربعون كلمة، وأربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفاً.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبت لفظ: سورة. والبسملة لأبي ذر وحده، وثبت للنسفي لكن بعد البسملة.

والـخَبْءُ ما خَبأْتَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء﴾ [النمل:٢٥] الآية. وفسره بقوله: **«ما خبأت»** وعن الفراء يخرج الخبء أي الغيث من السماء والنبات من الأرض. **قوله: «والخبء»** بالواو في أوله في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره بلا واو، ومثل هذه الواو تسمى: واو الاستفتاح، هكذا سمعت من أساتذتي الكبار.

لا قِبَلَ لا طاقَةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إرجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها﴾ [النمل:٣٧] الآية، وفسره بقوله: **«لا طاقة»** لهم بها وأخرج الطبري من طريق إسماعيل بن أبي خالد مثله، وكذا قاله أبو عبيدة.

الصَّرْحُ كُلُّ مِلاَطٍ اتُّخِذَ مِنَ القَوَارِيرِ والصَّرْحُ القَصْرُ وجَماعَتُهُ صُرُوحٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قيل لها ادخلي الصرح﴾ [النمل:٤٤] الآية وفسر الصرح بقوله: **«كل ملاط»** بكسر الميم في رواية الأكثرين، وفي رواية الأصيلي بالباء الموحدة، وكذا في رواية ابن السكن، وكذا بخط الدمياطي في نسخته بالباء، وقال ابن التين بالميم، وقال:

الملاط بالميم المكسورة الذي يوضع بين سافتي البنيان، وقيل: الصخر، وقيل: كل بناء عال منفرد، وبالباء الموحدة المفتوحة ما تكسى به الأرض من حجارة أو رخام، وقال البخاري: كل ملاط اتخذ من القوارير، وكذا قاله أبو عبيدة. **قوله: «والصرح: القصر»** هو قول أبي عبيدة أيضاً. **قوله: «وجماعته»**. والأصوب: وجمعه صروح.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ ولَها عَرْشٌ عَظِيمٌ سَرِيرٌ كَرِيمٌ حُسْنُ الصَّنْعَةِ وغَالِي الثَّمَنِ

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿ولها﴾ أي: ولبلقيس ﴿عرش عظيم﴾ [النمل:٢٣] يعني: سرير كريم وصفه بالكرم على سبيل المجاز على أنه من خيار السرر وأنفسها، كما في قوله: تآخذ كرائم أموال الناس وهي خيارها ونفائسها. **قوله: «حسن الصنعة»**، بفتح الحاء والسين، وقال الكرماني: حسن الصنعة مبتدأ و خبره محذوف أي: له، وهذا يدل على أنه بضم الحاء وسكون السين. **قوله: «غالي الثمن»**، ويروى: غلاء الثمن، وهو عطف على ما قبله، وقال الثعلبي: عرش عظيم ضخم حسن وكان مقدمه من ذهب مفضض بالياقوت الأحمر والزمرد الأخضر ومؤخره من فضة مكلل بألوان الجواهر، وله أربع قوائم قائمة من ياقوت أصفر وقائمة من زمرد أخضر وقائمة من در، وصفائح السرير من ذهب وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق. وعن ابن عباس: كان عرش بلقيس ثلاثين ذراعاً في ثلاثين ذراعاً وطوله في الهواء ثلاثون ذراعاً، وعن مقاتل ثمانين ذراعاً في ثمانين ذراعاً وطوله في الهواء ثمانون ذراعاً مكلل بالجواهر.

يأتُونِي مسْلِمِينَ طائِعِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين﴾ [النمل:٣٨] وفسره بقوله: **«طائعين»** وهكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وقيل: معنى طائعين منقادين لأمر سليمان عليه السلام، ولم يقل: مطيعين، لأن أطاعه إذا أجاب أمره، وطاعه إذا انقاد له، وهؤلاء أجابوا أمره.

رَدِفَ: اقْتَرَبَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿عسى أن يكون رَدِفَ لكم﴾ [النمل:٧٢] وفسر: **«ردف»** بقوله: **«اقترب»**، وهكذا رواه الطبري من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

جامِدَةً قائِمَةً

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿وترى الجبال تحسبها جامدة﴾ [النمل:٨٨] وفسرها بقوله: **«قائمة»** هكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

أوْزِعْنِي اجْعَلْنِي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي﴾

[النمل:١٩]... الآية، فسر قوله: «أوزعني». بقوله: «اجعلني» وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وفي (تفسير النسفي): أوزعني: إجعلني أزع شكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي، وآلفه وارتبطه لا ينقلب عني حتى لا أزال شاكراً لك.

وقال مُجاهِدٌ: نَكِّرُوا غَيِّرُوا

أي: قال مجاهد في معنى قوله تعالى: ﴿نكروا لها عرشها﴾: غيروا، أسنده أبو محمد من حديث ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ: غيروه. وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر صحيح عن مجاهد، قال: أمر بالعرش فغير ما كان أحمر جعل أخضر، وما كان أخضر جعل أصفر غير كل شيء عن حاله.

وأوتِينا العِلْمَ يَقُولُهُ سُلَيمانُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين﴾ [النمل:٤٢] وأشار البخاري إلى أن قوله: «وأوتينا العلم» من قول سليمان، وقال الواحدي: إنه من قول بلقيس، قال بعضهم، والأول المعتمد. قلت: السياق والسباق يدلان على أنه من قول بلقيس أنه من قول قالته مقرة بصحة نبوة سليمان.

الصَّرْحُ بِرْكَةُ ماءٍ ضَرَبَ سُلَيمانُ قَوارِيرَ أَلْبَسَها إِيَّاهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها قال إنه صرح ممرد من قوارير﴾ [النمل:٤٤]... الآية، وفسر «الصرح» المذكور بقوله: «بركة ماء»... إلى آخره، وكذا أخرجه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله، ثم قال: وكانت هلباء شعراء، ومن وجه آخر عن مجاهد: كشفت بلقيس عن ساقيها فإذا هما شعراوان، فأمر سليمان بالنورة فصنعت. **قوله: «قوارير»**، جمع قارورة وهي الزجاج، وكان سليمان أمر ببنائه وأجرى تحته الماء وألقى فيه كل شيء من دواب البحر: السمك وغيره، ثم وضع له سرير في صدرها فجلس عليه، فلما جاءت بلقيس قيل لها: أدخلي الصرح، فلما رأته حسبته لجة وهو معظم الماء، وعن ابن جريج: حسبته بحراً وكشفت عن ساقيها لتخوض إلى سليمان عليه السلام، وباقي القصة مشهور. **قوله: «إياه»** في رواية الأصيلي: إياها.

سورَةُ القَصَصِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة القصص، قال أبو العباس: هي مكية إلا آية نزلت بالجحفة وهي قوله: ﴿إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد﴾ [القصص:٨٥] أي: إلى مكة، وعن ابن عباس: إلى الموت. وعنه: إلى يوم القيامة، وعنه إلى بيت المقدس، وعن أبي

سعيد الخدري رضي الله عنه: إلى الجنة، وهي ثمان وثمانون آية، وألف وأربعمائة وإحدى وأربعون كلمة، وخمسة آلاف وثمانمائة حرف.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم يثبت لفظ سورة والبسملة إلا لأبي ذر والنسفي.

يُقالُ: كلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إلاَّ وَجْهَه، إلاَّ مُلْكَهُ، ويُقالُ: إلاَّ ما أُرِيدَ بِهِ وَجْهُ الله

أشار به إلى قوله تعالى في آخر سورة القصص: ﴿ولا تدعُ مع الله إلهاً آخر لا إله إلاَّ هو كل شيء هالك إلاَّ وجهه له الحكم وإليه ترجعون﴾ [القصص:٨٨] وفسر الوجه بالملك، وكذا نقل الطبري عن بعض أهل العربية، وكذا ذكره الفراء، وعن أبي عبيد إلاَّ وجهه: إلاَّ جلاله. **قوله: «ويقال»**... إلى آخره، قال سفيان: معناه إلاَّ ما أريد به رضاء الله والتقرب لا الرياء ووجه الناس.

وقال مُجاهِدٌ الأَنْباءُ الحجَجُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فعميت عليهم الأنباء﴾ [القصص:٦٦] أن الأنباء هي الحجج، وكذا ذكره الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّكَ لا تَهْدِي من أَحْبَبْتَ ولٰكِنَّ الله يَهْدِي مَنْ يَشاءُ﴾ [القصص:٥٦]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إنك لا تهدي﴾... الآية. **قوله: «لا تهدي»**، خطاب للنبي ﷺ. **قوله: «من أحببت»**، هدايته، وقيل: لقرابته.

٢٩٢/٤٧٧٢ ـــ **حدّثنا** أبو اليَمانِ أخبَرَنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبرَني سَعِيدُ بنُ المُسَيَّبِ عَنْ أبِيهِ قال لـمّا حَضَرَتْ أبا طالِبٍ الوَفاةُ جاءَهُ رسولُ الله ﷺ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أبا جَهْلٍ وَعَبْدَ الله بنَ أبي أمَيَّةَ بنِ المُغِيرَةِ فقال **أيْ عَمِّ قُلْ لا إلهَ إلاَّ الله كَلِمَةً أُحاجُّ لَكَ بِها عِنْدَ الله** فقال أبو جَهْلٍ وعَبْدُ الله بنُ أبي أُمَيَّةَ أتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ المُطَّلِبِ فَلَمْ يَزَلْ رسولُ الله ﷺ يَعْرِضُها عَلَيْهِ وَيُعِيدانِهِ بِتِلْكَ المَقالَةِ حتَّى قال أبو طالِبٍ آخِرَ ما كَلَّمَهُمْ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ المُطَّلِبِ وأبى أن يَقُولَ لا إلهَ إلاَّ الله قال فقال رسولُ الله ﷺ **لأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ما لَمْ أُنْهَ عَنْكَ** فأنْزَلَ الله: ﴿ما كانَ لِلنبيِّ والذِينَ آمَنُوا أنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمشْرِكِينَ﴾ [التوبة:١١٣] وأنْزَلَ الله في أبي طالب فقال لِرَسولِ الله ﷺ: ﴿إنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ الله يَهْدِي مَنْ يَشاءُ﴾ [القصص:٥٦]. [انظر الحديث ١٣٦٠ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو اليمان الحكم بن نافع، وشعيب بن أبي حمزة. والحديث مر في كتاب الجنائز في: باب إذا قال المشرك عند الموت: لا إله إلاَّ الله. قال الكرماني: قيل: هذا الإسناد ليس على شرط البخاري إذ لم يرو عن المسيب إلاَّ ابنه، وقال

صاحب (**التلويح**): وتبعه صاحب (**التوضيح**): هذا الحديث من مراسيل الصحابة لأن المسيب من مسلمة الفتح على قول مصعب، وعلى قول العسكري ممن بايع تحت الشجرة، فأياً ما كان فلم يشهد وفاة أبي طالب لأنه توفي هو وخديجة، رضي الله عنها. في أيام متقاربة في عام واحد للنبي ﷺ، نحو الخمسين، ورد عليهما بعضهم بأنه لا يلزم من كون المسيب متأخراً إسلامه أن لا يشهد وفاة أبي طالب كما شهدها عبد الله بن أبي أمية وهو يومئذٍ كافر ثم أسلم بعد ذلك. انتهى. قلت: حضور عبد الله بن أبي أمية وفاة أبي طالب وهو كافر ثبت في: (**الصحيح**) ولم يثبت حضور المسيب وفاة أبي طالب وهو كافر لا في: (**الصحيح**) ولا في غيره، وبالاحتمال لا يرد على كلام بغير احتمال، فافهم.

قال ابنُ عَبَّاس أُولـي القُوَّةِ لا يَرْفَعُها العُصْبَةُ مِنَ الرِّجالِ. لَتَنُوءُ لَتُثْقِلُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وآتيناه من الكنوز ما أن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة﴾ [القصص:٧٦]... الآية. وفسر قوله: ﴿أولي القوة﴾ بقوله: «**لا يرفعها العصبة من الرجال**» والعصبة ما بين العشرة إلى خمسة عشرة قاله مجاهد، وعن قتادة: ما بين العشرة إلى أربعين، وعن أبي صالح: أربعون رجلاً وعن ابن عباس ما بين الثلاثة إلى العشرة، وقيل: ستون، وفسر قوله: «**لتنوء**»، بقوله: «**لتثقل**»، وقيل: لتميل، وهذا إلى قوله: يتشاورون، لم يثبت لأبي ذر والأصيلي، وثبت لغيرهما إلى قوله: ذكر موسى.

فارِغاً إلاّ مِنْ ذِكْرِ مُوسَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأصبح فؤاد أم موسى فارغا﴾ [القصص:١٠] وفسر فارغاً بقوله: «**إلاّ من ذكر موسى**» وفي التفسير: أي ساهياً لاهياً من كل شيء إلاّ من ذكر موسى عليه الصلاة والسلام، وهمه، قاله أكثر المفسرين، وعن الكسائي: فارغاً أي ناسياً، وعن أبي عبيدة أي: فارغاً من الحزن لعلمها بأنه لم يغرق.

الفَرِحِينَ الـمَرِحِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين﴾ [القصص:٧٦] وفسره بقوله: «**المرحين**» وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

قُصِّيهِ اتبِعِي أثَرَهُ وَقَدْ يَكُونُ أنْ يَقُصَّ الكَلامَ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون﴾ [القصص:١١] أي: قالت أم موسى لأخت موسى: قصيه، أي: اتبعي أثره، من قولهم: قصصت آثار القوم أي: تبعتها. **قوله: «وقد يكون»**... إلى آخره. أراد به أن قص يكون أيضاً من قص الكلام كما في قوله تعالى: ﴿نحن نقص عليك﴾ [القصص:١١] ومنه: قص الرؤيا إذا أخبر بها.

عَنْ جُنُبٍ عَنْ بُعْدٍ عَنْ جَنابَةٍ واحِدٌ وَعَنِ اجْتِنابٍ أيْضاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون﴾ وفسر: «عن جنب» بقوله: «عن بعد» أي: بصرت أخت موسى بموسى أي: أبصرته عن بعد والحال أنهم لا يشعرون لا يعلمون أنها أخت موسى عليه السلام، وعن ابن عباس: الجنب أن يسمو بصر الإنسان إلى الشيء البعيد وهو إلى جنبه لا يشعر به، وعن قتادة: جعلت أخت موسى تنظر إليه كأنها لا تريده. **قوله: عن جنابة** أراد به أيضاً أن معنى عن جنابة: عن بعد. **قوله: «واحد»** أي: معنى عن جنابة: واحد، وكذلك معنى: وعن اجتناب، والحاصل أن كل ذلك بمعنى واحد، وهو: البعد، ومنه: الجنب. سمي به لأنه بعيد عن تلاوة القرآن.

يَبْطِشُ: وَيَبْطُشُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلما أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما﴾ [القصص:١٩] وبين أن فيه لغتين إحداهما: يبطش، بضم الطاء، والآخرى: يبطش، بالكسر.

يأْتَمِرُونَ: يَتَشاوَرُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قال يا موسى إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك﴾ [القصص:٢٠] وفسر: «**يأتمرون**» بقوله: «**يتشاورون**» وقيل: معناه يأمر بعضهم بعضاً، والقائل لموسى بذلك هوحزقيل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون، والملأ: الجماعة.

العُدْوَانُ والعَدَاءُ والتَّعَدِّي وَاحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلا عدوان علي والله على ما نقول وكيل﴾ [القصص:٢٨] وبيّنَ أن معنى هذه الألفاظ الثلاثة واحد، وهو التعدي والتجاوز عن الحق، والقائل بهذا هو شعيب عليه السلام، وقصته مشهورة.

آنَسَ: أبْصَرَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور ناراً﴾ [القصص:٢٩] وفسره بقوله: «**أبصر**».

الجِذْوَةُ قِطْعَةٌ غَلِيظَةٌ مِنَ الخَشَبِ لَيْسَ فِيها لَهَبٌ: والشِّهابُ فِيهِ لَهَبٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو جذوة من النار لعلكم تصطلون﴾ [القصص:٢٩] وفسر الجذوة بقوله: «**قطعة**» إلى آخره، وقال مقاتل وقتادة: الجذوة العود الذي احترق بعضه، وجمعها جذى، والجيم في جذوة مثلثة وهي لغات وقرءات ومعنى: يصطلون تستدفئون. **قوله: «والشهاب فيه لهب»**، أشار به إلى قوله تعالى في سورة النمل: ﴿إني آنست ناراً لعلي آتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون﴾ [النمل:٧] وفسر الشهاب بأن فيه

لهباً، قال الجوهري: الشهاب شعلة نار ساطعة، وقال: اللهب لهب النار وهو لسانها، وكني أبو لهب لجماله.

كأنَّها جانٌّ وهْيَ فـي آيَةٍ أُخْرَى كأنَّها حَيَّةٌ تَسْعَى والـحَيَّاتُ أجْناسٌ الـجانُّ والأفاعِي والأساوِدُ

هذا ثبت للنسفي، وأشار بقوله: «**كأنها**» إلى قوله تعالى في هذه السورة: ﴿وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً﴾ [القصص:٣١] **قوله**: «**وهي في آية أخرى**» ﴿كأنها حية تسعى﴾ [طه:٢٠] وهو في سورة طه، وهي قوله تعالى: ﴿قال: القها يا موسى فألقاها فإذا هي حية تسعى﴾ وفي الشعراء: ﴿فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين﴾ [الأعراف:١٠٧ والشعراء:٣٢] ولم يذكر البخاري هذا مع أنه داخل في قوله: «**والحيات أجناس**» وهي جمع حية وهي إسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير، وذكر الله تعالى في القرآن الحية والجان والثعبان، فالحية تشمل الجان والثعبان، وكانت حية ليلة المخاطبة لئلا يخاف موسى عليه الصلاة والسلام، منها إذا ألقاها بين يدي فرعون، وعن ابن عباس: صارت حية صفراء لها عرف كعرف الفرس، وجعلت تتورم حتى صارت ثعباناً وهي أكبر ما يكون من الحيات فلذلك قال في موضع آخر: ﴿كأنها جان﴾ وهي أصغر الحيات وفي موضع آخر: ثعبان، وهو أعظمها، فالجان ابتداء حالها والثعبان انتهاء حالها، وكان الجان في سرعة فلذلك قال: ﴿فلما رآها تهتز كأنها جان﴾ ويقال: كان ما بين لحيي الحية أربعون ذراعاً، وعن ابن عباس: لما انقلبت الحية ثعباناً ذكراً صار يبتلع الصخر والحجر. **قوله**: «**والأفاعي**» جمع أفعى على وزن أفعل، يقال: هذه أفعى بالتنوين، والأفعوان ذكر الأفاعي. **قوله**: «**والأساود**»، جمع أسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد، وقال الجوهري: الجمع الأساود لأنه إسم، ولو كان صفة لجمع على فعل يعني لقال: سود، يقال: أسود سالخ غير مضاف لأنه يسلخ جلده كل عام والأنثى: أسودة، ولا توصف بسالخة.

رِدْءاً مُعِيناً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني﴾ [القصص:٣٤] وفسره بقوله: «**معيناً**» يقال: فلان ردء فلان إذا كان ينصره ويشد ظهره، ويقال: أردأت الرجل أعنته.

قال ابنُ عَبَّاسٍ لِكَي يُصَدِّقُنِي. وقال غَيْرُهُ سَنَشُدُّ سَنُعِينُكَ كُلَّما عَزَّزْتَ شَيْئاً فَقَدْ جَعَلْتَ لَهُ عَضُداً

أي: قال ابن عباس في قوله: ﴿ردءاً يصدقني﴾ [القصص:٣٤] لكي يصدقني، وفي التفسير: يصدقني أي: مصدقاً وليس الغرض بتصديقه أن يقول له: صدقت، أو يقول للناس: صدق موسى، وإنما هو أن يلخص بلسانه الحق أو يبسط القول فيه، ويجادل به الكفار كما

يفعل الرجل المنطيق ذو المعارضة. **قوله: «قال غيره»**، أي: غير ابن عباس في معنى قول الله تعالى: ﴿سنشد عضدك بأخيك﴾ [القصص:٣٥] سنعينك. وقيل: سنقويك به، وشد العضد كناية عن التقوية. **قوله: «كلما عززت»**، من: عز فلان أخاه إذا قوّاه، ومنه قوله تعالى: ﴿فعززنا بثالث﴾ [يس:١٤٢] يخفف ويشدد أي: قوينا وشددنا.

مَقْبُوحِينَ: مُهْلَكِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويوم القيامة هم من المقبوحين﴾ [القصص:٤٢] وفسره بقوله: **«مهلكين»**، وهكذا فسره أبو عبيدة، وقال غيره: أي من المتعدين الملعونين من القبح وهو الإبعاد. وقال ابن زيد: يقال: قبح الله فلاناً قبحاً وقبوحاً، أي: أبعده من كل خير، وقال الكلبي: يعني سواد الوجه وزرقة العين، وعلى هذا يكون بمعنى المقبحين.

وصَّلْنا: بَيَّنَّاه وأتْمَمْناهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون﴾ [القصص:٥١] وفسر: وصلناه بقوله: **«بيناه»** وعن السدي كذلك، وعن الفراء: أتبعنا بعضه بعضاً فاتصل. **قوله: «وأتممناه»**، الضمير المنسوب فيه بيناه يرجع إلى القول، المعنى: بينا لكفار مكة في القرآن من خبر الأمم الماضية كيف عذبوا بتكذيبهم.

يُجْبى: يُجْلَبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يجبى إليه ثمرات كل شيء﴾ [القصص:٥٧] وفسر: يجبى بقوله: **«يجلب»** وقرأ نافع: تجبى، بالتاء المثناة من فوق والباقون بالياء. **قوله: «إليه»** أي: إلى الحرم، والمعنى: يجلب ويحمل من النواحي ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا أي: من عندنا.

بَطِرَتْ: أشِرَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها﴾ [القصص:٥٨] وفسر قوله: **«بطرت»**، بقوله: **«أشرت»**، أي: طغت وبغت، وقال ابن فارس: البطر تجاوز الحد في المرح، وقيل: هو الطغيان بالنعمة.

في أُمِّها رسولاً أُمُّ القُرَى مَكَّةُ وما حَوْلَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً﴾ [القصص:٥٩]، الآية. وذكر أن المراد بأم القرى مكة وما حولها، سميت بذلك لأن الأرض دحيت من تحتها.

تُكِنُّ تُخْفِي أكْنَنْتُ الشَّيْءَ أخْفَيْتُهُ وكَنَنْتُهُ أخفَيْتُهُ وأظْهَرْتُهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون﴾ [القصص:٦٩]

وفسر: «تكن»، بقوله: «تخفي» وتكن، بضم التاء من أكننت الشيء إذا أخفيته. **قوله: «وكننته»** من الثلاثي ومعناه: خفيته بدون الهمزة في أوله أي: أظهرته، وهو من الأضداد، ووقع في الأصول: أخفيته في الموضعين بالهمزة في أوله ولأبي ذر بحذف الألف في الثاني وكذا قال ابن فارس أخفيته سترته وخفيته أظهرته.

﴿وَيْكَأَنَّ اللهَ﴾ مِثْلُ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ ﴿اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [القصص:٨٢] يُوَسِّعُ عَلَيْهِ وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأَنَّ الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر﴾ وهذا وقع لغير أبي ذر، وفسر قوله: «**وي كأن الله**» بقوله: مثل: «**ألم تر**» إلى آخره، وكذا فسره أبو عبيدة، وقال الزمخشري وي، مفصولة عن: كأن، وهي كلمة تنبيه على الخطأ وهو مذهب الخليل وسيبويه، وعند الكوفيين إن: ويك بمعنى: ويلك، وأن المعنى: ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون، ويجوز أن يكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وي، وأنه بمعنى: لأنه، والكلام لبيان المقول لأجله هذا القول أو لأنه لا يفلح الكافرون. **قوله: «ويقدر»**، أي: ويقتر. **قوله: «يوسع عليه»**، يرجع إلى قوله: ﴿يبسط الرزق﴾ وقوله: «**يضيق عليه**» يرجع إلى قوله: «**ويقدر**».

٢ ــــ باب: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ القُرْآنَ﴾ [القصص:٨٥]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد﴾...الآية، ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر. **قوله: «فرض عليك»**، قال الثعلبي: أي: أنزله، وعن عطاء بن أبي رباح: فرض عليك العمل بالقرآن.

٢٩٣/٤٧٧٣ ــــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ أخبرنا يَعْلَى حدثنا سُفْيانُ العُصْفُرِيُّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ: ﴿لَرَادُّكَ إلى مَعادٍ﴾ قال إلى مَكَّةَ.

مطابقته للترجمة من حيث إنه تفسير لها. ويعلى، بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وبالقصر: ابن عبيد الطنافسي، وسفيان هو ابن دينار العصفري. بضم العين وسكون الصاد المهملتين وضم الفاء وبالراء: الكوفي التمار، وقد مر في آخر الجنائز. وليس له في البخاري سوى هذين الموضعين. واختلفوا في قوله: «**لرادك إلى معاد**» **فعن مجاهد**: مثل قول ابن عباس، وعن القعنبي: معاد الرجل بلده لأنه ينصرف ثم يعود إلى بلده، وعن أبي سعيد الخدري: الموت، وعن الحسن الزهري: إلى يوم القيامة، وعن ابن صالح: إلى الجنة.

سورَةُ العَنْكَبوتِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة العنكبوت، وهي مكية. وقال ابن عباس: فيها اختلاف في سبع عشرة آية، فذكرها وقال مقاتل نزلت: ﴿ألم أحسِبَ الناس﴾ [العنكبوت:١-٢] في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أول قتيل من المسلمين يوم بدر.

رماه ابن الحضرمي بسهم فقتله، وهو أول من يدعى إلى الجنة من شهداء أمة محمد ﷺ، وقال السخاوي: نزلت بعد: ﴿الم غلبت الروم﴾ [الروم:١-٢] وقبل سورة المطففين، وهي تسع وستون آية، وألف وتسعمائة وإحدى وثمانون كلمة، وأربعة آلاف ومائة وخمسة وتسعون حرفاً.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ في بعض النسخ، وأما الترجمة فلم تثبت إلاَّ لأبي ذر.

قالَ مجاهِدُ: وكانُوا مُسْتَبْصِرِينَ: ضَلَلَةً

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين﴾ [العنكبوت:٣٨]. **قوله: «ضللة»**، جمع ضال، قاله الكرماني وفيه ما فيه، والصواب: ضلالة. وكذا هو في عامة النسخ، وفي التفسير: مستبصرين يعني في الضلالة، وعن قتادة: مستبصرين في ضلالتهم معجبين بها، وعن الفراء: عقلاء ذوي بصائر، وعن الضحاك والكلبي ومقاتل: حسبوا أنهم على الحق والهدى وهم على الباطل.

وقال غيْرُهُ: الْحَيَوَانُ والْحَيُّ واحِدٌ

أي: قال غير مجاهد، وقال صاحب **(التوضيح)**: أي: غير ابن عباس، وليس كذلك على ما لا يخفى، ولم يثبت هذا إلاَّ لأبي ذر. وفي رواية النسفي: الحيوان والحياة واحد، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون﴾ [العنكبوت:٦٤] وقال: معنى **«الحيوان والحي واحد»** يعني: دار الآخرة هي الحياة أو الحي، وفي التفسير: لهي الحيوان، يعني الدار الباقية التي لا زوال لها ولا موت فيها، وقيل: ليس فيها إلاَّ حياة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها، وكأنها في ذاتها نفس الحيوان، والحيوان مصدر حي. وقياسه: حييان، وقلبت الياء الثانية واواً كما قيل: حيوة. وبه سمي ما فيه حيوة حيواناً وإنما اختير لفظ: الحيوان دون الحياة لما فيه زيادة معنى ليس في بناء الحياة، وهو ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان ونحوه، والحياة حركة كما أن الموت سكون فلذلك اختير لفظ الحيوان المقتضي للمبالغة.

﴿ولَيَعْلَمَنَّ اللهُ﴾ [العنكبوت:٣] عَلِمَ اللهُ ذٰلِكَ إنَّما هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَلِيَمِيزَ اللهُ كَقَوْلِهِ: ﴿لِيَمِيزَ اللهُ الخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال:٣٧]

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين﴾. [العنكبوت:١١] وفي التفسير: أي حال الفريقين ظاهرة عند الله الذي يملك الجزاء، وقال الله تعالى أيضاً: ﴿فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾. **قوله: «وإنما هي»**، أي: إنما لفظة: **«وليعلمن الله»**، بلام التأكيد ونونه بمنزلة قوله: **«فليميز الله»** يعني: علم الله ذلك من قبل لأنه فرق بين الطائفتين، كما في قوله تعالى: ﴿ليميز الله الخبيث من الطيب﴾ [الأنفال:٣٧]

أي: الكافر من المؤمن.

أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ أَوْزَاراً مَعَ أَوْزَارِهِمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم﴾ [العنكبوت:١٣] وفسره بقوله: أوزاراً مع أوزارهم، وكذا فسره أبو عبيدة أي: بسبب من أضلوا وصدوا عن سبيل الله عز وجل فيحملون أوزارهم كاملة يوم القيامة.

سورَةُ ألـم غُلِبَتِ الرُّومُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الروم، وهي مكية وفيها اختلاف في آيتين، قوله: ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ [لقمان:٢٧] فذكر السدي أنها نزلت بالمدينة، وقوله: ﴿وإن الله عنده علم الساعة﴾ [لقمان:٣٤] وقال السخاوي: نزلت بعد: ﴿إذا السماء انشقت﴾ [الانشقاق:١] وقبل العنكبوت، وهي ستون آية، وثمانمائة وتسع عشرة كلمة، وثلاثة آلاف وخمسمائة وأربعة وثلاثون حرفاً، والروم إثنان: **الأول**: من ولد يافث بن نوح عليه السلام، وهو رومي بن لنطي بن يونان بن يافث، **الثاني**: الذي رجع إليهم الملك من ولد رومي بن لنطي من ولد عيص بن إسحاق عليه السلام، غلبوا على اليونانيين فبطل ذكر الأولين وغلب هؤلاء على الملك. وروى الواحدي من حديث الأعمش: عن عطية عن أبي سعيد الخدري، قال: لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب بذلك المؤمنون، فنزلت ﴿ألم غلبت الروم﴾ [الروم:١-٢] إلى أن قال: يفرح المؤمنون بظهور الروم على أهل فارس.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ سورة إلاَّ لأبي ذر.

قال مُجاهِدٌ يُحْبَرُونَ: يُنَعَّمُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يُحبرون﴾ [الروم:١٥] وفسر: «**يحبرون**» بقوله: «**ينعمون**». وهذا التعليق رواه الحنظلي عن حجاج: حدثنا شبابة حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وعن ابن عباس: يكرمون، وقيل: السماع في الجنة.

فَلاَ يَرْبُو عِنْدَ الله مَنْ أَعْطَى عَطِيَّةً يَبْتَغِي أَفْضَلَ مِنْهُ فَلاَ أَجْرَ لَهُ فِيها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله﴾ [الروم:٣٩] وهذا قد اختلف في معناه، فقال سعيد بن جبير ومجاهد وطاووس وقتادة والضحاك: هو الرجل يعطي الرجل العطية ويهدي إليه الهدية ليأخذ أكثر منها، فهذا ربا حلال ليس فيه أجر ولا وزر فهذا للناس عامة، وفي حق النبي ﷺ، حرام عليه أن يعطي شيئاً

فيأخذ أكثر منه، لقوله تعالى: ﴿ولا تمنن تستكثر﴾ [المدثر:٦]. وقال الشعبي: هو الرجل يلتزق بالرجل فيحمله ويخدمه ويسافر معه فيحمل له ربح ماله ليجزيه، وإنما أعطاه التماس عونه ولم يرد وجه الله تعالى، وقال إبراهيم: هذا في الجاهلية، كان يعطي الرجل قرابته المال يكثر به ماله. **قوله: «من أعطى عطية»...** إلى آخره، تفسير قوله: **«فلا يربو»**. **قوله: «يبتغي»**، أي: يطلب أفضل منه أي أكثر. **قوله: «فلا أجر له فيها»**، أي: في هذه العطية، ولا وزر عليه.

يَمْهَدُونَ: يُسَوُّونَ المَضاجِع

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن عمل صالحاً فلأنفسهم يمهدون﴾ [الروم:٤٤] وفسر: **«يمهدون»**، بقوله: **«يسوون المضاجع»** وكذا رواه الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، أي: يوطؤون مقار أنفسهم في القبور أو في الجنة.

الوَدْقُ: المَطَرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فترى الودق يخرج من خلاله﴾ [الروم:٤٨] وفسر: **«الودق»** **«بالمطر»** وكذا فسره مجاهد فيما روى عنه ابن أبي نجيح.

قال ابنُ عَبّاسٍ: ﴿هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيمانُكُمْ﴾ [الروم:٢٨] في الآلهَةِ وفِيهِ تَخافُونَهُمْ انْ يَرِثُوكُمْ كما يَرِثُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم﴾. **قوله: «في الآلهة»**، أي: نزل هذا في حق الآلهة. **قوله: «وفيه»**، أي: وفي حق الله، وهذا على سبيل المثل، أي: هل ترضون لأنفسكم أن يشارككم بعض عبيدكم فيما رزقناكم تكونون أنتم وهم فيه سواء من غير تفرقة بينكم وبين عبيدكم تخافونهم أن يرث بعضهم بعضكم أو أن يستبدوا بتصرف دونكم كما يخاف بعض الأحرار بعضاً. فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم فكيف ترضون لرب الأرباب أن تجعلوا بعض عباده شريكاً له؟

يَصَّدَّعُونَ يَتَفَرَّقُونَ فاصْدَعْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يومئذٍ يصدعون﴾ [الروم:٤٣] وفسره بقوله: **«يتفرقون»**، وكذا فسره أبو عبيدة، وقيل: هو بمعنى قوله: ﴿يومئذٍ يصدر الناس أشتاتاً﴾ [الزلزلة:٦]، وقيل: هو تفاوت المنازل. وفي التفسير: يصدعون يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير، ويصدعون أصله: يتصدعون، قلبت التاء صاداً وأدغمت الصاد في الصاد. **قوله: «فاصدع»** أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ [الحجر:٩٤] أي: أفرق وأمضه، قاله أبو عبيدة، وأصل الصدع الشق في الشيء.

وقال غَيْرُهُ: ضُعْفٌ وضَعْفٌ، لُغَتانِ

أي: قال غير ابن عباس رضي الله عنهما، في قوله تعالى: ﴿الله الذي خلقكم من ضعف﴾ [الروم:٥٤]...الآية، الأول بفتح الضاد، والثاني بالضم، وقرىء بهما. فالجمهور بالضم. وقرأ عاصم وحمزة بالفتح، وقال الخليل: الضعف بالضم ما كان في الجسد، وبالفتح ما كان في العقل.

وقال مُجاهِدٌ: السُّوأى الإساءَةُ جَزَاءُ المُسيئِينَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ثم كان عاقبة الذين أساؤوا السوأى أن كذبوا بآيات الله﴾ [الروم:١٠] وفسر: «السوأى» «بالإساءة» واختلف في ضبط الإساءة، فقيل: بكسر الهمزة والمد، وجوز ابن التين فتح أوله ممدوداً ومقصوراً، وقال النسفي: السوأى تأنيث الأسوأ، وهو الأقبح، كما أن الحسنى تأنيث الأحسن.

٢٩٤/٤٧٧٤ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ حدثنا سُفْيانُ حدثنا مَنْصُورٌ والأَعْمَشُ عَنْ أبي الضُّحى عَنْ مَسْرُوقٍ قال بَيْنَما رَجُلٌ يُحَدِّثُ في كِنْدَةَ فقال يَجِيءُ دُخانٌ يَوْمَ القِيامَةِ فَيأْخُذُ بأسْماعِ المُنافِقِينَ وأبصارِهِمْ يأخُذُ المُؤْمِنَ كَهَيْئَةِ الزُّكامِ فَفَزِعْنا فأتَيْتُ ابنَ مَسْعُودٍ وكانَ مُتَّكِئاً فَغَضِبَ فَجَلَسَ فقال مَنْ عَلِمَ فَلْيَقُلْ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلِ الله أعْلَمُ. فإنَّ مِنَ العِلْمِ أنْ تَقُولَ لِما لا تَعْلَمُ لا أعْلَمُ فإنَّ الله قال لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿قُلْ ما أسْألُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أجْرٍ وما أنا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص:٨٦]. وإنَّ قُرَيْشاً أبْطَؤُوا عَنِ الإسْلامِ فَدَعا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ، فقال: اللَّهُمَّ أعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبْعِ يُوسُفَ فأخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيها وأَكَلُوا المَيْتَةَ والعِظامَ وَيَرَى الرَّجُلُ ما بَيْنَ السَّماءِ والأرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخانِ فَجاءَهُ أبُو سُفْيانَ فقال يا مُحَمَّدُ جِئْتَ تأْمُرُنا بِصِلَةِ الرَّحِمِ وإنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فادْعُ الله فَقَرأ: ﴿فارْتَقِبْ يَوْمَ تأتي السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان:١٠-١٥] إلى قَوْلِهِ: ﴿عائِدُونَ﴾ أفَيُكْشَفُ عَنْهُمْ عَذابُ الآخِرَةِ إذا جاءَ؟ ثُمَّ عادُوا إلى كُفْرِهِمْ فَذَلِكَ قَوْلِهِ تعالى: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ البَطْشَةَ الكُبْرَى﴾ [الدخان:١٦] يَوْمَ بَدْرٍ ولِزاماً يَوْمَ بَدْرٍ. [انظر الحديث ١٠٠٧ وأطرافه].

هذا الحديث بعين هذا الإسناد قد مر في كتاب الاستسقاء في: باب إذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط، ولكن في متنهما بعض تفاوت بالزيادة والنقصان، وسفيان هو الثوري، ومنصور هو ابن المعتمر، والأعمش هو سليمان، وأبو الضحى مسلم بن صبيح الكوفي العطار، ومسروق هو ابن الأجدع، روى الحديث عن عبد الله بن مسعود، وقد مر الكلام فيه هناك.

قوله: «في كندة»، بكسر الكاف وسكون النون، قال الكرماني: موضع بالكوفة. قلت: يحتمل أن يكون حديث الرجل بين قوم هم من كندة القبيلة. **قوله: «فأتيت ابن مسعود»** فيه حذف أي: فأتيت ابن مسعود وأخبرته بخبر الرجل، وكان متكئاً فغضب من ذلك فجلس.

قوله: «فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم»، وقال الكرماني: كيف يكون لا أعلم من العلم؟ قلت: تمييز المعلوم من المجهول نوع من العلم، وهو المناسب لما قيل لا أدري نصف العلم. وأما مناسبة الآية له فلأن القول فيما لا يعلم قسم من التكلف. **قوله: «سنة»** بفتح السين، أي: قحط. **قوله: «البطشة الكبرى»**...إلى آخره، أريد بالبطشة القتل يوم بدر، وباللزام الأسر فيه أيضاً.

١ ـ بابٌ: ﴿لاَ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ﴾ [الروم: ٣٠] لِدِينِ الله. ﴿خَلْقُ الأولِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٧] دِينُ الأوَّلِينَ والفِطْرَةُ الإسْلاَمُ

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿لا تبديل لخلق الله﴾ وليس في كثير من النسخ لفظ: باب. **قوله: «لدين الله»**، تفسير: لخلق الله، وكذا روى الطبري عن إبراهيم النخعي في قوله: ﴿لا تبديل لخلق الله﴾ قال: لدين الله، وفي التفسير أي: لدين الله، أي: لا يصح ذلك ولا ينبغي أن يفعل، ظاهره نفي ومعناها نهي، هذا قول أكثر العلماء، وعن عكرمة ومجاهد: لا تغيير لخلق الله تعالى من البهائم بالخصا ونحوها. **قوله: ﴿خلق الأولين﴾** دين الأولين، أشار به إلى أن معنى قوله تعالى: ﴿إن هذا إلاَّ خلق الأولين﴾ يعني: دين الأولين، وهكذا روي عن ابن عباس، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه. **قوله: «والفطرة الإسلام»**، أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر النّاس لا يعلمون﴾ [الروم: ٣٠]. وفسر الفطرة بالإسلام، وهو قول عكرمة، وقيل: الفطرة هنا هي الفقر والفاقة، وفطرة الله نصب على المصدر، أي: فطر فطرة، وقيل: نصب على الإغراء، والدين القيم أي المستقيم.

٢٩٥/٤٧٧٥ ـــ **حدّثنا** عَبْدَانُ أخبرنا عَبْدُ الله أخْبَرَنا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبَرَنِي أبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أنَّ أبا هُرَيْرَة رضي الله عنهُ قال قال رسولُ الله ﷺ: **ما مِنْ مَوْلُودٍ إلاَّ يُولَدُ عَلَى الفِطْرَةِ فأبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أوْ يُنَصِّرَانِهِ أوْ يُمَجِّسانِهِ كما تُنْتَجُ البَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمعاءَ هَلْ تُحِسُّونَ فِيها مِنْ جَدْعاءَ** ثُمَّ يَقُولُ: ﴿فِطْرَةَ الله الَّتي فَطَر النّاسَ عَلَيْها لاَ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ الله ذَلِكَ الدِّينُ القَيِّمُ﴾. [انظر الحديث ١٣٥٨ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي وعبدان لقبه، وعبد الله هو ابن المبارك المروزي، ويونس هو ابن يزيد، والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب، وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والمشهور أن هذه الكنية هي اسمه، والحديث مضى في كتاب الجنائز في: باب إذا أسلم الصبي فمات، بعين هذا الإسناد والمتن، ومضى الكلام فيه مستوفًى.

قوله: «كما تنتج البهيمة»، على صيغة المجهول، **«وبهيمة»** مفعول ثان له، **«وجمعاء»** تامة الأعضاء غير ناقصة الأطراف، والجدعاء التي قطعت أذنها أو أنفها. **قوله: «فأبواه»**، أي: أبو المولود. **قوله: «ثم يقول»** أي: أبو هريرة.

سُورَةُ لُقْمانَ

أي: هذا في تفسير بعض سورة لقمان، وهي مكية وفيها اختلاف في آيتين قوله: ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ [لقمان:٢٧]، فذكر السدي أنها نزلت بالمدينة، وقوله: ﴿إن الله عنده علم الساعة﴾ [لقمان:٣٤] نزلت في رجل من محارب بالمدينة، وقال ابن النقيب: قال ابن عباس: هي مكية إلا ثلاث آيات نزلن بالمدينة، وعن الحسن: إلاَّ آية واحدة، وهي قوله عز وجل: ﴿الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة﴾ [النمل:٢٣، لقمان:٤] لأن الصلاة والزكاة مدنيتان، وهي أربع وثلاثون آية وخمسمائة وثمان وأربعون كلمة، وألفان ومائة وعشرة أحرف.

ولقمان بن باعور بن ناخر بن تارخ وهو آزر أبو إبراهيم عليه الصلاة والسلام، أو قال السهيلي: لقمان بن عنقا بن سرون عاش ألف سنة. وأدرك داود عليه الصلاة والسلام، وأخذ عنه العلم، وكان يفتي قبل مبعث داود عليه الصلاة والسلام، فلما بعث داود قطع الفتيا، وقيل: كان تلميذاً لألف نبي، وعند ابن أبي حاتم عن مجاهد: كان عبداً أسود عظيم الشفتين مشقق القدمين، وعن ابن عباس: كان عبداً حبشياً نجاراً، وقال سعيد بن المسيب: كان من سودان مصر ذو مشافر، أعطاه الله الحكمة ومنعه النبوة، وعن جابر بن عبد الله: كان قصيراً أفطس من النبوة، وقال ابن قتيبة: لم يكن نبياً في قول أكثر الناس وكان رجلاً صالحاً، وعن ابن المسيب: كان خياطاً، وعن الزجاج: كان نجاداً بالدال المهملة، كذا هو بخط جماعة من الأئمة، وقيل: راعياً، وقال الواقدي: كان يحكم ويقضي في بني إسرائيل، وزمانه ما بين عيسى ومحمد ﷺ، وعند الحوتي عن عكرمة: كان نبياً، وهو قد تفرد بهذا القول، وقال وهب بن منبه: كان ابن أخت أيوب، وقال مقاتل: ابن خالة أيوب، واسم ابنه: أنعم، وكان كافراً فما زال حتى أسلم، وقيل: مشكم، وقيل: ماثان، وقيل: ثاران.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ سورة إلاَّ لأبي ذر، ولم تثبت البسملة فقط للنسفي.

لاَ تُشْرِكْ بِاللهِ إنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

أولها هو قوله تعالى: ﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾ [لقمان:١٣] أي: أذكر إذ قال لقمان. **قوله: «وهو يعظه»** جملة حالية. **قوله: «لا تشرك بالله»** أي: مع الله. **قوله: «لظلم»**، الظلم وضع الشيء في غير موضعه، والشرك ينسب نعمة الله إلى غيره لأن الله هو الرزاق والمحيي والمميت.

٢٩٦/٤٧٧٦ ــــ **حدثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدَّثنا جَرِيرٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قال لَمَّا نَزَلَتْ هٰذِهِ الآيَةُ: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام:٨٢]. شَقَّ ذٰلِكَ عَلَى أَصْحابِ رسولِ الله ﷺ وقالُوا أينا لَمْ يَلْبِسْ إِيمانَهُ بِظُلْمٍ

فقال رسولُ الله ﷺ إنَّهُ لَيس بِذاكَ ألاَ تَسمَعُ إلى قَوْلِ لُقمانَ لابنِهِ: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾. [انظر الحديث ٣٢ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وجرير، بالجيم: هو ابن عبد الحميد يروي عن سليمان الأعمش عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود. والحديث مضى في كتاب الإيمان في: باب ظلم دون ظلم، وقال الكرماني: سبق الحديث مستوفى في: باب سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام، وليس كذلك، وإنما سبق في الباب الذي ذكرناه. **قوله: «ليس بذاك»** ويروى: ليس بذلك.

١ ـ بابٌ: قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان:٣٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إن الله عنده علم الساعة﴾...الآية، نزلت في الوارث ابن عمر من أهل البادية، أتى النبي ﷺ يسأله عن الساعة ووقتها، وقال: أرضنا أجدبت فمتى ينزل الغيث؟ وقد تركت امرأتي حبلى فمتى تلد؟ وقد علمت أين ولدت، فبأي أرض أموت فأنزل الله هذه الآية.

٢٩٧/٤٧٧٧ ـــ **حدّثني** إسْحاقُ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ أبي حَيَّانَ عَنْ أبي زُرْعَةَ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ أنَّ رسُولَ الله ﷺ كانَ يَوْماً بارِزاً لِلنَّاسِ إذْ أتاهُ رجُلٌ يَمْشِي فقال يا رسولَ الله ما الإيمانُ قال **الإيمانُ أنْ تُؤْمنَ بالله وَمَلائِكَتِهِ ورسُلِهِ ولِقائِهِ وتُؤْمِنَ بالبَعْثِ الآخِرِ** قال يا رسولَ الله ما الإسلامُ قَالَ **الإسْلامُ أنْ تَعْبُدَ الله ولاَ تُشرِكَ بِهِ شَيْئاً وتُقِيمَ الصَّلاَةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكاةَ المَفْرُوضَةَ وتَصُومَ رَمَضانَ** قال يا رسولَ الله ما الإحْسانُ قال الإحْسانُ أنْ تَعْبُدَ الله كأنَّكَ تَرَاهُ فإنْ لَمْ تَكُنْ تَراهُ فإنَّهُ يَرَاكَ قال يا رسولَ الله مَتى السَّاعَةُ قال **ما المَسْؤُولُ عَنها بأعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ولٰكِنْ سأُحَدِّثُكَ عَنْ أشْرَاطِها إذَا ولَدَتِ المَرْأةُ رَبَّتَها فَذاكَ مِنْ أشْرَاطِها وإذا كانَ الحُفاةُ العُرَاةُ رؤُوسَ النّاس فَذاكَ مِنْ أشْرَاطِها فِي خَمْسٍ لاَ يَعْلَمُهُنَّ إلاَّ الله إنَّ الله عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ويُنَزِّلُ الغَيْثَ ويَعْلَمُ ما فِي الأرْحامِ** ثُمَّ انْصَرَفَ الرَّجُلُ فقال رُدُّوا عَلَيَّ فأخَذُوا لِيَرُدوا فَلَمْ يَرَوْا شَيْئاً فقال **هٰذَا جِبْرِيلُ جاءَ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ دِينَهُمْ**. [انظر الحديث ٥٠].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وإسحاق هو ابن إبراهيم وهو المعروف بابن راهويه، وجرير هو ابن عبد الحميد، وأبو حيان، بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف: واسمه يحيى ابن سعيد الكوفي، وأبو زرعة اسمه هرم بن عمرو بن جرير البجلي. والحديث مضى في كتاب الإيمان في: باب سؤال جبريل النبي عليه الصلاة والسلام، ومضى الكلام فيه هناك مطولاً مستوفًى.

٢٩٨/٤٧٧٨ ـــ **حدّثنا** يَحْيَى بنُ سُلَيْمانَ قال حدّثني ابنُ وهْبٍ قال حدّثني عُمرُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ زَيْدِ بنِ عَبْدِ الله بنِ عُمَرَ أنَّ أباهُ حَدَّثَهُ أنَّ عَبْدَ الله بنَ عُمَرَ رضي الله عنهما قال قال النبيُّ ﷺ **مَفاتِيحُ الغَيْبِ خَمْسٌ** ثُمَّ قَرَأ: ﴿إنَّ الله عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان:٣٤]. [انظر

الحديث ١٠٣٩ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويحيى بن سليمان أبو سعيد الجعفي الكوفي، نزل مصر وسمع عبد الله بن وهب المصري، يروي عن عمر بن محمد الخ، هكذا قال ابن وهب وخالفه أبو عاصم، فقال: عن عمر بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر، أخرجه الإسماعيلي، فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون لعمر بن محمد فيه شيخان: أبوه وعم أبيه. والحديثَ من أفراده.

قوله: «مفاتيح الغيب» ويروى: مفاتح الغيب، وهكذا وقع هنا مختصراً، ومضى هذا أيضاً في تفسير سورة الرعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر، وفي تفسير الأنعام من طريق الزهري عن سالم عن أبيه بلفظ: مفاتح الغيب خمس، ورواه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود نحوه، وروى أحمد والبزار وصححه ابن حبان والحاكم من حديث بريدة رفعه، قال: خمس لا يعلمهن إلاَّ الله... الحديث.

سورَةُ السَّجْدَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة تنزيل السجدة، وفي رواية أبي ذر: سورة السجدة، وقال مقاتل: مكية وفيها من المدني: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع﴾ [السجدة:١٦] الآية. فإنها نزلت في الأنصار، وقال السخاوي: نزلت بعد: ﴿قد أفلح﴾ [المؤمنون:١] وقبل الطور، وهي ألف وخمسمائة وثمانية عشر حرفاً، وثلاثمائة وثمانون كلمة، وثلاثون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

سقطت البسملة في رواية النسفي.

وقال مُجاهِدٌ: مَهِينٍ ضَعِيفٍ: نُطْفَةَ الرَّجُلِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين﴾ [السجدة:٨] أي: ضعيف، ثم قال: الماء المهين نطفة الرجل، ورواه عنه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح.

ضَلَلْنا هَلَكنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا أئذا ضللنا في الأرض﴾ [السجدة:١٠] وفسره بقوله: **«هلكنا»**، وكذا رواه الفريابي عن مجاهد من طريق ابن أبي نجيح، وقال غيره: صرنا تراباً، وهو راجع إلى قول مجاهد لأنه يقال: أضل الميت إذا دفن، وأضللته إذا دفنته.

وقال ابْنُ عَبّاسٍ الجُرُزُ الَّتِي لاَ تُمْطَرُ إلاَّ مَطَراً لاَ يُغْنِي عَنْهَا شَيْئاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به ذرعاً﴾ [السجدة:٢٧]، وفسر: **«الجرز»** بقوله: **«التي لا تمطر»** الخ. وقيل: هي

أرض غليظة يابسة لا نبت فيها، وأصله من قولهم: ناقة جرز إذا كانت تأكل كل شيء تجده، ورجل جروز إذا كان أكولاً، وسيف جرز أي: قاطع.

يَهْدِ يُبَيِّنُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون﴾ [السجدة:٢٦] وفسر: «يهدي» بقوله: «يبين»، وعن ابن عباس: أولم يبين لهم، رواه عنه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة.

١ ـــ باب: ﴿فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة:١٧]

وفي بعض النسخ: باب قوله: ﴿فلا تعلم نفس﴾. **قوله: «ما أخفي»**، قرأ حمزة ساكنة الياء أي: أنا أخفي، على أنه للمتكلم، وهو الله سبحانه، والباقون مفتوحة الياء على البناء للمفعول، وقرأ الأعمش: ما أخفيت لهم، على صيغة المتكلم من الماضي، وقرأ ابن مسعود: تخفى، بنون المتكلم للتعظيم، وقرأ محمد بن كعب بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله، وقرأ أبو هريرة وابن مسعود وأبو الدرداء: قرات أعين وقرة عين من أقر الله عينه أي: أعطاه حتى يقر فلا يطمح إلى من هو فوقه.

٣٩٩ / ٤٧٧٩ ـــ **حدّثنا** عَلِيّ بن عَبْدِ الله حدثنا سُفْيانُ عَنْ أبي الزِّنادِ عَنِ الأعْرَجِ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ عَنْ رسولِ الله ﷺ قال **قال الله تَبارَكَ وتعالى: أعْدَدْتُ لِعِبادِي الصَّالِحِينَ ما لا عَيْنٌ رأتْ ولاَ أُذُنٌ سَمِعَتْ ولاَ خَطَرَ عَلى قَلْبِ بَشَرٍ** قال أبُو هُرَيْرَةَ اقْرَؤُوا إنْ شِئْتُمْ ﴿فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة:١٧]. [انظر الحديث ٣٢٤٤ وطرفيه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وعلي بن عبد الله هو المعروف بابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وأبو الزناد، بكسر الزاي وتخفيف النون: هو عبد الله بن ذكوان، والأعرج هو عبد الرحمن بن هرمز، ومضى الحديث في صفة الجنة.

قوله: «ولا خطر على قلب بشر» زاد ابن مسعود في حديثه: ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل.

٣٠٠ ـــ **وحدّثنا** سُفْيانُ حدثنا أبُو الزِّنادِ عنِ الأعْرَجِ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال الله مِثْلَهُ قِيلَ لِسُفْيانَ رِوايَةً قال فأيُّ شَيْءٍ وقال أبُو مُعاوِيَةَ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ أبي صالِحٍ قَرَأَ أبُو هُرَيْرَةَ قُرَّاتِ.

قوله: «وحدثنا سفيان»، موصول بما قبله، تقديره: حدثنا علي أخبرنا سفيان، وفي بعض النسخ: قال علي: وحدثنا سفيان. **قوله: «مثله»** أي: مثل ما في الحديث. **قوله: «قيل لسفيان رواية»**. أي: تروي رواية عن النبي ﷺ أم تقول عن اجتهادك؟ قال: فأي شيء أي فأي شيء كان لولا الرواية؟ **قوله: «قال أبو معاوية»** محمد بن حازم الضرير عن سليمان

الأعمش عن أبي صالح ذكوان السمان...إلى آخره، وهذا التعليق وصله أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب: **(فضائل القرآن)** له عن أبي معاوية بهذا الإسناد مثله سواء.

٣٠١/٤٧٨٠ ـــ **حدَّثني** إسْحاقُ بنُ نَصْرٍ حدثنا أبُو أُسامَةَ عَنْ الأعْمَشِ حدثنا أبُو صالِحٍ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ عَنِ النبيِّ ﷺ **يَقُولُ الله تعالى: أعْدَدْتُ لِعِبادِي الصَّالِحِينَ ما لاَ عَيْنٌ رأتْ ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ ولا خطرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ.** ذُخراً بَلْهَ ما أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أعْيُنٍ جَزَاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [انظر الحديث ٣٢٤٤ وطرفيه].

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة عن إسحاق بن نصر، هو إسحاق بن إبراهيم بن نصر البخاري، والبخاري تارة ينسبه إلى أبيه، وتارة إلى جده، يروي عن أبي أسامة حماد بن أسامة عن سليمان الأعمش عن أبي صالح ذكوان إلى آخره، وهو من أفراده. **قوله: «ذخراً»**، منصوب متعلق **«بأعددت»** أي: أعددت ذلك لهم مذخوراً. **قوله: «بله»**، بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء: معناه دع الذي أطلعتم عليه، وقيل: معناه: سوى، أي: سوى ما أطلعتم عليه الذي ذكره الله في القرآن، وقال الخطابي: كأنه يريد به: دع ما أطلعتم عليه، وأنه سهل يسير في جنب ما ادخرته لهم، ويقال أيضاً بمعنى: أجل، وحكى الليث أنه يقال بمعنى فضل كأنه يقول: هذا الذي غيبته عنكم فضل ما أطلعتم عليه منها، وقال الصنعاني: اتفق جميع نسخ الصحيح على: من بله، والصواب إسقاط كلمة: من منه واعترض عليه بأنه لا يتعين إسقاط من إلاَّ إذا فسرت بمعنى: دع، وأما إذا فسرت بمعنى: من أجل، أو: من غير، أو: سوى، فلا. وقال ابن مالك: المعروف من بله إسم فعل بمعنى: أترك، ناصب لما يليه بمعنى المفعولية، واستعماله مصدراً بمعنى الترك مضافاً إلى ما يليه، والفتحة في الأولى بنائية وفي الثانية إعرابية، وهو مصدر مهمل الفعل ممنوع الصرف، وقال الأخفش: بله، هنا مصدر كما يقول: ضرب زيد، وندر دخول: من عليه زائدة.

سورةَ الأَحْزَابِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الأحزاب، وهي مدنية كلها لا اختلاف فيها، وقال السخاوي: نزلت بعد آل عمران، وقبل سورة الممتحنة، وهي خمسة آلاف وسبعمائة وستة وتسعون حرفاً، وألف ومائتان وثمانون كلمة، وثلاث وسبعون آية.

بسم الله الارحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ سورة إلاَّ لأبي ذر، وسقطت البسملة فقط للنسفي.

وقال مُجاهِدٌ: صَياصِيهِمْ: قُصُورِهِمْ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب﴾ [الأحزاب:٢٦]، **«صياصيهم: قصورهم»** وهو جمع

صيصة وهي ما يحصن به، ومنه قيل لقرن الثور: صيصية. **قوله: «وأنزل الذين ظاهروهم»**، يعني الذين عاونوا الأحزاب من قريش وغطفان على رسول الله ﷺ والمؤمنين، وهم بنو قريظة.

مَعْرُوفاً فِي الكِتابِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إلاَّ أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً﴾ [الأحزاب:٦] وأراد **«معروفاً في الكتاب»**. وأريد به القرآن، وقيل: اللوح المحفوظ، وقيل: التوراة وهو قوله تعالى: ﴿كان ذلك في الكتاب مسطوراً﴾ [الإسراء:٥٨ والأحزاب:٦] وهذا أثبت للنسفي وحده.

النبيُّ أَوْلَى بالمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

ثبت هذا لأبي ذر وحده أي: النبي أحق بالمؤمنين في كل شيء من أمور الدين والدنيا من أنفسهم، فلهذا أطلق ولم يقيد.

٣٠٢/٤٧٨١ ــ **حدّثني** إبْرَاهِيمُ بنُ المُنْذِرِ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ فُلَيْحٍ حدَّثنا أبي عَنْ هِلاَلِ بنِ عَلِيّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ أبي عَمْرَةَ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضيَ الله عنهُ عَنِ النبيِّ ﷺ **قال ما مِنْ مُؤْمِنٍ إلاَّ وأنا أوْلَى النَّاسِ بِهِ في الدُّنيا والآخِرَةِ اقْرَؤُوا إن شِئْتُمْ. ﴿النبيُّ أوْلَى بالمُؤْمِنِينَ مِنْ أنْفُسِهِمْ﴾ فأيُّما مُؤْمِنٍ تَرَكَ مالاً فَلْيَرِثْهُ عَصَبَتُهُ مَنْ كانُوا فإنْ تَرَكَ دَيْناً أوْ ضَياعاً فَلْيَأْتِنِي وأنا مَوْلاهُ.** [انظر الحديث ٢٢٩٨ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، ومحمد بن فليح يروي عن أبيه فليح بن سليمان عن هلال ابن علي وهو هلال بن أبي ميمونة، ويقال: هلال بن أبي هلال، ويقال: ابن أسامة الفهري المديني. والحديث مر في كتاب الاستقراض في: باب الصلاة على من ترك ديناً.

قوله: «من كانوا»، كلمة: من، موصولة. وكان تامة وفائدة ذكر هذا الوصف التعميم للعصبات نسبية قريبة وبعيدة. **قوله: «ضياعاً»**، بفتح المعجمة: العيال الضائعون الذين لا شيء لهم ولا قيم لهم والمولى الناصر، وقد مر الكلام بأكثر منه في الباب المذكور.

١ ــ بابٌ: ﴿ادْعُوهُمْ لآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ﴾ [الأحزاب:٥] أعْدَلُ

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ادعوهم لآبائهم﴾ ومعنى: ادعوهم انسبوهم لآبائهم الذين ولدوهم.

٣٠٣/٤٧٨٢ ــ **حدّثنا** مُعَلَّى بنُ أسَدٍ حدثنا عَبْدُ العَزِيزِ بنُ المُخْتارِ حدَّثنا مُوسَى بنُ عُقْبَةَ قال **حدّثني** سالِمٌ عَنْ عَبْدِ الله بنِ عُمَرَ رضيَ الله عنهما أنَّ زَيْدَ بنَ حارِثَةَ مَوْلَى رسولِ الله ﷺ ما كُنا نَدْعُوهُ إلاَّ زَيْدَ بنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ القُرْآنُ: ﴿ادْعُوهُمْ لآبائِهِمْ هُوَ أقْسَطُ عِنْدَ الله﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة لأنه يبين سبب نزول الآية المذكورة، ومعلى بلفظ إسم المفعول من التعلية بالمهملة، وعبد العزيز بن المختار الدباغ البصري، وموسى بن عقبة بالقاف المدني مولى آل الزبير بن العوام.

والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة وعن أحمد بن سعيد وأخرجه الترمذي في التفسير وفي المناقب عن قتيبة به. وأخرجه النسائي أيضاً في التفسير عن قتيبة به وعن الحسن بن محمد، وسيأتي في حديث علي رضي الله عنه: كان من تبنى رجلاً في الجاهلية دعاء الناس إليه وورث ميراثه حتى نزلت هذه الآية.

٢ ـــ باب: ﴿فَمِنهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وما بَدَّلُوا تَبْدِيلا﴾ [الأحزاب:٢٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فمنهم﴾ أي: فمن المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴿من قضى نحبه﴾ يعني: فرغ من نذره ووفى بعهده، ويأتي الكلام على النحب. **قوله:** «ومنهم من ينتظر» أي: الشهادة. **قوله:** «وما بدلوا» أي: قولهم وعهدهم ونذرهم.

نَحْبَهُ عَهْدَهُ

النحب النذر والنحب الموت، وعن مقاتل: نحبه أي قضى أجله فقتل على الوفاء، يعني حمزة وأصحابه رضي الله عنهم، وقيل: قضى نحبه أي بذل جهده في الوفاء بعهده، من قول العرب: نحب فلان في سيره ليله ونهاره إذا أمد فلم ينزل.

أقْطارِها جَوَانِبُها. الفِتْنَةَ لأَتَوْها لأَعْطَوْها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولو دُخِلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلاَّ يسيراً﴾ [الأحزاب:١٤] وفسر: «أقطارها» بقوله: «جوانبها» أي: نواحيها، والأقطار جمع قطر بالضم وهو: الناحية. **قوله:** «ولو دخلت» أي: لو دخل الأحزاب المدينة ثم أمروهم بالشرك لأشركوا، وهو معنى قوله: ﴿ثم سئلوا الفتنة﴾ أي: الشرك ﴿وما تلبثوا﴾ أي: اجتنبوا عن الإجابة إلى الشرك إلاَّ قليلاً أي: لبثاً يسيراً حتى عذبوا، قاله السدي. **قوله:** «لآتوها» قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر: لأتوها، بالقصر أي: لجاؤوها وفعلوها ورجعوا عن الإسلام وكفروا، وقرأ الباقون بالمد أي: لأعطوها.

٣٠٤/ ٤٧٨٣ ـــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله الأنْصارِيُّ قال حدّثني أبي عنْ ثُمامَةَ عَنْ أنَسِ بنِ مالِكٍ رضي الله عنه قال نُرَى هٰذِهِ الآيَةَ نَزَلَتْ في أنَسِ بنِ النَّضْرِ ﴿مِنَ المُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا الله عَلَيْهِ.﴾[الأحزاب: ٢٣] [انظر الحديث ٢٨٠٥ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة لأن الترجمة بعض الآية المذكورة، ومحمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك يروي عن أبيه عبد الله بن المثنى، وهو يروي عن عمه

ثمامة، بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميمين: ابن عبد الله بن أنس قاضي البصرة، وهو يروي عن جده أنس بن مالك، وهذا الحديث من أفراده، وأنس بن النضر، بالضاد المعجمة: ابن ضمضم بن زيد بن حرام الأنصاري عم أنس بن مالك الأنصاري، قتل يوم أحد شهيداً.

٣٠٥/٤٧٨٤ ـــ حدّثنا أبو اليَمانِ أخبرنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبرني خارِجَةُ بنُ زَيْدِ بنِ ثابِتٍ أنَّ زَيْدَ بنَ ثابِتٍ قال لَمَّا نَسَخْنا الصُّحُفَ في المَصاحِفِ فَقَدْتُ آيَةً مِنْ سُورَةِ الأحْزابِ كُنْتُ أسْمَعُ رَسولَ الله ﷺ يَقْرَؤُها لَمْ أجِدْها مَعَ أحَدٍ إلاَّ مَعَ خُزَيْمَةَ الأنْصارِيِّ الَّذِي جَعَلَ رسولُ الله ﷺ شَهادَتَهُ شَهادَةَ رَجُلَيْنِ. ﴿مِنَ المُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا الله عَلَيْهِ﴾. [انظر الحديث ٢٨٠٧ وأطرافه].

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي، وأبو اليمان الحكم بن نافع، وشعيب بن أبي حمزة. والحديث مر في كتاب الجهاد في: باب قوله تعالى: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ ومر الكلام فيه هناك، وقيل: إن الآية المفقودة التي وجدت عند خزيمة هي آخر سورة التوبة، كما تقدم. وأجيب: بأن لا دليل على الحصر ولا محذور في كون كلتيهما مكتوبتين عنده دون غيره، وجواب آخر: أن الأولى كانت عند النقل من العسب ونحوه إلى الصحف، والثانية عند النقل من الصحف إلى المصحف.

٣ ـــ بابُ: ﴿يا أيُّها النبيُّ قُلْ لأزْوَاجِكَ إنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الحَياةَ الدُّنْيا وزِينَتَها فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾ [الأحزاب:٢٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي﴾ إلى آخر الآية في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر إلى: ﴿أمتعكن﴾...الآية. قال المفسرون: كان نساء النبي ﷺ، يسألنه من عروض الدنيا والزيادة في النفقة ويتأذى بغيرة بعضهن على بعض فهجرهن وآلى منهن شهراً ولم يخرج إلى أصحابه، فنزلت آية التخيير. **قوله: «إن كنتن تردن الحياة الدنيا»** أي: السعة في الدنيا وكثرة الأموال: ﴿وزينتها فتعالين﴾ أي: أقبلن بإرادتكن واختياركن أمتعكن متعة الطلاق، والكلام في المتعة في النفقة. **قوله: ﴿وأسرحكن﴾** يعني: الطلاق ﴿سراحاً جميلاً﴾ من غير إضرار.

واختلفوا في تخييره ﷺ، فقيل: إنه خيرهن بين اختيارهن الدنيا فيفارقهن واختيار الآخرة فيمسكهن ولم يخيرهن في الطلاق، قاله الحسن وقتادة، وقيل: بل بين الطلاق والمقام معه، قالته عائشة ومجاهد والشعبي ومقاتل، وكان تحته يومئذٍ تسع نسوة خمس من قريش: عائشة بنت أبي بكر، وحفصة بنت عمر، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وسودة بنت زمعة، وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حي بن أخطب الخيرية، وميمونة بنت الحارث الهلالية، وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث المصطلقية. واختلفوا في سبب التخيير، فقيل: لأن الله تعالى خيره بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فأمر أن يخير بين نسائه ليكن على مثل حاله، وقيل: لأنهن تغايرن عليه فآلى منهن شهراً، وقيل: لأنهن اجتمعن يوماً

فقلن: نريد ما تريد النساء من الحلي حتى قال بعضهن: لو كنا عند غير النبي ﷺ لكان لنا شأن وثياب وحلي، وقيل: لأن كل واحدة طلبت منه شيئاً فكان غير مستطيع فطلبت أم سلمة معلماً، وميمونة حلة يمانية، وزينب ثوباً مخططاً وهو البرد اليماني. وأم حبيبة ثوباً سحولياً، وحفصة ثوباً من ثياب مصر، وجويرية معجراً، وسودة قطيفة خيبرية، إلاَّ عائشة رضي الله عنها، فلم تطلب شيئاً.

وَقَالَ مَعْمَرٌ التَّبَرُّجُ أنْ تُخْرِجَ مَحَاسِنَهَا

لفظ: قال معمر، لم يثبت إلاَّ لأبي ذر وهو معمر بن المثنى أبو عبيدة. قاله بعضهم، ثم حط على صاحب (التلويح) بإساءة أدب حيث قال: وتوهم مغلطاي ومن قلده أن مراد البخاري معمر بن راشد فنسب هذا إلى تخريج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر ولا وجود لذلك في كتابه. قلت: لم يقل الشيخ علاء الدين مغلطاي: معمر بن راشد، وإنما قال: هذا رواه عبد الرزاق عن معمر، ولم يقل أيضاً في تفسيره: حتى يشنع عليه بأنه لم يوجد في تفسيره، وعبد الرزاق له تآليف أخرى غير تفسيره وحيث أطلق معمراً يحتمل أحد المعمرين. ثم قال: في قوله: ﴿ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾ [الأحزاب:٣٣] وفسره بقوله: **«أن تخرج محاسنها»** وعن مجاهد وقتادة: التبرج التبختر والتكسر والتغنج.

سُنَّةَ الله اسْتَنَّهَا جَعَلَهَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل﴾ [الأحزاب:٦٢] ثم قال: **«استنها»** يعني: جعلها سنة، وفي التفسير: سنة الله أي: كسنة الله، نصب بنزع الخافض، وقيل: فعل سنة الله، وقيل: على الإغراء أي: اتبعوا سنة الله. **قوله: «في الذين خلوا»**، أراد سنة الله في الأنبياء الماضيين أن لا يؤاخذكم بما أحل لكم، وقيل: الإشارة بالسنة النكاح فإنه من سنة الأنبياء، عليهم السلام.

٣٠٦/٤٧٨٥ ــــ **حدّثنا** أبو اليَمانِ أخبَرنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أخبَرَنِي أبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ الله تَعَالَى عَنْها زَوْجَ النبيِّ ﷺ أخبَرَتْهُ أنَّ رَسُولَ الله ﷺ جَاءَهَا حِينَ أمَرَ الله أنْ يُخَيِّرَ أزْوَاجَهُ فَبَدأ بِي رَسُولُ الله ﷺ فَقَالَ: **إنِّي ذَاكِرٌ لَكِ أمْراً فَلا عَلَيْكِ أنْ تَسْتَعْجِلِي حَتَّى تَسْتَأمِرِي أبَوَيْكِ وَقَدْ** عَلِمَ أنَّ أبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا يَأمُرَانِي بِفِرَاقِهِ قَالَتْ ثُمَّ قَالَ إنَّ الله قَالَ: **﴿يَا أيُّها النبيُّ قُلْ لأزْوَاجِكَ﴾** إلَى تَمامِ الآيَتَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ فَفِي أيِّ هٰذا أسْتَأمِرُ أبَوَيَّ فَإنِّي أُرِيدُ الله وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الآخِرَةَ [الحديث ٤٧٨٥ ـ طرفه في ٤٧٨٦].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ورجاله قد مضوا عن قريب، والحديث رواه البخاري أيضاً في الطلاق عن أبي اليمان، وأخرجه مسلم في النكاح عن أبي الطاهر وحرملة وأخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد، وأخرجه النسائي في النكاح عن محمد بن يحيى وفي الطلاق عن يونس بن عبد الأعلى.

قوله: «فلا عليك» أي: لا بأس عليك في عدم الاستعجال حتى تستأمري حتى

تشاوري. قوله: «ففي أي هذا» ويروى: ففي أي شيء.

٤ ـــ بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارُ الآخِرَةَ فَإِنَّ اللهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً﴾ [الرحمٰن:٢٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وإن كنتن﴾ الآية.

وَقَالَ قَتَادَةُ: ﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللهِ وَالحِكْمَةِ﴾ [الأحزاب:٣٤] القُرْآنِ وَالسُّنَّةِ.

هذا التعليق رواه الحنظلي عن أحمد بن منصور: حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عنه.

٣٠٧/٤٧٨٦ ـــ وَقَالَ اللَّيْثُ حدّثني يُونُسُ عنِ ابنِ شِهابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النبيِّ ﷺ قَالَتْ لَمَّا أُمِرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِتَخْيِيرِ أَزْوَاجِهِ بَدَأَنِي فَقَالَ إِنِّي ذَاكِرٌ لَكِ أَمْراً فَلا عَلَيْكِ أَنْ لا تَعْجَلِي حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبَوَيْكِ قَالَتْ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا يَأْمُرَانِي بِفِرَاقِهِ قَالَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ قَالَ: ﴿يَا أَيُّها النبيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَها﴾ [الأحزاب:٢٨، ٢٩] إِلَى ﴿أَجْراً عَظِيماً﴾ قَالَتْ فَقُلْتُ فَفِي أَيِّ هٰذا أَسْتَأْمِرُ أَبَوَيَّ فَإِنِّي أُرِيدُ اللهَ وَرَسُولَهُ دارَ الآخِرَةَ قَالَتْ ثُمَّ فَعَلَ أَزْوَاجُ النبيِّ ﷺ مِثْلَ مَا فَعَلْتُ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور، ولكنه معلق ووصله الذهلي عن أبي صالح عن الليث.

قوله: «قال الليث»: يجوز أن يكون أخذه عن أبي صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث فإن الحديث عنده، وليس هو عند البخاري ممن يخرج له في الأصول إلاَّ في موضع واحد في البيوع صرح سماعه منه وروايته عنه، والله أعلم.

تَابَعَهُ مُوسَى بنُ أَعْيَنَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ. قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ

أي: تابع الليث موسى بن أعين الجزري، بالجيم والزاي: أبو سعيد الحراني عن معمر ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة عن عائشة، ووصله النسائي من طريق موسى بن أعين، حدثنا أبي فذكره.

وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَأَبُو سُفْيَانَ المَعْمَرِيُّ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنها.

عبد الرزاق بن همام اليماني، وأبو سفيان محمد بن حميد السكري المعمري: بفتح الميمين نسبه إلى معمر لأنه رحل إليه وروى له مسلم والنسائي أيضاً، أما رواية عبد الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه، وقال بعضهم: وقصر من قصر تخريجها على ابن ماجه. قلت: هذا الذي ذكره لا طائل تحته وغمز به على صاحب (التلويح) وعدم ذكره مسلماً مع

ابن ماجه ليس بتقصير على ما لا يخفى، وأما رواية أبي سفيان فأخرجها الذهلي في الزهريات.

٥ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [الأحزاب:٣٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وتخفي في نفسك﴾ وأول الآية: ﴿وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك﴾ الآية. نزلت في زينب بنت جحش كما يأتي الآن، وقصتها مذكورة في التفسير، وحاصلها. أنه ﷺ أتى ذات يوم إلى زيد بن حارثة مولاه لحاجة فابصر زينب بنت جحش زوجته قائمة في درعها وخمار فأعجبته وكأنها وقعت في نفسه، فقال: سبحان الله مقلب القلوب، وانصرف فجاء زيد فذكرت له ففي الحال ألقى الله كراهتها في قلبه، فأراد فراقها، فأتى النبي ﷺ، فقال: إني أريد أن أفارق صاحبتي. فقال له النبي، ﷺ، اتق الله وأمسك عليك زوجك، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وإذ تقول﴾ أي: اذكر حين تقول: ﴿للذي أنعم الله عليه﴾ يعني: بالإسلام وهو زيد بن حارثة. **«وأنعمت»** أنت عليه بالعتق **«وتخفي في نفسك»** أن لو فارقها تزوجتها، وعن ابن عباس: تخفي في نفسك حبها. **قوله: «ما الله مبديه»**، أي: الذي الله مظهره **«وتخشى الناس»** أي: تستحيهم، قاله ابن عباس والحسن، وقيل: تخاف لائمة الناس أن يقولوا: أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها، وقال ابن عمر وابن مسعود والحسن: ما نزل على رسول الله ﷺ، آية أشد عليه من هذه الآية. **قوله: «والله أحق أن تخشاه»**، ليس المراد أن النبي ﷺ، خشي الناس ولم يخش الله بل المعنى أن الله أحق أن تخشاه وحده ولا تخش أحداً معه وأنت تخشاه وتخشى الناس أيضاً، فاجعل الخشية لله وحده، ولا يقدح ذلك في حال النبي ﷺ، لأن العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه من مثل هذه الأشياء ما لم يقصد فيه المأثم.

٣٠٨/٤٧٨٧ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حدَّثنا مُعَلَّى بنُ مَنْصُورٍ عَنْ حَمَّادِ بنِ زَيْدٍ حدَّثنا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ هٰذِهِ الآيَةَ: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللهُ مُبْدِيهِ﴾ [الأحزاب:٣٧] نَزَلَتْ فِي شَأْنِ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ وَزَيْدِ بنِ حَارِثَةَ [الحديث ٤٧٨٧ ـ أطرافه في ٧٤٢٠].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن عبد الرحيم أبو يحيى كان يقال له صاعقة. والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن عبدة وأخرجه النسائي فيه عن محمد ابن سليمان لوين لقب له.

٦ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ [الأحزاب:٥١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ترجيء من تشاء﴾ إلى آخره، كذا جميع الرواة، لغير أبي ذر لفظ: باب، وحكى الواحدي عن المفسرين: أن هذه الآية نزلت عقيب نزول آية التخيير، وذلك أن التخيير لما وقع أشفق بعض الأزواج أن يطلقهن ففوضن أمر القسم إليه فنزلت ﴿ترجيء من تشاء﴾ الآية. **قوله:** «**ترجيء**»، أي: تؤخر، قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: تجيء بغير همزة والباقون بالهمزة، وهما لغتان «**وتؤوي**» من الإيواء أي: تضم **قوله:** «**ومن ابتغيت**»، أي: طلبت وأردت إصابتها ممن عزلت فأصبتها وجامعتها بعد العزل فلا جناح عليك، فأباح الله تعالى لك ترك القسم لهن حتى إنه ليؤخر من شاء منهن في وقت نوبتها فلا يطؤها ويطأ من يشاء منهن في غير نوبتها، وله أن يردها إلى فراشه من غير عزلها، فلا جناح عليه فيما فعل تفضيلاً له على سائر الرجال وتخفيفاً عنه.

قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: تُرْجِيءُ: تُؤَخِّرُ أَرْجِئْهُ أَخِّرْهُ

أي: قال ابن عباس: معنى ترجيء، ووصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وهذا خص به سيدنا رسول الله ﷺ **قوله:** «**أرجئه: أخّره**»، هذا في سورة الأعراف والشعراء، ذكره هنا استطراداً.

٣٠٩ / ٤٧٨٨ ــ **حدّثني** زَكَرِيَّاءُ بنُ يَحْيَى حدَّثنا أبُو أُسامَةَ قَالَ هِشامٌ حدَّثنا عَنْ أبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها قَالَتْ كُنْتُ أَغارُ عَلَى اللاَّتِي وَهَبْنَ أنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ الله ﷺ وَأقُولُ أتَهَبُ المَرْأةُ نَفْسَهَا فَلَمَّا أنْزَلَ الله تَعالى: ﴿تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَيْكَ﴾ قُلْتُ مَا أرَى رَبَّكَ إلاَّ يُسارِعُ فِي هَوَاكَ [الحديث ٤٧٨٨ ـ طرفه في ٥١١٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وزكريا بن يحيى أبو السكين الطائي الكوفي، وأبو أسامة حماد ابن أسامة، وهشام بن عروة بن الزبير.

قوله: «**قال هشام: حدثنا عن أبيه**»، تقديره: قال: حدثنا هشام عن أبيه، وهذا جائز عندهم.

والحديث أخرجه مسلم في النكاح عن أبي كريب. وأخرجه النسائي فيه وفي عشرة النساء وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي، ثلاثتهم عن أبي أسامة.

قوله: «**أغار**» بالغين المعجمة معناه هنا أعيب، والدليل عليه ما رواه الإسماعيلي بلفظ كانت تعير اللاتي، بالعين المهملة **قوله:** «**اللاتي وهبن**» ظاهره أن الواهبة أكثر من واحدة؟ **منهن:** خولة بنت حكيم، رواه ابن أبي حاتم، **ومنهن:** أم شريك رواه الشعبي، **ومنهن:** فاطمة بنت شريح، رواه أبو عبيدة، **ومنهن:** ليلى بنت الحطيم، رواه بعضهم، **ومنهن:** ميمونة بنت الحارث، رواه قتادة عن ابن عباس وهو منقطع. **قوله:** «**ما أرى**» ربك إلى آخره أي: ما أرى الله إلا موجداً لمرادك بلا تأخير منزلاً لما تحب وترضاه.

٣١٠/٤٧٨٩ ـــ **حدّثنا** حِبَّانُ بنُ مُوسَى أخبرنا عَبْدُ الله أخبرنا عَاصِمٌ الأحْوَلُ عَنْ مُعاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْها أنَّ رَسُول الله ﷺ كَانَ يَسْتأْذِنُ فِي يَوْمِ المَرْأةِ مِنَّا بَعْدَ أنْ أُنْزِلَتْ هٰذِهِ الآيَةَ: ﴿تُرْجِيءُ مَنْ تَشاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إلَيْكَ مَنْ تَشَاءِ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَيْكَ﴾ [الأحزاب:٥١] فَقُلْتُ لَها: مَا كُنْتِ تَقُولِينَ؟ قَالَتْ: كُنْتُ أقُولُ لَهُ إنْ كَانَ ذَاكَ إلَيَّ فَإنِّي لا أُرِيدُ يَا رَسُولَ الله أنْ أُوثِرَ عَلَيْكَ أحَداً.

مطابقته للترجمة ظاهرة، وحبان: بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة: ابن موسى أبو محمد السلمي المروزي، وعبد الله هو ابن المبارك المروزي، وعاصم بن سليمان الأحول المصري، ومعاذة، بضم الميم وبالعين المهملة والذال المعجمة بنت عبد الله العدوية البصرية.

والحديث أخرجه مسلم في الطلاق عن شريح بن يونس، وعن الحسن بن عيسى. وأخرجه أبو داود في النكاح عن يحيى بن معين ومحمد بن الطباع، وأخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عامر المصيصي.

قوله: «كان يستأذن في يوم المرأة» بإضافة يوم إلى المرأة ويروى في اليوم المرأة بنصب المرأة ويروى: يستأذن المرأة في اليوم أي: اليوم الذي تكون فيه نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى. **قوله: «ما كنت»**؟ استفهام. **قوله: «له»** أي: للنبي، ﷺ، **قوله: «إن كان ذاك»** أي: الاستئذان.

تَابَعَهُ عَبَّادُ بنُ عَبَّادٍ سَمِعَ عَاصِماً

أي: تابع عبد الله بن عباد بن عباد، بتشديد الباء الموحدة فيهما، أبو معاوية المهلبي، ووصله ابن مردويه في تفسيره من طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد.

٧ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النبيِّ إلاَّ أنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إناهُ وَلٰكِنْ إذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النبيَّ فَيَسْتَحْيَ مِنْكُمْ وَالله لاَ يَسْتَحْيِ مِنَ الحَقِّ وَإذَا سَألْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَاسْألُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجابٍ ذَلِكُمْ أطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أنْ تُؤْذُوا رَسُولَ الله وَلا أنْ تَنْكِحُوا أزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أبَداً إنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ الله عَظِيماً﴾ [الأحزاب:٥٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿لا تدخلوا﴾ الآية. وعند أبي ذر والنسفي: كذا ﴿لا تدخلوا بيوت النبي إلاَّ أن يؤذن لكم إلى طعام﴾ إلى قوله: **«عظيماً»** وغيرهما: ساقوا الآية كلها كما هو هٰهنا. **قوله: «لا تدخلوا»**، أوله ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا﴾ الآية. **قوله: «إلا أن يؤذن لكم»**، أي: إلا أن تدعوا إلى طعام فيؤذن لكم فتأكلونه. **قوله: «غير

ناظرين»، أي: غير منتظرين أناه أي: وقت إدراكه ونضجه، وعن ابن عباس: نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي، ﷺ، فيدخلون عليه قبل الطعام إلى أن يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون، فكان رسول الله ﷺ، يتأذى منهم فنزلت هذه الآية، وغير: نصب على الحال. **قوله: «فإذا طعمتم»**، أي: فإذا أكلتم الطعام. **قوله: «فانتشروا»، أي**: فتفرقوا واخرجوا من منزله. **قوله: «ولا مستأنسين»** عطف على قوله: **«غير ناظرين»** أي: ولا غير مستأنسين أي: طالبين الأنس لحديث، نهوا أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم لبعض لأجل حديث يحدثون به. **قوله: «إن ذلكم»**، أي: إطالكم في القعود وانتظاركم الطعام الذي لم يتهيأ واستئناسكم للحديث يؤذي النبي، ﷺ، ويشوش عليه. **قوله: «فيستحيي منكم»**، أن يقول لكم قوموا **«والله لا يستحيي من الحق»** أي: لا يترك تأديبكم وحملكم على الحق ولا يمنعه ذاك منه. **قوله: «وإذ سألتموهن»**، أي: إذا سألتم نساء النبي ﷺ **(متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب)** وروي أن عمر، رضي الله تعالى عنه، أمر نساء النبي ﷺ بالحجاب، فقالت زينب يا ابن الخطاب أتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب﴾ قوله: ﴿ذلكم طهر لقلوبكم وقلوبهن﴾ يعني: من الريبة. **قوله: «وما كان لكم»**، يعني: وما ينبغي لكم وما يصلح لكم أن تؤذوا رسول الله ﷺ من الأشياء ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً نزلت في رجل كان يقول: لئن توفي رسول الله ﷺ لأتزوجن عائشة، زعم مقاتل أنه طلحة بن عبيد الله. **قوله: «إن ذلكم»**، أي: إن نكاح أزواجه بعد النبي ﷺ **«كان عند الله عظيماً»**.

يُقالُ أناهُ إدْرَاكُهُ أَنَى يأنى أناةً

أراد بذلك تفسير لفظة أناه. في قوله: ﴿غير ناظرين أناه﴾ [الأحزاب:٥٣] وفسره بقوله: **«إدراكه»** أي: إدراك وقت الطعام، يقال: **«أنى»** في الماضي بفتح الهمزة والنون مقصوراً **«يأني»** مضارعه بكسر النون. **قوله: «أناة»**، مصدر بفتح الهمزة وتخفيف النون وآخره هاء على ما تقول وسكون النون المفتوحة، والأناءة الاسم مثل قتادة، وهو الثاني في الأمر، وقال الجوهري: أنى يأني أناه، أي: حان، وأنى أيضاً أدرك، قال تعالى: ﴿غير ناظرين أناه﴾، ويقال أيضاً أني الحميم، أي: انتهى حره. قال تعالى: ﴿حميم آن﴾ [الأحزاب:٥٣] وآناه يؤنيه أينا أخره وحبسه وأبطاه، وآناء الليل ساعاته قال الأخفش: واحدها أني مثل معي، وقيل: واحدها آني وآنو.

لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً﴾ [الأحزاب:٦٣] **قوله: «يسألك الناس»**، أي: المشركون. **قوله: «عن الساعة»**، أي: عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهزء، واليهود كانوا يسألون امتحاناً لأن الله عمّى وقتها في التوراة، وفي كل كتاب، ثم بين الله تعالى لرسوله أنها قريبة الوقوع

تهديداً للمستعجلين.

إذَا وَصَفْتَ صِفَةَ الـمُؤَنَّثِ قُلْتَ قَرِيبَةً وَإذا جَعَلْتَهُ ظَرْفاً أوْ بَدلاً وَلَـمْ تُرِدِ الصِفَةَ نَزَعْتَ الهَاءَ مِنَ الـمُؤَنَّثِ وَكَذٰلِكَ لَفْظُها فِي الوَاحِدِ وَالاثْنَيْنِ وَالـجَمِيعِ لِلذَّكَرِ وَالأُنْثَى.

هذا كله من قوله: ﴿لعل الساعة﴾ إلى قوله: «**والأنثى**» لم يقع إلاَّ لأبي ذر والنسفي، ولم يذكره غيرهما وهو الصواب من أوجه: **الأول**: أن قوله: ﴿لعل الساعة تكون قريباً﴾ إن كان في هذه السورة ولكن ذكره في هذا الموضع ليس بموجه لأن الأحاديث التي ذكرها بعد هذا كلها متعلقة بالترجمة التي ذكرت قبله، والفاصل بينهما كالفاصل بين العصا ولحائها. **الثاني**: أن هذا الذي ذكره في تذكير لفظ قريباً، ليس كما ينبغي، والذي ذكره المهرة في فن العربية أن قريباً على وزن فعيل وفعيل إذا كان بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث كما في قوله تعالى: ﴿أن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ [الأعراف:٥٦] **الثالث**: أن قوله: إذا جعلته ظرفاً، ليس على الحقيقة لأن لفظ: قريب، ليس بظرف أصلاً في الأصل، ولهذا قال الزمخشري في قوله: قريباً، أي: شيئاً قريباً، أو لأن الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب، وهذا هروب من إطلاق لفظ الظرف على قريب حيث أجاب ثلاثة أجوبة عن قول من يقول أن لفظ قريب مذكر والساعة مؤنث، وكذلك لاحظ أبو عبيدة هذا المعنى هنا حيث قال: مجازه مجاز الظرف هٰهنا، ولو كان وصفاً للساعة لقال: قريبة، وإذا كانت ظرفاً فإن لفظها في الواحد وفي الاثنين والجمع من المذكر والمؤنث واحد بغير هاء وبغير جمع وبغير تثنية. **قوله**: «**أو بدلاً**»، أي: عن الصفة يعني: جعلته اسماً مكان الصفة ولم تقصد الوصفية يستوى فيه المذكر والمؤنث والتثنية والجمع.

٣١١/٤٧٩٠ ـــ **حدّثنا** مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ الله عَنهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ الله يَدْخُلُ عَلَيْكَ البَرُّ وَالفَاجِرُ فَلَوْ أمَرْتَ أُمَّهاتِ الـمُؤْمِنينَ بِالحجابِ فأنْزَلَ الله آيَةَ الحِجابِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وقد ذكرنا أن قوله: ﴿لعل الساعة تكون قريباً﴾ غير واقع في محله، ويحيى هو ابن سعيد القطان، وحميد، بضم الحاء ابن أبي حميد الطويل أبو عبيدة البصري، وهذا الحديث مختصر من حديث طويل مضى في كتاب الصلاة في باب ما جاء في القبلة.

٣١٢/٤٧٩١ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله الرَّقَاشِيُّ حدَّثنا مُعْتَمِرُ بنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أبِي يَقُولُ حدَّثنا أبُو مِجْلَزٍ عَنْ أنس بنِ مَالِكٍ رَضِيَ الله عنه قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ رَسُولُ الله ﷺ زَيْنَبَ ابنَةَ جَحْشٍ دَعَا القَوْمَ فَطعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحدَّثُونَ وَإذَا هُوَ كَأنَّهُ يَتَهَيَأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا فَلَمَّا رَأى ذٰلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ وَقَعَدَ ثَلاثَةُ نَفَرٍ فَجَاءَ النبيُّ ﷺ لِيَدْخُلَ فإذَا القَوْمُ جُلُوسٌ ثُمَّ إنَّهُمْ قَامُوا فَانْطَلَقْتُ فَجِئْتُ فأخْبَرْتُ النبيَّ ﷺ أنَّهُمْ قَدِ انْطَلَقُوا فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أدْخُلُ فَألْقَى الحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَأنْزَلَ الله: ﴿يَا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا

بُيُوتَ النبيِّ﴾ [الأحزاب:٥٣] الآيةَ [الحديث ٤٧٩١ ـ أطرافه في ٤٧٩٢، ٤٧٩٣، ٤٧٩٤، ٥١٥٤، ٥١٦٣، ٥١٦٦، ٥١٦٨، ٥١٧٠، ٥١٧١، ٥٤٦٦، ٦٢٣٨، ٦٢٣٩، ٦٢٧١، ٧٤٢١].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن عبد الله الرقاشي، بفتح الراء وتخفيف القاف وبالشين المعجمة نسبة إلى رقاش بنت ضبيعة في ربيعة بن نزار ومعتمر يروي عن أبيه سليمان بن طرخان وأبو مجلز، بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاي، اسمه لاحق ابن حميد.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الاستئذان عن أبي النعمان محمد بن الفضل وعن الحسن بن عمر وأخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن حبي وغيره وأخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الأعلى.

قوله: «لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش»، وكان سنة ثلاث، قال أبو عبيدة: وعن قتادة سنة خمس، وقيل: غير ذلك. **قوله: «فطعموا»** أي: **أكلوا قوله: «وإذا هو»** أي: رسول الله ﷺ. **قوله: «فلم يقوموا»**، وكان ﷺ يستحي أن يقول لهم: قوموا **قوله: «من قام»** فاعل **قوله: «قام قبله»**.

٣١٣/٤٧٩٢ ـــ حدّثنا سُلَيْمَانُ بنُ حَرْبٍ حدَّثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنِ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلابَةَ قَالَ أَنَسُ بنُ مَالِكٍ "أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِهَذِهِ الآيَةِ آيَةِ الحِجابِ لَما أُهْدِيَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ كَانَتْ مَعَهُ فِي البَيْتِ صَنَعَ طَعاماً وَدَعا القَوْمَ فَقَعَدُوا يَتَحَدَّثُونَ فَجَعَلَ النبيُّ ﷺ يَخْرُجُ ثُمَّ يَرجِعُ وَهُمْ قُعُودٌ يَتَحَدَّثُونَ فَأَنْزَلَ الله تَعالَى: ﴿يَا أَيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النبيِّ ﷺ إِلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِناهُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿مِنْ وَرَاءِ حِجابٍ﴾ فَضُرِبَ الحِجابُ وَقَامَ القَوْمُ .

هذا طريق آخر في حديث أنس المذكور أخرجه عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن أيوب السختياني عن أبي قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي عن أنس، رضي الله تعالى عنه.

قوله: «لما أهديت»، أي: لما زينتها الماشطة وبعثتها إلى رسول الله ﷺ قال الصغاني: صوابه هديت بدون الألف ولكن النسخ بالألف، وقال الجوهري: والهداء مصدر قولك: هديت المرأة إلى زوجها هداء، وقد هديت إليه وهي مهدية وهدًى أيضاً. ثم قال: والهدية واحدة الهدايا يقال: أهديت له وإليه. **قوله: «وهم قعود»**، جملة حالية أي: قاعدون.

٣١٤/٤٧٩٣ ـــ حدّثنا أبو مَعْمَرٍ حدَّثنا عَبْدِ الوَارِثِ حدَّثنا عَبْدِ العَزِيزِ بنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ بُنِيَ عَلَى النبيِّ ﷺ بِزَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ بِخُبْزٍ وَلَحْمٍ فَأُرْسِلْتُ على الطَّعامِ دَاعِياً فَيَجِيءُ قَوْمٌ فَيَأْكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ فَيَأْكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ فَدَعَوْتُ حَتَّى مَا أَجِدُ أَحَداً أَدْعُو فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ الله ما أَجِدُ أَحَداً أَدْعُوهُ فَقَالَ ارْفَعُوا طَعَامَكُمْ وَبَقِيَ ثَلاثَةُ

رَهْطٍ يَتَحَدَّثُونَ فِي البَيْتِ فَخَرَجَ النبيُّ ﷺ فَانْطَلَقَ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَقَالَ السَّلامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ البَيْتِ وَرَحْمَةُ الله فَقَالَتْ وَعَلَيْكَ السَّلامُ وَرَحْمَةُ الله كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ بَارَكَ الله لَكَ فَتَقَرَّى حُجَرَ نِسَائِهِ كُلِّهِنَّ يَقُولُ لَهُنَّ كَمَا يَقُولُ لِعَائِشَةَ وَيَقُلْنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ رَجَعَ النبيُّ ﷺ فَإِذَا ثَلاثَةُ رَهْطٍ فِي البَيْتِ يَتَحَدَّثُونَ وَكَانَ النبيُّ ﷺ شَدِيدَ الحَيَاءِ فَخَرَجَ مُنْطَلِقاً نَحْوَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَمَا أَدْرِي آخْبَرْتُهُ أَوْ أُخْبِرَ أَنَّ القَوْمَ خَرَجُوا فَرَجَعَ حَتَّى إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي أُسْكُفَّةِ البابِ دَاخِلَةً وَأُخْرَى خَارِجَةً أَرْخَى السِّتْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَأُنْزِلَتْ آيَةُ الحِجابِ.

هذا طريق آخر أيضاً عن أبي معمر، بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المشهور بالمقعد بلفظ اسم المفعول من الإقعاد عن عبد الوارث بن سعيد إلى آخره.

قوله: «بني على النبي ﷺ»، بصيغة المجهول من البناء وهو الدخول بالزوجة، والأصل فيه أن الرجل كان إذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال: بنى الرجل على أهله، وقال الجوهري: ولا يقال بنى بأهله، والحديث يرد عليه. **قوله: «جحش»**، ويروى: بنت جحش. **قوله: «فأرسلت»**، على صيغة المجهول، والمرسل هو النبي ﷺ **قوله: «على طعام»**، ويروى: على الطعام. **قوله: «داعياً»**، نصب على الحال من الضمير الذي في أرسلت وهو أنس. **قوله: «فيجيء قوم ويخرجون»**، أي: يأكلون فيخرجون. **قوله: «ادعو»**، أي: ادعوه وهي صفة أحداً. **قوله: «قال: ارفعوا طعامكم»**، ويروى: فقال: بالفاء وكذلك فارفعوا قوله: **«فتقرى»** بفتح القاف وتشديد الراء على وزن تفعل، أي: تتبع الحجر واحدة واحدة، والحجر بضم الحاء المهملة وفتح الجيم: جمع حجرة وهي الموضع المنفرد في الدار **قوله: «آخبرته»** أي: أخبرت النبي ﷺ أو أخبر، على صيغة المجهول أي: أو أخبر النبي ﷺ بالوحي، وهذا شك من أنس، رضي الله تعالى عنه، وقد اتفقت رواية عبد العزيز وحميد على الشك، وفي رواية أبي مجلز عن أنس الذي مضى: فأخبرت من غير شك. **قوله: «في أسكفة الباب»** بضم الهمزة وسكون السين وضم الكاف وتشديد الفاء، وهي: العتبة التي يوطأ عليها.

٣١٥/٤٧٩٤ ــ **حدّثنا** إسْحاقُ بنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنا عَبْدُ الله بنُ بَكْرٍ السَّهْمِيُّ حدثنا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ رضيَ اللّهُ عَنْهُ قال أَوْلَمَ رسولُ الله ﷺ حِينَ بَنَى بِزَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ فأَشْبَعَ النَّاسَ خُبْزاً وَلَحْماً ثُمَّ خَرَجَ إلى حُجَرِ أُمَّهاتِ المُؤْمِنِينَ كَما كانَ يَصْنَعُ صَبِيحَةَ بِنائِهِ فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِنَّ ويُسَلِّمْنَ عَلَيْهِ وَيَدْعُونَ لَهُ فَلَمَّا رَجَعَ إلى بَيْتِهِ رأى رَجُلَيْنِ جَرَى بِهِما الحَدِيثُ فَلَمَّا رَآهُما رَجَعَ عَنْ بَيْتِهِ فَلَمَّا رأى الرَّجُلانِ نَبيَّ الله ﷺ رَجَعَ عَنْ بَيْتِهِ وثَبا مُسْرِعَيْنِ فَما أَدْرِي أنا أَخْبَرْتُهُ بِخُرُوجِهِما أَمْ أُخْبِرَ فَرَجَعَ حَتَّى دَخَلَ البَيْتَ وأَرْخَى السِّتْرَ بَيْنِي وبَيْنَهُ وأُنْزِلَتْ آيَةُ الحِجابِ. [انظر الحديث ٤٧٩١ وأطرافه].

هذا طريق آخر أيضاً عن إسحاق بن منصور أبي يعقوب المروزي عن عبد الله بن بكر ابن حبيب الباهلي السهمي البصري عن حميد الطويل..إلى آخره.

قوله: «صبيحة بنائه» أي: صباحاً بعد ليلة الزفاف. **قوله: «فيسلم عليهن ويسلمن عليه»** ويروى: فيسلم عليهن ويدعو لهن ويسلمن عليه ويدعون. **قوله: «رأى رجلين»** وفي الحديث الماضي: ثلاثة رهط، ولا اعتبار لمفهوم العدد وكانت المحادثة بينهما والثالث ساكت، وقيل: لعله باعتبارين كانوا ثلاثة ثم ذهب واحد وبقي إثنان وهو أولى من قول ابن التين إحداهما وهم فإن قلت: الحديث الثاني يدل على أن نزول الآية قبل قيام القوم، والأول وغيره أنه بعده. قلت: هو مأول بأنه حال أي: أنزل الله وقد قام القوم، هكذا أجاب الكرماني.

وقال ابْنُ أَبي مَرْيَمَ أَخْبَرَنا يَحْيَى حدّثني حُمَيْدٌ سَمِعَ أَنَساً عن النبيِّ ﷺ

أشار بذلك إلى أن حميداً قد ورد عنه التصريح بسماعه هذا الحديث عن أنس. وأن عنعنته فيه غير مؤثرة وابن أبي مريم من شيوخ البخاري، واسمه سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم المصري ويحيى هو ابن أيوب الغافقي المصري، قيل: وقع في بعض النسخ من رواية أبي ذر، وقال إبراهيم بن أبي مريم: وهو غلط فاحش.

٣١٦/٤٧٩٥ ــ **حدّثني** زَكَرِيَّاءُ بنُ يَحْيَى حدثنا أَبُو أُسامَةَ عن هِشامٍ عنْ أَبِيهِ عَنْ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتْ خَرَجَتْ سَوْدَةُ بَعْدَما ضُرِبَ الحِجابُ لِحاجَتِها وكانَتِ امْرَأَةً جَسِيمَةً لا تَخْفَى عَلَى مَنْ يَعْرِفُها فَرَآها عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ فقال يا سَوْدَةُ أما واللهِ ما تَخْفَيْنَ عَلَيْنا فانْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ قالَتْ فانْكَفَأَتْ رَاجِعَةً ورسولُ الله ﷺ في بَيْتِي وإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وفي يَدِهِ عَرْقٌ فَدَخَلَتْ فقالَتْ يا رسولَ الله إنّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ حاجَتِي فقال لِي عُمَرُ وَكَذَا قالَتْ فأَوْحى الله إِلَيْهِ ثُمَّ رُفِعَ عَنْهُ وإنَّ العَرْقَ في يَدِهِ ما وضَعَهُ فقالَ إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحاجَتِكُنَّ. [انظر الحديث ١٤٦ وأطرافه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: **«بعدما ضرب الحجاب»** قيل: إيراد هذا الحديث في هذا الباب ليس بمطابق وكان إيراده في عدم الحجاب أولى. وأجيب: بأنه أحال على أصل الحديث كعادته في التبويبات.

وزكرياء بن يحيى بن صالح البلخي الحافظ الفقيه، وله شيخ آخر وهو زكريا بن يحيى ابن عمر أبو السكن الطائي الكوفي، وأبو أسامة حماد بن أسامة يروي عن هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها.

والحديث قد مضى في الطهارة في: باب خروج النساء إلى البراز، أخرجه بعين هذا الإسناد ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «خرجت سودة» وهي بنت زمعة أم المؤمنين. **قوله: «بعدما ضرب الحجاب»** وقد تقدم في الطهارة أنه كان قبل الحجاب، قال الكرماني: لعله وقع مرتين، وقيل: المراد بالحجاب الأول غير الحجاب الثاني، والحاصل في هذا أن عمر رضي الله عنه، وقع في قلبه نفرة من اطلاع الأجانب على الحريم النبوي حتى صرح بقوله للنبي ﷺ: إحجب نساءك، وأكد ذلك إلى أن نزلت آية الحجاب، ثم قصد بعد ذلك أن لا يبدين أشخاصهن أصلاً ولو

كن مستترات، فبالغ في ذلك ومنع منه وأذن لهن في الخروج لحاجتهن دفعاً للمشقة ورفعاً للحرج. **قوله:** «**لحاجتها**» متعلق بقوله: «**خرجت**». **قوله:** «**أما والله**» بفتح الهمزة وتخفيف الميم: حرف استفتاح بمنزلة، ألا ويكثر قبل القسم. **قوله:** «**فانكفأت**» بالهمزة يعني: انقلبت وانصرفت، قال القرطبي: هو الصواب، قال: ووقع لبعض الرواة انكفت بحذف الهمزة والألف فكان لما سهل الهمزة بقيت الألف ساكنة فلقيها ساكن فحذفت. **قوله:** «**عرق**» بفتح العين المهملة وسكون الراء، وهو العظم الذي عليه اللحم. **قوله:** «**ثم رفع عنه**» على صيغة المجهول، أي: رفع عنه ما يلقاه وقت نزول الوحي عليه. **قوله:** «**والعرق، في يده**» جملة حالية. **قوله:** «**إنه**» أي: إن الشان «**قد أذن لكن**» على صيغة المجهول، ويجوز أن يقال: إن الله قد أذن لكنّ، والأحاديث المذكورة في هذا الباب كلها دالة على الحجاب، وحديث عائشة هذا المذكور، وإن لم يذكر فيه الحجاب صريحاً. لأن ظاهره عدمه ولكن في أصله مذكور في موضع آخر، وعن هذا قال عياض: فرض الحجاب مما اختص به أزواجه ﷺ فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا إظهار شخوصهن وإن كن مستترات إلاَّ ما دعت إليه ضرورة من براز، كما في حديث حفصة، لما توفي عمر رضي الله عنه، سترها النساء عن أن يرى شخصها، ولما توفيت زينب جعلوا لها قبة فوق نعشها تستر شخصها، ولا خلاف أن غيرهن يجوز لهن أن يخرجن لما يحتجن إليه من أمورهن الجائزة بشرط أن يكن بذة الهيئة خشنة الملبس تفلة الريح مستورة الأعضاء غير متبرجات بزينة ولا رافعة صوتها.

٨ ـ باب قَوْلُهُ: ﴿إنْ تُبْدُوا شَيْئاً أوْ تُخْفُوهُ فإنَّ الله كانَ بِكُلِّ شَيءٍ عَلِيماً لاَ جُناحَ عَلَيْهِنَّ في آبائِهِنَّ ولاَ أبْنائِهِنَّ ولا إخْوَانِهِنَّ ولا أبناءِ إخْوانِهِنَّ ولا أبْناءِ أخَوَاتِهِنَّ ولا نِسائهنَّ ولاَ ما مَلَكَتْ أيمانُهُنَّ واتَّقِينَ الله إنَّ الله كانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً﴾ [الأحزاب: ٥٤ـ٥٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن تبدوا﴾ إلى آخره، وهاتان الآيتان مذكورتان في راوية غير أبي ذر فإن عنده: ﴿إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإن الله كان﴾ إلى قوله: ﴿شهيداً﴾ وليس في بعض النسخ لفظ: باب **قوله:** «**إن تبدوا**» أي: إن تظهروا شيئاً من نكاح أزواج النبي ﷺ على ألسنتكم أو تخفوه في صدوركم فإن الله يعلم ذلك فيعاقبكم عقاباً عظيماً، ولتحريمهن بعده ﷺ لزمت نفقاتهن في بيت المال. واختلف أهل العلم في وجوب العدة عليهن بوفاته ﷺ، فقيل: لا عدة عليهن لأنها مدة تربص تنتظر بها الإباحة، وقيل: تجب لأنها عبادة وإن لم تتعقبها الإباحة. **قوله:** «**لا جناح عليهن**» الآية، قال المفسرون: لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء: يا نبي الله، ونحن أيضاً نكلمهن من وراء حجاب؟ فأنزل الله هذه الآية في ترك الحجاب من المعدودين، ولم يذكر العم لأنه كالأب، ولا الخال لأنه كالأخ. قوله: ولا ما ملكت أيمانهن قيل: الإماء دون العبيد وهو قول سعيد بن المسيب،

وقيل: عام فيهما. **قوله: «واتقين الله»**، يعني: أن يراكن غير هؤلاء **«إن الله كان على كل شيء»** من أعمال بني آدم **«شهيداً»** يعني: لم يغب عليه شيء.

٣١٧/٤٧٩٦ ــــ **حدّثنا** أبو اليمانِ أخبرنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حدّثني عُروَةُ بنُ الزُّبَيْرِ أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها قالَتِ استَأْذَنَ عَلَيَّ أفْلَحُ أخو أبي القُعَيْسِ بَعْدَ ما أُنْزِلَ الحِجابُ فَقُلْتُ لا آذَنُ لَهُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ فِيهِ النَّبِيَّ ﷺ فإنَّ أخاهُ أبا القُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أرْضَعَنِي ولٰكِنْ أرْضَعَتْنِي امْرَأةُ أبي القُعَيْسِ فَدَخَلَ عَلَيَّ النبيُّ ﷺ فَقُلْتُ لَهُ يا رسولَ الله إنَّ أفْلَحَ أخا أبي القُعَيْسِ استأْذَنَ فأبَيتُ أنْ آذَنَ حَتَّى أَسْتَأْذِنَكَ فقال النبيُّ ﷺ **وما مَنَعَكِ أنْ تأذَنِينَ عَمَّكِ** قُلْتُ يا رسُولَ الله إنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أرْضَعَنِي ولَكِنْ أرْضَعَتْنِي امْرَأةُ أبي القُعَيْسِ فقال **ائْذَنِي لَهُ فإنَّهُ عَمُّكِ تَرِبَتْ يمِينُكِ** قال عُرْوَةُ فَلِذلِكَ كانَتْ عائِشَةُ تَقُولُ حَرِّمُوا مِنَ الرَّضاعَةِ ما تُحَرِّمُونَ مِنَ النَّسَبِ. [انظر الحديث ٢٦٤٤ وأطرافه].

قيل: لا مطابقة فيه للترجمة لأنه ليس فيه شيء من تفسير الآية. وأجيب: بأنه يطابق الترجمة من حيث أنه أريد به بيان جواز دخول الأعمام والآباء من الرضاعة على أمهات المؤمنين لقوله إئذني له إنه عمك.

وأبو اليمان الحكم بن نافع، وشعيب هو ابن أبي حمزة يروي عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة.

والحديث مر في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الإنسان.

قوله: «علي»، بتشديد الياء، وأفلح فاعل استأذن، وقال أبو عمر: أفلح بن أبي القعيس، ويقال: أخو أبي القعيس. وقد اختلف فيه، فقيل: فيه القولان المذكوران، وقيل: أبو القعيس، وأصحها إن شاء الله ما رواه عروة عن عائشة: جاء أفلح أخو أبي القعيس، وقيل: إن إسم أبي القعيس الجعد، ويقال: أفلح، يكنى أبا الجعد، وقال في الكنى: أبو قعيس عم عائشة من الرضاعة اسمه وائل بن أفلح. قلت: هو بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبسين مهملة، **قوله: «أن تأذنين»** ويروى: تأذني، بحذف النون وهي لغة. **قوله: «تربت يمينك»**، كلمة تدعو بها العرب ولا يريدون حقيقتها ووقوعها لأن معناها: افتقرت، يقال: ترب إذا افتقر وأترب إذا استغنى كأنه إذا ترب لصق بالتراب. وإذا أترب استغنى وصار له من المال بقدر التراب.

وقال الخطابي: **«فيه من الفقه»** إثبات اللبن للفحل وأن زوج المرضعة بمنزلة الوالد وأخوه بمنزلة العم.

٩ ــــ باب: ﴿إنَّ الله وَمَلائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النبيِّ يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ [الأحزاب:٥٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن الله﴾ الآية. وعند أبي ذر إلى قوله: «على

النبي» الآية. وغيره ساق إلى آخر الآية وشرف الله بهذه الآية رسوله وذكر منزلته منه يصلون أي: يثنون ويترحمون عليه. والظاهر أنه تعالى يترحم عليه، والملائكة يدعون ويستغفرون له فيكون إطلاقاً للفظ المشترك على معنيين مختلفين وهو الصحيح، وعن ابن عباس: يبركون على ما يجيء.

قال أبُو العالِيَةِ صَلاةُ الله ثَناؤهُ عَلَيْهِ عِنْدَ المَلائِكَةِ وَصَلاةُ المَلائِكَةِ الدُّعاءُ

أبو العالية رفيع بن مهران الرياحي البصري أدرك الجاهلية وأسلم بعد موت النبي ﷺ بسنتين، ودخل على أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وصلى خلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وروى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، مات في سنة تسعين، وقال أبو بكر الرازي والطحاوي وغيرهما: عن أبي العالية: صلاة الله عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء، وزاد إخبار الله الملائكة برحمته لنبيه وتمام نعمته عليه.

وقال ابنُ عَبَّاسٍ: يُصَلُّونَ: يُبَرِّكُونَ

يبركون من التبريك وهو الدعاء بالبركة، وهذا التعليق رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة رضي الله عنه.

لَنُغْرِيَنَّكَ لَنُسَلِّطَنَّكَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم﴾ [الأحزاب: ٦٠]...الآية. وفسره بقوله: «لنسلطنك» وأول الآية: ﴿لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم﴾ أي: لئن لم ينته المنافقون عن أذى المسلمين، والمرجفون بالمدينة يعني: بالكذب والباطل، يقولون: أتاكم العدو وقتلت سراياكم لنغرينك، أي: لنسلطنك عليهم بالقتال والإخراج ثم لا يجاورونك بالمدينة إلاَّ قليلاً، أي: زماناً قليلاً حتى يهلكو ا ويرتحلوا، وقال بعضهم، كذا وقع هذا هنا ولا تعلق له بالآية وإن كان من جملة السورة، فلعله من الناسخ. قلت: لم يدع البخاري أنه من تعلق الآية حتى يقال هكذا، وإنما ذكره على عادته ليفسر معناه، فلو كان من غير هذه السورة لكان لما قاله وجه، والنسبة إلى الناسخ في غاية البعد، على ما لا يخفى.

٣١٨/٤٧٩٧ ـــ **حدثني** سَعِيدُ بنُ يَحْيَى بنِ سَعِيدٍ **حدّثنا** أبي حدَّثنا مِسْعَرٌ عنِ الحَكَمِ عَنِ ابنِ أبي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بنِ عُجْرَةَ رضي الله عنه قِيلَ يا رسولَ الله أمَّا السَّلامُ عَلَيْكَ فَقَدْ عَرَفْناهُ فَكَيْفَ الصَّلاةُ عَلَيْكَ قال **قُولوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كما صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إبْراهِيمَ إنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد** . [انظر الحديث ٣٣٧٠ وأطرافه].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وسعيد هو ابن يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص

أبو عثمان البغدادي، روى عنه مسلم أيضاً، ولهم أيضاً: سعيد بن يحيى بن مهدي بن عبد الرحمن أبو سفيان الحميري الواسطي الحذاء، ومسعر بكسر الميم: ابن كدام والحكم، بفتحتين: ابن عتيبة يروي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى إلى آخره والحديث مضى في الصلاة.

قوله: **«أما السلام عليك فقد عرفناه»** أراد به ما علمهم إياهم في التشهد من قولهم: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه. **قوله: «فكيف الصلاة عليك»**؟. وفي حديث أبي سعيد: فكيف نصلي عليك؟ **قوله: «كما صليت على إبراهيم»** أي: كما تقدمت منك الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، فنسأل منك الصلاة على محمد. فإن قيل: شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى من المشبه وهنا بالعكس لأن الرسول أفضل من إبراهيم. **أجيب**: بأنه ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من إبراهيم، وقيل التشبيه ليس من باب إلحاق الناقص بالكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف، وقيل: المجموع مشبه بالمجموع، ولا شك أن آل إبراهيم أفضل من آل محمد إذ فيهم الأنبياء ولا نبي في آل النبي ﷺ.

٣١٩ / ٤٧٩٨ ـــ **حدّثنا** عبدُ الله بنُ يُوسُفَ **حدّثنا** اللَّيْثُ قال **حدّثني** ابنُ الهَادِ عَنْ عَبْدِ الله بنِ خَبَّابٍ عَنْ أبي سَعِيدٍ الخُدْرِيِّ قال قُلْنا يا رسولَ الله هٰذَا التَّسْلِيمُ فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ قال **قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ ورسُولِكَ كَما صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إبْرَاهِيمَ وبارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَما بارَكْتَ عَلَى إبْرَاهِيمَ**.

هذا أيضاً مطابق للترجمة. وابن الهاد هو يزيد ـ من الزيادة ـ ابن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي، وعبد الله بن خباب، بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الأولى: الأنصاري، ومضى هذا أيضاً في الصلاة.

قال أبُو صالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ عَلَى مُحَمَّدٍ وعلى آلِ مُحَمَّدٍ كما بارَكْتِ عَلَى آلِ إبْرَاهِيمَ

أبو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث. وأشار بذلك إلى أن عبد الله بن يوسف لم يذكر آل إبراهيم عن الليث وذكرها أبو صالح عنه، وهكذا أخرجه أبو نعيم من طريق يحيى ابن بكير عن الليث، رحمه الله.

٣٢٠ ـــ **حدّثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ حَمْزَةَ حدثنا ابنُ أبي حازِمٍ والدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ وقال كَما صَلَّيْتَ عَلَى إبْرَاهِيمَ وبارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وآلِ مُحَمَّدٍ كَما بارَكْتَ عَلَى إبْرَاهِيمَ وآلِ إبْرَاهِيمَ.

هذا أيضاً مطابق للترجمة، وإبراهيم بن حمزة أبو إسحاق الزبيري المديني، وابن أبي حازم هو عبد العزيز بن أبي حازم بالحاء المهملة وبالزاي، واسمه سلمة، والدراوردي هو عبد العزيز بن محمد منسوب إلى دارورد قرية بخراسان، ويزيد هو ابن الهاد المذكور، وأراد بهذا

أن ابن أبي حازم والدراوردي رويا هذا الحديث بإسناد الليث، فذكر آل إبراهيم كما ذكرها أبو صالح عن الليث.

١٠ ــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ [الأحزاب:٦٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى﴾ أي: لا تؤذوا محمداً كما آذى بنو إسرائيل موسى، والذي آذوه به هو قولهم إنه آدر، وهو العظيم الخصيتين، وقيل: قولهم: أنه قتل هارون وقيل: إنهم رموه بالسحر والجنون.

٣٢١/٤٧٩٩ ــ حدّثني إسْحاقُ بن إبْرَاهِيمَ أخبرنا رَوْحُ بنُ عُبادَةَ **حدّثنا عَوْفٌ** عَنِ الحَسَنِ ومُحَمَّد وخِلاَسٍ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ قال قال رسولُ الله ﷺ **إنَّ مُوسَى كانَ رَجُلاً حَيِيًّا** وذٰلِكَ قَوْلُهُ تعالى: ﴿يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ فَبَرَّأهُ الله ممَّا قالُوا: ﴿وكانَ عِنْدَ الله وجيهاً﴾. [انظر الحديث ٢٧٨ وطرفه].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعوف هو المعروف بالأعرابي، والحسن هو البصري، ومحمد بن سيرين، وخلاس، بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسين المهملة: ابن عمرو الهجري، بفتح الهاء والجيم وبالراء.

والحديث مضى مطولاً في أحاديث الأنبياء عليهم السلام، في قصة موسى مع بني إسرائيل.

قوله: «حيياً»، على وزن فعيل من الحياة، وكان لا يغتسل إلاَّ في الخلوة فاتهموه بأنه أدر وآذوه بذلك فبرأه الله مما قالوا حيث أخذ الحجر ثوبه وذهب به إلى ملاء بني إسرائيل، واتبعه موسى عرياناً فرأوه لا عيب فيه، عليه صلوات الله وسلامه. **قوله:** «وجيهاً»، أي: كريماً مقبولاً ذا جاه.

سورَةُ سَبَأ

أي: هذا في تفسير بعض سورة سبأ. قال مقاتل، مكية غير آية واحدة: ﴿ويرى الذين أُوتوا العلم الذي أنزل﴾ [سبأ:٦]. وهي أربعة آلاف وخمسمائة واثني عشر حرفاً، وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة، وأربع وخمسون آية. وروى الترمذي من حديث فروة بن مسيك المرادي، قال: أتيت رسول الله ﷺ، فذكر حديثاً فيه، فقال رجل: وما سبأ أرض أم امرأة؟ قال: ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فتيامن منهم ستة وتشاءم منهم أربعة، فأما الذين تشاءموا: فلخم وجذام وغسان وعاملة، وأما الذين تيامنوا: فالأزد والأشعرون وحمير وكنده ومذحج وأنمار. فقال الرجل: وما أنمار؟ قال: الذين منهم خثعم وبجيلة، وقال: حديث حسن غريب. وقال ابن إسحاق: سبأ اسمه عبد شمس بن يشخب بن يعرب بن قحطان بن يقظان بن عامر وهو هود بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح عليه السلام، وهو

أول من سبى من العرب فلقب بذلك، وفي: (أدب الخواص): هذا اشتقاق غير صحيح لأن سبأ مهموز، والسبي غير مهموز، والصواب: أن يكون من سبأ النار الجلد، أي: أحرقته، ومن سبأ الخمر إذا اشتريتها. وقال أبو العلاء: لو كان الأمر كما يقولون لوجب أن لا يهمز ولا يمتنع أن يكون أصل السبي الهمزة إلا أنهم فرقوا بين سبيت المرأة وسبأت الخمر، والأصل واحد، وفي (التيجان): وهو أول متوج وبنى السد المذكور في القرآن، وهو سد فيه سبعون نهراً، ونقل إليه الشجر مسيرة ثلاثة أشهر في ثلاثة أشهر وبلغ من العمر خمسمائة سنة.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ السورة إلاَّ لأبي ذر، وسميت هذه السورة سبأ لقوله تعالى: ﴿لقد كان لسبأ في مسكنهم﴾ [سبأ:١٥].

مُعاجزين مُسابقين. بِمُعجِزِينَ بِفَائِتِينَ. مُعاجِزِينَ مُغالِبِينَ: مُعاجِزِيَّ مُسابِقِيَّ فأتُوا لا يُعجِزُونَ لا يَفُوتُونَ: يَسْبِقُونا يُعْجِزُونا. وقَوْلُهُ بِمُعْجِزِينَ بِفائِتِينَ ومَعْنَى مُعاجِزِينَ مُغالِبِينَ يُرِيدُ كُلُّ واحِدٍ منْهُما أنْ يُظْهِرَ عَجْزَ صاحِبِهِ.

وفي بعض النسخ يقال: معاجزين، وأشار بقوله: معاجزين إلى قوله تعالى: ﴿والذين سعوا في آياتنا معاجزين﴾ [سبأ:٥] وفسره بقوله: «**مسابقين**» وفي التفسير: معاجزين مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا، وعن ابن زيد: جاهدين، وفي هذه اللفظة قراءتان: **إحداهما**: معاجزين، وهي قراءة الأكثرين في موضعين من هذه السورة وفي الحج. **والأخرى**: قراءة ابن كثير وأبي عمرو: معجزين، بالتشديد ومعناهما واحد، وقيل: معنى معاجزين معاندين ومغالبين، ومعنى: معجزين ناسبين غيرهم إلى العجز. **قوله**: «**بمعجزين**» إشارة إلى قوله تعالى في سورة العنكبوت. ﴿وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء﴾ [العنكبوت:٢٢]. وفسره بقوله: «**بفائتين**». وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن الزبير نحوه. **قوله**: «**معاجزي: مسابقي**»، لم يثبت في رواية الأصيلي وكريمة. **قوله**: «**معاجزين مغالبين**»، كذا وقع مكرراً في رواية أبي ذر وحده ولم يوجد في رواية الباقين. **قوله**: «**سبقوا: فأتوا لا يعجزون لا يفوتون**» إشارة إلى قوله تعالى في سورة الأنفال: ﴿ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا﴾ [الأنفال:٥٩] وفسره بقوله: «**فأتوا إنهم لا يعجزون**»، أي: لا يفوتون. **قوله**: «**يسبقونا**» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا﴾ [العنكبوت:٤] وفسره بقوله: «**يعجزونا**»، أي: أن يعجزونا. **قوله**: «**وقوله بمعجزين مكرر**»، وفسره بقوله: «**بفائتين**»، قوله: «**ومعنى: معاجزين**»...إلى آخره. أشار به إلى أن معاجزين من باب المفاعلة وهو يستدعي المشاركة بين إثنين.

مِعْشَارٌ: عَشْرٌ

أشار به إلى قوله: ﴿وما بلغوا معشار ما آتيناهم﴾ [سبأ:٤٥] وفسر بقوله: «**عشر**» أي: ما بلغوا عشر ما أعطيناهم، وقال الفراء: المعنى: وما بلغ أهل مكة معشار الذين أهلكناهم من

قبلهم من القوة والجسم والولد والعدد.

الأُكُلُ: الثَّمَرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ذواتي أكل خمط وأثل﴾ [سبأ:١٦] وفسر «**الأكل بالثمر**»، أراد أن الأكل الجني بفتح الجيم بمعنى الثمرة، وفي التفسير: الأكل الثمر والخمط الأراك، قاله أكثر المفسرين، وقيل: هو كل شجر ذات شوك. وقيل: شجرة العضاه، والأثل الطرفاء، قاله ابن عباس.

باعِدْ وبَعِّدْ واحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا﴾ [سبأ:١٩]، وقال: إن معنى باعد وبعد واحد، وباعد قراءة الأكثرين، وبعد بالتشديد قراءة أبي عمرو وابن كثير.

وقال مجاهِدٌ لا يَعْزُبُ لا يَغِيبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض﴾ [سبأ:٣]. وفسر: «**لا يعزب**» بقوله «**لا يغيب**»، وروى هذا التعليق أبو محمد الحنظلي عن أبي سعيد الأشج: حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيلي عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس: لا يعزب لا يغيب عن ربك.

العَرِمُ السُّدُّ ماءٌ أحْمَرُ أرْسَلَهُ الله في السُّدِّ فَشَقَّهُ وَهَدَمَهُ وَحَفَرَ الوَادِي فَارْتَفَعَتَا عَنِ الجَنْبَيْنِ وغابَ عَنْهُما الماءُ فَيَبِسَتا وَلَمْ يَكُنِ الماءُ الأحْمَرُ مِنَ السُّدِّ ولٰكِنْ كانَ عَذاباً أرْسَلَهُ الله عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شاءَ: وقال عَمْرُو بنُ شَرَحْبِيلَ. العرِمُ المُسَنَّاة بِلَحْنِ أهْلِ اليَمَنِ: وقال غَيْرُهُ العَرِمُ الوَادِي.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم﴾ [سبأ:١٦]. وفسر: «**العرم**» بقوله: «**السد**»...إلى آخره، صاحب (**التلويح**): هل وجدناه منقولاً عن مجاهد؟ قال ابن أبي حاتم: حدثنا حجاج بن حمزة أخبرنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، فذكره، فلا أدري أهو من قول البخاري أو هو معطوف على ما علقه عن مجاهد قبل؟ والله أعلم. وبيَّن السهيلي أنه من كلام البخاري لا من كلام غيره. قلت: رواية ابن أبي حاتم توضح أنه من قول مجاهد لأن البخاري مسبوق به، فافهم. والله أعلم. «**والسد**» بضم السين وتشديد الدال، كذا هو في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر عن الحموي الشديد، بالشين المعجمة على وزن عظيم. **قوله**: «**فشقه**»، من الشق بالشين المعجمة والقاف، هكذا في رواية الأكثرين، وذكر عياض أن في رواية أبي ذر: فبثقه، بفتح الباء الموحدة والثاء المثلثة، قال: وهو الوجه، تقول: بثقت النهر إذا كسرته لتصرفه عن مجراه. **قوله**: «**فارتفعتا عن الجنتين**»، كان القياس أن يقال: ارتفعت الجنتان عن الماء ولكن المراد من الارتفاع الانتفاء، والزوال يعني ارتفع إسم الجنة عنهما فتقديره: ارتفعت الجنتان عن كونهما جنة. وقال الزمخشري:

وتسمية البدل جنتين على سبيل المشاكلة، هذا كله في رواية أبي ذر عن الحموي، وفي رواية الأكثرين: فارتفعت على الجنبتين، بفتح الجيم والنون والباء الموحدة والتاء المثناة من فوق والياء آخر الحروف ثم النون **قوله: «ولم يكن الماء الأحمر من السد»**، بضم السين المهملة وتشديد الدال، كذا في رواية الأكثرين، وفي رواية المستملي من السيل، وعند الإسماعيلي: من السيول. **قوله: «وقال عمرو بن شرحبيل»**، بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام: الهمداني الكوفي، يكنى أبا ميسرة. **قوله: «المسناة»**، بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد النون، كذا هو مضبوط في أكثر الروايات وكذا هو في أكثر كتب أهل اللغة، وضبط في رواية الأصيلي بفتح الميم وسكون السين وتخفيف النون، وقال ابن التين: معنى المسناة ما يبنى في عرض الوادي ليرتفع السيل ويفيض على الأرض، قال: إنها عند أهل العراق كالزريبة تبنى على سيف البحر ليمنع الماء. **قوله: «بلحن أهل اليمن»**، أي: بلغة أهل اليمن، وهذا أسنده عبد بن حميد عن يحيى بن عبد الحميد عن شريك عن أبي إسحاق عنه، وقال بلسان اليمن بدل بلحن. **قوله: «وقال غيره»**، أي: غير عمرو بن شرحبيل **«العرم الوادي»**، وهو قول عطاء، وقيل: هو إسم الجرد الذي أرسل إليهم **«وحرب السد»** وقيل: هو الماء، وقيل: المطر الكثير، وقيل: إنه صفة السيل من العرامة وهو ذهابه كل مذهب، وقال أبو حاتم: هو جمع لا واحد له من لفظه، وفي كتاب: **(مفايض الجواهر)**: قال ابن شربة: في زمن إياس بن رحيعم ابن سليمان بن داود عليهما السلام، بعث الله رجلاً من الأزد يقال له عمرو بن الحجر وآخر يقال له حنظلة بن صفوان، وفي زمنه كان خراب السد، وذلك أن الرسل دعت أهله إلى الله فقالوا: ما نعرف لله علينا من نعمة، فإن كنتم صادقين فادعوا الله علينا وعلى سدنا، فدعوا عليهم، فأرسل الله عليهم مطراً جرداً أحمر كأن فيه النار أمامه فارس، فلما خالط الفارس السد انهدم ودفن بيوتهم الرمل وفرقوا ومزقوا حتى صاروا مثلاً عند العرب، فقالت: تفرقوا أيدي سبأ، وأيادي سبأ.

السَّابِغاتُ الدُّرُوعُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وألنَّا له الحديد أن اعمل سابغات﴾ [سبأ:١١] وفسرها **«بالدروع»**، وكذا فسره أبو عبيدة، وزادوا: واسعة طويلة.

وفي التفسير: دروعاً كوامل واسعات وأن داود، عليه الصلاة والسلام، أول من عملها.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يُجَازِي: يُعاقِبُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وهل نجازي إلاَّ الكفور﴾ [سبأ:١٧] وفسر: **«يجازي»** بقوله: **«يعاقب»** وكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عنه.

أَعِظُكُم بِوَاحِدَةٍ بِطَاعَةِ الله مَثْنَى وَفُرَادَى وَاحِداً وَاثْنَيْنِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل إنما أعظكم بواحدة إن تقوموا لله مثنى وفرادى﴾

[سبأ:٤٦] الآية. وفي التفسير: أعظكم أي: آمركم وأوصيكم، بواحدة أي: بخصلة واحدة وهي أن تقوموا لله، وأن في محل الخفض على البيان من واحدة، والترجمة عنها مثنى اثنين اثنين متناظرين، وفرادى واحداً واحداً واحداً متفكرين، والتفكر طلب المعنى بالقلب، وقيل: معنى وفرادى أي: جماعة ووحدانا، وقيل: مناظراً مع غيره ومتفكراً في نفسه. **قوله: «واحداً أو اثنين»** قال الكرماني: فإن قلت: معنى مثنى وفرادى مكرر، فلم ذكره مرة واحدة؟ قلت: المراد التكرار ولشهرته اكتفى بواحد منه.

التَّنَاوُش الرَّدُّ مِنَ الآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد﴾ [سبأ:٥٢] وفسره بقوله: **«الرد من الآخرة إلى الدنيا»** وعن ابن عباس: يتمنون الرد وليس بحين رد.

وَبَيْنَ ما يَشْتَهُونَ مِنْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾ [سبأ:٥٤] وهكذا روي عن مجاهد، وقال الحسن: وحيل بينهم وبين الإيمان لما رأوا العذاب، وفي التفسير: وبين ما يشتهون الإيمان والتوبة في وقت اليأس قوله: **«أو زهرة»** أي: زينة الحياة الدنيا ونضارتها وحسنها.

بأشْيَاعِهِمْ: بأمْثَالِهِمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كما فعل بأشياعهم﴾ [سبأ:٥٤] وفسره: بأمثالهم، وأشياعهم أهل دينهم وموافقيهم من الأمم الماضية حين لم يقبل منهم الإيمان والتوبة في وقت اليأس.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: كَالجَوَابِ: كَالجَوْبَةِ مِنَ الأَرْضِ

أي: قال ابن عباس في قوله: ﴿وجفان كالجواب﴾ [سبأ:١٣] وفسرها بقوله: **«كالجوبة من الأرض»** وأسند هذا التعليق ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وقال مجاهد: الجواب حياض الإبل، وأصله في اللغة من الجابية وهي الحوض الذي يجبى فيه الشيء أي يجمع، ويقال: إنه كان يجتمع على كل جفنة واحدة ألف رجل، والجفان جمع جفنة وهي القصعة، والجواب جمع جابية كما مر.

الخَمْطُ الأَرَاكُ وَالأَثْلُ: الطَّرْفَاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ذواتي أكل وخمط وأثل وشيء من سدر قليل﴾ [سبأ:١٦] وفسر الخمط بالأراك وهو الشجر الذي يستعمل منه المساويك، وهو قول مجاهد والضحاك، وقال أبو عبيدة: الخمط كل شجرة فيها مرارة ذات شوك، وقال ابن فارس: كل شجر لا شوك له.

العَرِمُ: الشَّدِيدُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سيل العرم﴾ [سبأ:١٦] وفسره بالشديد، وقد مر فيما مضى.

١ ـــ بابٌ: ﴿حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الحَقَّ وَهُوَ العَلِيُّ الكَبِيرُ﴾ [سبأ:٢٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: «حتى إذا فزع» الآية، وأولها: ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلاَّ لمن أذن له﴾ أي: لا تنفع شفاعة ملك ولا نبي حتى يؤذن له في الشفاعة، وفيه رد على الكفار في قولهم: أن الآلهة شفعاء. **قوله: «حتى إذا فزع»** أي: كشف الفزع وأخرج من قلوبهم، واختلف فيمن هم، فقيل: الملائكة تفزع قلوبهم من غشية تصيبهم عند سماعهم كلام الله تعالى فيقول بعضهم لبعض: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العلي الكبير، وقيل: المشركون فالمعنى إذا كشف الفزع عن قلوبهم عند الموت قالت لهم الملائكة: ماذا قال ربكم؟ قالوا الحق. فأقروا به حين لا ينفعهم الإقرار، وبه قال الحسن.

٣٢٢/٤٨٠٠ ـــ **حدثنا** الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ حدَّثنا عَمْرٌو قَالَ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّ نَبِيَ الله ﷺ قَالَ **إِذَا قَضَى الله الأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ المَلائِكَةُ بأَجْنِحَتِها خَضَعاناً لِقَوْلِهِ** كأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ فإذا **﴿فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾** [سبأ:٢٣] **قَالُوا لِلَّذِي قَالَ الحَقَّ وَهُوَ العَلِيُّ الكَبِيرُ فَيَسْمَعُها مُسْتَرِقُ السَّمْعِ وَمُسْتَرِقُ السَّمْعِ هٰكذا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ** وَوَصَفَ سُفْيَانُ بِكَفِّهِ فَحَرَفَها وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الكَلِمَةَ فَيُلْقِيها إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يُلْقِيهَا الآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يُلْقِيها عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ أَوْ الكاهِنِ فَرُبَّما أَدْرَكَهُ الشِّهابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيها وَرُبَّما أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مَائَةِ كَذْبَةٍ فَيُقَالُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذا وَكَذا وَكَذا؟ فَيُصَدَّقُ بِتِلْكَ الكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَ مِنَ السَّمَاءِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته إلى أحد أجداده، وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار.

والحديث مضى عن قريب في تفسير سورة الحجر فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو إلى آخره، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «إذا قضى الله الأمر»، وفي حديث النواس بن سمعان عند الطبراني مرفوعاً إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله فإذا سمع بذلك أهل السماء صعقوا وخروا سجداً فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل، عليه الصلاة والسلام، فيكلمه الله بوحيه بما أراد فينتهي به على الملائكة كلما مر بسماء سأله أهلها ماذا قال ربنا قال: الحق فينتهي به حيث أمر .**قوله: «خضعاناً»** بفتحتين ويروى بضم أوله وسكون ثانيه، وهو مصدر بمعنى خاضعين. **قوله: «كأنه»** أي: القول المسموع. **قوله: «فيسمعها مسترق السمع»** ويروى:

مسترقو السمع. **قوله:** «**ووصف**»، سفيان هو ابن عيينة. **قوله:** «**وبدد**»، أي: فرق من التبديد. **قوله:** «**على لسان الساحر**»، وفي رواية الجرجاني: على لسان الآخر. قيل: هو تصحيف. **قوله:** «**أو الكاهن**» ويروى، والكاهن، بالواو. **قوله:** «**سمع من السماء**» ويروى: سمعت، وهو الظاهر.

٢ ـ بَابٌ قَوْلُهُ تَعالَى: ﴿إِنْ هُوَ إِلاَّ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَي عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [سبأ:٤٦]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إن هو﴾ أي: ما هو، أي: محمد، ﷺ، **(إلا نذير لكم)** أي: مخوف **(بين يدي عذاب شديد)** يوم القيامة.

٣٢٣/٤٨٠١ ـ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ خَازِمٍ حدَّثنا الأَعْمَشُ عَنْ عَمْرو بنِ مُرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ الله عنهما قَالَ صَعِدَ النبيُّ ﷺ الصفَا ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ **يَا صباحاهُ** فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٍ قَالُوا مَالَكَ قَالَ **أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخبَرْتُكُمْ أَنَّ العَدُوَّ يُصَبِّحُكُمْ أَوْ يُمَسِّيكُمْ أَمَا كُنتُمْ تُصَدِّقُونِي** قَالُوا بَلَى قَالَ **فَإِنِّي ﴿نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾** فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبًا لَكَ أَلِهٰذا جَمَعْتَنَا؟ فَأَنْزَلَ الله ﴿تَبَّتْ يَدا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد:١].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعلي بن عبد الله المعروف بابن المديني، ومحمد بن خازم، بالخاء المعجمة والزاي أبو معاوية الضرير، والأعمش سليمان، وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء، والحديث قد مر في سورة الشعراء، ومر الكلام فيه هناك. **قوله:** «**يا صباحاه**» هذه الكلمة شعار الغارة إذ كان الغالب منها في الصباح.

سُورَةُ: ﴿المَلائِكَةِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة الملائكة، وهي مكية نزلت قبل سورة مريم وبعد سورة الفرقان، وهي ثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفاً وسبعمائة وسبعون كلمة وخمس وأربعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ سورة إلاَّ لأبي ذر، وفي رواية أبي ذر أيضاً: كذا سورة الملائكة ويس، ولم يثبت لغيره هذا أعني لفظ: ويس، والصواب سقوطه لأنه مكرر.

القِطْمِيرُ: لفافَةُ النَّوَاةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿الذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾ [فاطر:١٣] الآية. وفسره بقوله: «**لفافة النواة**» بكسر اللام، وهي: القشر الذي على النواة، ومنه: لفافة الرجل، ويروى: وقال مجاهد: القطمير لفافة النواة، ورواه ابن أبي حاتم عن الحسين بن حسن: نا إبراهيم بن عبد الله الهروي نا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد، وروى سعيد بن منصور من طريق عكرمة عن ابن عباس: القطمير القشر الذي يكون على النواة.

مُثْقَلَة مُثقَّلَة

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء﴾ [فاطر:١٨] ولم يثبت هذا في رواية أبي ذر. وهو قول مجاهد، ومثقلة الأولى بالتخفيف من الإثقال، والثانية بالتشديد من التثقيل، أي: مثقلة بذنوبها.

وَقَالَ غَيْرُهُ: الحَرُورُ بِالنَّهارِ مَعَ الشَّمْسِ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور﴾ [فاطر:١٩، ٢١] وقال: **«الحرور بالنهار مع الشمس»** وفي التفسير: **«وما يستوي الأعمى والبصير»** [فاطر:١٩] يعني: العالم والجاهل، ولا الظلمات ولا النور يعني: الكفر والإيمان، ولا الظل ولا الحرور يعني: الجنة والنار، والحرور بالنهار مع الشمس، وقيل: الحرور الريح الحارة بالليل، والسموم بالنهار مع الشمس.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ: الحَرُورُ بِاللَّيْلِ وَالسَّمُومُ بِالنَّهارِ

أي: قال ابن عباس في تفسير الحرورية ما ذكره ولم يثبت هذا لأبي ذر.

وَغَرَابِيبُ سُودٌ أَشَدُّ سَوَاداً: الغِرْبِيبُ الشَّدِيدُ السَّوَادِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء﴾ إلى **قوله: «وغرابيب سود»**، [فاطر:٢٧] الآية. وقال الفراء: فيه تقديم وتأخير، تقديره: وسود غرابيب، وأشار بقوله: الغرابيب إلى أن غرابيب جمع غربيب وهو شديد السواد شبيهاً بلون الغراب.

سُورَةُ: ﴿يس﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة يس ولم يثبت هذا هنا لأبي ذر، وقد مر أن في روايته سورة الملائكة ويس، والصواب إثباته هٰهنا. وقال أبو العباس: هي مكية بلا خلاف نزلت قبل سورة الفرقان وبعد سورة الجن، وهي ثلاثة آلاف حرف، وسبعمائة وتسع وعشرون كلمة، وثلاث وثمانون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر خاصة.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: فَعزَّزْنا: شَدَدْنا

أي: قال مجاهد في **قوله: ﴿فعززنا بثالث﴾**، [يس:١٤] أي: شددنا، ورواه أبو محمد ابن أبي حاتم عن حجاج بن حمزة. حدثنا شبابة حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، ولفظه في تفسير عبد بن حميد شددنا بثالث، وكانت رسل عيسى، عليه السلام، الذين أرسلهم إلى صاحب أنطاكية ثلاثة، صادق وصدوق وشلوم، والثالث هو شلوم، وقيل: الثالث شمعون.

يَا حَسْرَةً عَلَى العِبَادِ كَانَ حَسْرَةً عَلَيهِمْ اسْتِهْزَاؤُهُمْ بِالرُّسَلِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلاَّ كانوا به يستهزئون﴾ [يس:٣٠] وفسر الحسرة بقوله: «استهزآؤهم بالرسل» في الدنيا، وقال أبو العالية لما عاينوا العذاب، قالوا: يا حسرة على العباد، يعني: الرسل الثلاثة حين لم يؤمنوا بهم وآمنوا حين لم ينفعهم الإيمان.

أنْ تُدْرِكَ القَمَرَ لا يَسْتُرُ ضَوْءُ أحَدِهِمَا ضَوْءَ الآخَرِ وَلا يَنْبَغِي لَهُمَا ذٰلِكَ سَابِقُ النَّهَارِ يَتَطالَبان حَثِيثَيْنِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون﴾، [يس:٤٠] وفسر: أن تدرك القمر، بقوله: لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر. قوله: ولا ينبغي لهما ذلك أي: ستر أحدهما الآخر لأن لكل منهما حداً لا يعدوه ولا يقصر دونه فإذا اجتمعا وأدرك كل واحد منهما صاحبه قامت القيامة وذلك قوله تعالى: ﴿وجمع الشمس والقمر﴾ قوله: سابق النهار أي: ولا الليل سابق النهار. قوله: يتطالبان أي: الشمس والقمر كل منهما يطلب صاحبه حثيثين، أي: حال كونهما حثيثين. أي: مجدين في الطلب فلا يجتمعان إلاَّ في الوقت الذي حده الله لهما وهو يوم قيام الساعة.

نَسْلَخُ نُخْرِجُ أحَدَهُما مِن الآخَرِ وَيَجْرِي كلُّ وَاحِدٍ مِنْهُما

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون﴾ [يس:٣٧] وفسر قوله: «نسلخ» بقوله: «يخرج أحدهما من الآخر» وفي التفسير: تنزع وتخرج منه النهار، وهذا وما قبله من قوله: «أن تدرك القمر» لم يثبت في رواية أبي ذر.

مِنْ مِثْلِهِ مِنَ الأنْعَامِ

أشار به إلى قوله: ﴿وخلقنا لهم من مثله ما يركبون﴾ [يس:٤٢] أي: من مثل الفلك من الأنعام ما يركبون، وعن ابن عباس: الإبل سفن البر، وعن أبي مالك وهي السفن الصغار.

فَكِهُونَ: مُعْجَبُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون﴾ [يس:٥٥] وفسره: بقوله: «معجبون» هذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره: فاكهون، وهي القراءة المشهورة، وقال الكسائي: الفاكه ذو الفاكهة مثل تامر ولابن، وعن السدي: ناعمون، وعن ابن عباس: فرحون.

جُنْدٌ مُحْضَرُونَ عِنْدَ الحِسابِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون﴾ [يس:٧٥] يعني: الكفار والجند الشيعة والأعوان محضرون كلهم عند الحساب فلا يدفع بعضهم عن

بعض، ولم يثبت هذا في رواية أبي ذر.

وَيُذْكَرُ عَنْ عِكْرِمَةَ: الـمَشْحُونِ: الـمُوقَرُ

أي: ويذكر عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله تعالى: ﴿في الفلك المشحون﴾ [يس:٤١] أن معناه: الموقر، وفي التفسير: المشحون الموقر المملوء أيضاً. وهي سفينة نوح عليه السلام، حمل الآباء في السفينة والأبناء في الأصلاب، وهذا لم يثبت في رواية أبي ذر.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: طَائِرُكُمْ مَصَائِبُكُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا طائركم معكم﴾ [يس:١٩] وفسره بقوله: **«مصائبكم»** وعن قتادة: أعمالكم، وقال الحسن والأعرج: طيركم.

يَنسِلُونَ: يَخْرُجُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون﴾ [يس:٥١] وفسره بقوله:**«يخرجون»** ومنه قيل للولد: نسيل لأنه يخرج من بطن أمه.

مَرْقَدِنا مَخْرَجِنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا﴾ [يس:٥٢] الآية. وفسر المرقد بالمخرج، وفي التفسير: أي: من منامنا، وعن ابن عباس وأبي بن كعب وقتادة: إنما يقولون هذا لأن الله تعالى رفع عنهم العذاب فيما بين النفختين فيرقدون، وقيل: أن الكفار لما عاينوا جهنم وأنواع عذابها صار ما عذبوا به في القبور في جنبها كالنوم فقالوا: يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا.

أَحْصَيْنَاهُ: حَفِظْنَاهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾ [يس:١٢] قوله: **«حفظناه»** وفي التفسير: أي: علمناه وعددناه وثبتناه في إمام مبين أي: في اللوح المحفوظ.

مَكَانَتُهُمْ وَمَكَانُهُمْ وَاحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم﴾ [يس:٦٧] وقال: إن المكانة والمكان بمعنى واحد، وروى الطبري من طريق العوفي: يقول لأهلكناهم في مساكنهم.

١ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ العَزِيزِ العَلِيمِ﴾ [يس:٣٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿والشمس تجري﴾ الآية. **قوله: «ولمستقر»** أي: إلى مستقر لها وعن ابن عباس: لا تبلغ مستقرها حتى ترجع إلى منازلها، وقيل: إلى انتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا، وعن أبي ذر عن النبي ﷺ: مستقرها تحت العرش. **قوله: «ذلك»** أي: ما

ذكر من أمر الليل والنهار والشمس تقدير العزيز في ملكه العليم بما قدر من أمرها.

٣٢٤/٤٨٠٢ ـــ **حدّثنا** أَبُو نُعَيْمٍ **حدّثنا** الأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِي الله عنه قَالَ كُنْتُ مَعَ النبيِّ ﷺ فِي المَسْجِدِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ فَقَالَ **يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ** قُلْتُ الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ **فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ العَرْشِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ العَزِيزِ العَلِيمِ﴾** .

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو نعيم بالضم الفضل بن دكين، والأعمش سليمان وإبراهيم ابن يزيد من الزيادة ابن شريك التيمي الكوفي، يروي عن أبيه يزيد عن أبي ذر جندب الغفاري، والحديث أخرجه البخاري في مواضع منها في بدء الخلق، ومر الكلام فيه هناك.

٣٢٥/٤٨٠٣ ـــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ **حدّثنا** وَكِيعٌ **حدّثنا** الأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النبيَّ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ قَالَ مُسْتَقَرُّها تَحْتَ العَرْشِ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن الحميدي عن عبد الله عن وكيع بن الجراح إلى آخره، غير أن في الرواية الأولى استفهمه النبي، ﷺ، بقوله: أتدري، وهنا أبو ذر سأله عن ذلك، وفي الأول إخبار عن سجودها تحت العرش ولا ينكر ذلك عند محاذاتها للعرش في مسيرها وقد ورد القرآن بسجود الشمس والقمر والنجوم. فإن قلت: قد قال الله تعالى: ﴿في عين حمئة﴾ [الكهف:٨٦] بينهما تخالف. قلت: لا تخالف فيه لأن المذكور في الآية إنما هو نهاية مدرك البصر إياها حال الغروب ومصيرها تحت العرش للسجود إنما هو بعد الغروب، وليس معنى **في عين حمئة** سقوطها فيها وإنما هو خبر عن الغاية التي بلغها ذو القرنين في مسيره حتى لم يجد وراءها مسلكاً لها فوقها أو على سعتها كما يرى غروبها من كان في لجة البحر لا يبصر الساحل كأنها تغرب في البحر وهي في الحقيقة تغرب وراءها والله أعلم.

سُورَةُ: ﴿وَالصَّافَاتِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿والصافات﴾ وليس في بعض النسخ لفظ سورة: وهي مكية بالاتفاق إلاّ ما روي عن عبد الرحمن بن زيدان. **قوله: ﴿قال قائل منهم إني كان لي قرين﴾** [الصافات:٥١] إلى آخر هذه القصة، وهي ثلاثة آلاف وثمانمائة وستة وعشرون حرفاً، وثمانمائة وستون كلمة ومائة واثنان وثمانون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة هنا عند الكل.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَيُقْذَفُونَ مِنْ كلِّ جَانِبٍ يُرْمَوْنَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ويقذفون من كل جانب دحوراً﴾ [الصافات:٨] وفسر: «يقذفون» بقوله: «يرمون» وفي التفسير: يرمون ويطردون من كل جانب من جميع جوانب السماء أي جهة صعدوا للاستراق. **قوله: «دحوراً»**، أي: طرداً مفعول له أي: يطردون للدحور، ويجوز أن يكون حالاً. أي: مدحورين، وهذا إلى **قوله:«لازب لازم»** يثبت في رواية أبي ذر.

وَاصِبٌ دَائِمٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولهم عذاب واصب﴾ [الصافات:٩] وفسره بقوله: «دائم» نظيره قوله: ﴿وله الدين واصباً﴾ وعن ابن عباس شديد وقال الكلبي: مرجع، وقيل: خالص.

لازِبٌ لازِمٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا خلقناهم من طين لازب﴾ [الصافات:١١] وفسره بقوله: «لازم» في التفسير: طين لازب أي: جيد حر يلصق ويعلق باليد، واللازب بالموحدة واللازم بالميم بمعنى واحد، والباء بدل من الميم كأنه يلزم اليد، وعن السدي: خالص، وعن مجاهد والضحاك: متين.

تَأْتونَنَا عَنِ اليَمِينِ يَعْنِي الجِنَّ الكُفَّارُ تَقُولُهُ لِلْشَيْطَانِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين﴾ [الصافات:٢٨] وفسره بقوله: «الجن» بالجيم والنون المشددة هكذا في رواية الكشميهني، وقال عياض: هذا قول الأكثرين، ويروى: يعني الحق، بالحاء المهملة والقاف المشددة فعلى هذا يكون لفظ الحق تفسير لليمين أي: كنتم تأتوننا من جهة الحق فتلبسونه علينا. وقوله: «الكفار» مبتدأ و تقول خبره أي: تقول الكفار هذا القول للشياطين، وأما رواية الجن بالجيم والنون: المعنى: الجن الكفار تقوله للشياطين، وهكذا أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد فيكون لفظ: الكفار على هذا صفة للجن فافهم، فإنه موضع فيه دقة.

غَوْلٌ: وَجَعُ بَطْنٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون﴾ [الصافات:٤٧] وفسر قوله: غول بقوله: «وجع بطن» وهذا قول قتادة، وعن الكلبي: لا فيها إثم نظيره: لا لغو فيها ولا تأثيم» [الطور:٢٣] وعن الحسن: صداع، وقيل: لا تذهب عقولهم. وقيل: لا فيها ما يكره، وهذا أيضاً لم يثبت لأبي ذر.

يُنْزَفُونَ: لا تَذْهَبُ عُقُولُهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا هم عنها ينزفون﴾ وفسره بقوله: لا تذهب عقولهم، هذا على قراءة كسر الزاي، ومن قرأها بفتحها فمعناه لا ينفذ شرابهم، وفي التفسير: لا يغلبهم على عقولهم ولا يسكرون بها، يقال: نزف الرجل فهو منزوف ونزيف إذا سكر وزال عقله، وأنزف الرجل إذا فنيت خمره.

قَرِينٌ: شَيْطَانٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قال قائل منهم إني كان لي قرين﴾ [الصافات:٥١] وفسره بقوله: «**شيطان**» يعني: كان لي قرين في الدنيا، فهذا وما قبله لم يثبت لأبي ذر.

يَهْرَعُونَ: كَهَيْئَةِ الهَرْوَلَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فهم على آثارهم يهرعون﴾ [الصافات:٧] وفسره بقوله: «**كهيئة الهرولة**» أراد أنهم يسرعون كالمهرولين، والهرولة الإسراع في المشي.

يَزِفُّونَ: النَّسَلانُ فِي المَشْيِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأقبلوا إليه يزفون﴾ [الصافات:٩٤] وفسر الزف الذي يدل عليه يزفون، بقوله: «**النسلان في المشي**» والنسلان بفتحتين: الإسراع مع تقارب الخطا، وهو دون السعي، وقيل: هو من زفيف النعام وهو حال بين المشي والطيران. وقال الضحاك: يزفون معناه يسعون، وقرأ حمزة بضم أوله وهما لغتان.

وَبَيْنَ الجِنَّةِ نَسَباً. قَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ: المَلائِكَةُ بَنَاتُ الله وَأُمَّهَاتُهُمْ بَنَاتُ سَرَوَاتِ الجِنّ، وَقَالَ الله تعالَى ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الجِنَّةُ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ [الصافات:١٥٨] سَتَحْضَرُ لِلْحِسابِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا﴾ الآية، وهذا كله لم يثبت لأبي ذر، أي: جعل مشركو مكة بينه، أي: بين الله، وبين الجنة أي: الملائكة وسموهم جنة لاجتنابهم عن الأبصار، وقالوا: الملائكة بنات الله. قوله: وأمهاتهم أي: أمهات الملائكة بنات سروات الجن أي: بنات خواصهم، والسروات جمع سراة والسراة جمع سري وهو جمع عزيز أن يجمع فعيل على فعلة، ولا يعرف غيره. **قوله: «ولقد علمت الجنة أنهم»** أي: إن قائلي هذا القول لمحضرون في النار ويعذبهم ولو كانوا مناسبين له أو شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: لَنَحْنُ الصَّافُّونَ: المَلائِكَةُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسبحون﴾

[الصافات:١٦٥، ١٦٦] الصافون هم الملائكة. هذا أخرجه ابن جرير عنه بزيادة: صافون نسبح له، وقال الثعلبي: أي: لنحن الصافون في الصلاة.

صِرَاطِ الجَحِيمِ سَوَاءِ الجَحِيمِ وَوَسَطِ الجَحِيمِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فاهدوهم إلى صراط الجحيم﴾ [الصافات:٢٣] قوله: **فاطلع** فرآه في سواء الجحيم. وأشار بهذا إلى أن هذه الألفاظ الثلاثة بمعنى واحد. وفي التفسير: صراط الجحيم طريق النار، والصراط الطريق، ولم يثبت هذا لأبي ذر والذي قبله أيضاً.

لَشَوْباً يُخْلَط طَعَامُهُمْ وَيُساطُ بِالحَمِيمِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم إن لهم عليها لشوباً من حميم﴾ [الصافات:٦٧] وفسر: **«شوباً»** بقوله: **«يخلط»** إلى آخره. **قوله: «ويساط»** أي: يخلط من ساطه يسوطه سوطاً أي: خلطه. وقال الجوهري: السوط خلط الشيء بعضه ببعض، والحميم: هو الماء الحار.

مَدْحُوراً: مَطْرُوداً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قال اخرج منها مذؤوماً مدحوراً﴾ [الأعراف:١٨] لكن هذا في الأعراف وليس هنا محله، والذي في هذه السورة هو قوله:﴿**ويقذفون من كل جانب دحوراً**﴾ [الصافات:٩٨] وقد مر بيانه عن قريب، وفسر: **«مدحوراً»** بقوله: **«مطروداً»** لأن الدحر هو الطرد والإبعاد.

بَيْضٌ مَكْنُونٌ: اللؤْلُؤُ المَكْنُونُ

أشار به إلى **قوله:** ﴿**كأنهن بيض مكنون**﴾ [الصافات:٤٩] وفسره: بقوله: **«اللؤلؤ المكنون»** يعني: في الصفاء واللين، والبيض جمع بيضة، وفي التفسير: مكنون أي: مستور، وقيل: أي مصون، وكل شيء صنته فهو مكنون فكل شيء أضمرته فقد أكننته، وإنما قال: مكنون مع أنه صفة بيض، وهو جمع بالنظر إلى اللفظ.

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ يُذْكَرُ بِخَيْرٍ

وفي بعض النسخ: باب وتركنا، وفي البعض، باب قوله: وتركنا، وهذا ثبت للنسفي وحده أي: تركنا على آلياسين في الآخرين، وقيل: على محمد ﷺ، وفي (تفسير النسفي) قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد، والباقون الياسين بالقطع والكسر، ومن قرأ الياسين فهي لغة في الياس كما يقال: ميكال في ميكائيل، وقيل: هو أراد جمع الياس وأتباعه من المؤمنين. **قوله: «يذكر»** بخير تفسير قوله: وتركنا عليه، وقيل: أي: ثناء حسناً في كل أمة إلى يوم القيامة.

يَسْتَسْخِرُونَ يَسْخَرُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذا رأو آية يستسخرون﴾ [الصافات:١٤] وفسره بقوله: «**يسخرون**».

بَعْلاً: رَبّاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أتدعون بعلاً وتذرون أحسن الخالقين﴾ [الصافات:١٢٥] وفسر: «**بعلاً**» بقوله: «**رباً**» وهو اسم صنم كانوا يعبدونه، ومنه سميت مدينتهم، بعلبك، ولم يثبت هذا إلاَّ للنسفي.

١ ـ باب قَوْلِهِ: ﴿وَإنَّ يُونُسَ لِمَنَ المُرْسَلِينَ﴾ [الصافات:١٣٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وإن يونس لمن المرسلين﴾.

٣٢٦/ ٤٨٠٤ ـ **حدّثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدَّثنا جَرِيرٌ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ أبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عنهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **مَا يَنْبَغِي لأحَدٍ أنْ يَكُونَ خَيْراً مِنِ ابنِ مَتَّى**.

مطابقته للترجمة في قوله: «من ابن متى» ويروى من يونس بن متى، وجرير هو ابن عبد الحميد، والأعمش سليمان، وأبو وائل شقيق بن سليمة، والحديث قد مضى في أواخر سورة النساء، فإنه أخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن سفيان عن الأعمش إلى آخره، ومر الكلام فيه هناك.

٣٢٧/ ٤٨٠٥ ـ **حدّثني** إبْرَاهِيمُ بنُ المُنْذِرِ حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ فُلَيْحٍ قَالَ حدَّثني أبِي عَنْ هِلالِ بنِ عَلِيٍّ مِنْ بَنِي عَامِرِ بنِ لُؤَيٍّ عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسارٍ عَنْ أبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قَالَ **مَنْ قَالَ أنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ**.

مطابقته للترجمة ظاهرة لا تخفى ومضى الحديث أيضاً في سورة النساء فإنه أخرجه هناك عن محمد بن سنان عن فليح عن هلال عن عطاء بن يسار إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك مستقصًى.

سُورَةُ: ﴿ص﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿ص﴾ مكية بلا خلاف نزلت بعد سورة الانشقاق وقيل الأعراف، وهي ثلاثة آلاف وسبعة وتسعون حرفاً، وسبعمائة واثنان وثلاثون كلمة، وثمان وثمانون آية، واختلف في معناه، فعن ابن عباس: بحر بمكة كان عليه عرش الرحمن لا ليل ولا نهار، وعن سعيد بن جبير: بحر يحيي الله به الموتى بين النفختين، وعن الضحاك: ﴿ص﴾ صدق الله تعالى، وعن مجاهد: فاتحة السورة، وعن قتادة: اسم من أسماء القرآن، وعن السدي: اسم من أسماء الله، وعن محمد القرظي: هو مفتاح أسماء الله تعالى إلى صمد وصانع المصنوعات وصادق الوعد، وعن ابن سليمان الدمشقي: اسم حية رأسها تحت

العرش وذنبها تحت الأرض السفلى، قال: وأظنه عن عكرمة، وقيل: هو من المصاداة من قولك: صاد فلاناً وهو أمر من ذلك. فمعناه: صاد بعملك القرآن أي: عارضه لتنظر أين عملك. فمن أول هكذا يقرأ: صاد بكسر الدال لأنه أمر، وكذا روي عن الحسن، وقرأه عامة قراء الأمصار بسكون الدال إلاّ عبد الله بن إسحاق وعيسى بن عمر فإنهما يكسرانه.

بسم الله الرحمن الرحيم

سقطت البسملة فقط للنسفي، واقتصر الباقون على لفظ ﴿ص﴾.

٣٢٨/٤٨٠٦ ــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ بَشارٍ حدَّثنا غُنْدَرٌ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنِ العَوَّامِ قَالَ سأَلْتُ مُجاهداً عَنِ السَّجْدَةِ فِي ص قَالَ سُئِلَ ابنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِي هَدَى الله فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ﴾ [الأنعام: ٩٠] وَكَانَ ابنُ عَبَّاسٍ يَسْجُدُ فِيها.

غندر بضم الغين المعجمة وقد مر غير مرة، والعوام، بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب الواسطي. والحديث مر في سورة الأنعام ومضى الكلام فيه هنالك.

٣٢٩/٤٨٠٧ ــ **حدّثني** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ عُبَيْدٍ الطَّنَافِسِيُّ عَنِ العَوَّامِ قَالَ سَأَلْتُ مُجاهِداً عَنْ سَجْدَةِ ص فَقَالَ سأَلْتُ ابنَ عباسٍ مِنْ أيْنَ سَجَدْتَ فَقَالَ أوَ ما تَقْرَأُ: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى الله فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِه﴾ فَكَانَ دَاوُدُ مِمَّنْ أُمِرَ نَبِيُّكُم ﷺ أنْ يَقْتَدِيَ بِهِ فَسَجَدَها رَسُولُ الله ﷺ.

محمد بن عبد الله. قال الكلاباذي وابن طاهر: هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد ابن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب أبو عبد الله الذهلي النيسابوري، مات بعد البخاري بيسير، تقديره سنة سبع وخمسين ومائتين، روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعاً ولم يقل: محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه كما ينبغي، وقال غيرهما: يحتمل أن يكون محمد بن عبد الله هذا محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي فإنه من هذه الطبقة والله أعلم.

قوله: «من أين سجدت»؟ على صيغة الخطاب للحاضر، ويروى على صيغة المجهول للغائبة، أي: بأي دليل صارت سجدة! **قوله: «فسجدها داود»**، ولم يثبت في رواية أبي ذر، وسجد داود عليه الصلاة والسلام، فيها والرسول ﷺ مأمور بالاقتداء به ونحن مأمورون بالاقتداء بالنبي ﷺ ومتابعته، وهذا حجة على الشافعي في قوله: ليس في ﴿ص﴾ سجدة عزيمة وباقي الكلام في هذا الباب استوفيناه في كتاب الصلاة في أبواب سجود التلاوة.

عُجابٌ: عَجِيبٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن هذا لشيء عجاب﴾ [ص: ٥] وذكر أن معنى: عجاب، بمعنى: «**عجيب**» وقرىء: عجاب، بتشديد الجيم والمعنى واحد، وقيل: هو أكثر، وقال مقاتل هذا بلغة أزد شنوءة مثل كريم وكرام وكبير وكبار وطويل وطوال وعريض وعراض.

القِطُّ: الصَّحِيفَةُ هُوَ هٰهُنا صَحِيفَةُ الحَسَنَاتِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب﴾ [ص:١٦] وقال: «**القط الصحيفة**» مطلقاً ولكن المراد هٰهنا صحيفة الحسنات، وفي رواية الكشميهني: صحيفة الحساب، وكذا في رواية النسفي، وقال الكلبي لما نزلت في الحاقة: ﴿فأما من أوتي كتابه بيمينه﴾ [الحاقة:١٩] الآية. قالوا على وجه الاستهزاء، عجل لنا قطنا، يعنون كتابنا عجله لنا في الدنيا قبل يوم الحساب، وعن قتادة ومجاهد والسدي: يعنون عقوبتنا وما كتب لنا من العذاب، وعن عطاء: قاله النضر بن الحارث، وعن أبي عبيدة: القط الكتاب والجمع قطوط وقططة كقرد وقرود وقردة وأصله من قط الشيء إذا قطعه، ويطلق على الصحيفة لأنها قطعة تقطع وكذلك الصك.

وَقَالَ مُجاهِدٌ فِي عِزَّةٍ مُعازِّين

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿بل الذين كفروا في عزة وشقاق﴾ [ص:٢] وأراد أن قوله: «**في عزة**» في موضع خبر وأنه بمعنى: «**معازين**» أي: مغالبين، وقيل: في حمية جاهلية وتكبر. **قوله**: «**وشقاق**»، أي: خلاف وفراق.

المِلَّةِ الآخِرَةِ مِلَّةُ قُرَيْشٍ الاخْتِلاقُ الكَذِبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلاَّ اختلاق﴾ [ص:٧] وفسر الملة الآخرة بملة قريش، والاختلاق بالكذب، وبه فسر مجاهد وقتادة، وعن ابن عباس والقرطبي والكلبي ومقاتل: يعنون النصرانية لأن النصارى تجعل مع الله إلٰهاً.

الأَسْبابُ طُرُقُ السَّماءِ فِي أَبْوابِها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فليرتقوا في الأسباب﴾ [ص:١٠] وفسر الأسباب بطرق السماء في أبوابها، وكذا فسره مجاهد وقتادة، وفي التفسير: فليرتقوا أي: فليصعدوا في الجبال إلى السموات فليأتوا منها بالوحي إلى من يختارون ويشاؤون، وهذا أمر توبيخ وتعجيز.

جُنْدٌ مَا هُنالِكَ مَهْزُومٌ يَعْنِي قُرَيْشاً

لغير أبي ذر قوله: «**جند ما**» إلى آخره. **قوله**: «**يعني قريشاً**»، وهكذا قاله مجاهد. قوله: جند، خبر مبتدأ محذوف أي: هم جند، وكلمة ما متزيدة أو صفة لجند. «**وهنالك**» يشار به إلى مكان المراجعة، ومهزوم صفة جند، أي: سيهزمون بذلك المكان وهو من الإخبار بالغيب لأنهم هزموا بعد ذلك بمكة. وعن قتادة وعده الله، عز وجل، بمكة أنهم سيهزمون، يهزمهم الله، فجاء تأويلها يوم بدر.

أُولَئِكَ الأَحْزَابُ القُرُونُ الـمَاضِيَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب﴾ [ص:١٣] وفسرها بقوله: «القرون الـماضية» وهكذا قال مجاهد وزاد غيره الذين قهروا وأهلكوا.

فَوَاقٍ: رُجُوعٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواق﴾ [ص:١٥] يقول: ليس لهم إقامة ولا رجوع إلى الدنيا، وقال أبو عبيدة: من فتح الفاء قال: ما لها من راحة، ومن ضمها جعلها من فواق الناقة وهو ما بين الحلبتين، وقرأ بضم الفاء حمزة والكسائي والباقون بفتحها، وقيل الضم والفتح بمعنى واحد مثل قصاص الشعر جاء فيه الفتح والضم.

قِطَّنا: عَذَابَنا

قيل هذا مكرر وليس كذلك فإنه فسر «قطنا» في الأول بالصحيفة، وههنا العذاب. أي: عجل لنا عذابنا على أنه لا يوجد في أكثر النسخ.

اتَّـخَذْنَاهُمْ سِخْرِيا أَحَطْنا بِهِمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿اتخذناهم سخرياً أم زاغت عنهم الأبصار﴾ وفسره بقوله: «أحطنا بهم» كذا في الأصول، وبخط الدمياطي: لعله أحطناهم، وقد سبقه بهذا عياض فإنه قال: قوله أحطنا بهم لعله أحطناهم، وحذف مع ذلك القول الذي هذا تفسيره، وهو: ﴿أم زاغت عنهم الأبصار﴾ [ص:٦٣] وينصح بالآية التي قبلها وهي قوله تعالى: ﴿وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار﴾ [ص:٦٢] قوله: «وقالوا» يعني: كفار قريش وهم في النار ما لنا لا نرى رجالاً يعنون: فقراء المسلمين كنا نعدهم من الأشرار الأرذال الذين لا خير فيهم، يعني: لا نراهم في النار كأنهم ليسوا فيها بل زاغت عنهم أبصارنا فلا نراهم وهم فيها قوله: «اتـخذناهم» بوصل الألف بلفظ الإخبار على أنه صفة لرجالاً، هذا عند أهل البصرة والكوفة إلاَّ عاصماً، والباقون يفتحون الهمزة ويقطعونها على الاستفهام على أنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها في الاستخبار.

أَتْرَابٌ: أَمْثَالٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وعندهم قاصرات الطرف أتراب﴾ [ص:٥٢] وفسره بقوله: «أمثال» والأتراب جمع ترب بالكسر وهو اللدة، والمعنى: على سن واحد على ثلاث وثلاثين سنة.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ الأَيْدُ القُوَّةُ فِي العِبَادَةِ: الأَبْصَارُ التبصرُ فِي أَمْرِ اللهِ تَعَالى

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار﴾ [ص:٤٥] وفسر: «الأيد» بالقوة في العبادة وفسر الأبصار بالتبصر في أمر

الله، وهذا أسنده الطبري عن محمد بن سعد حدثني أبي حدثني عمي حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس به.

حُبَّ الخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي مِنْ ذِكْرِ رَبِّي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب﴾ [ص:٣٢] أي: قال سليمان، عليه الصلاة والسلام، إني أحببت حب الخير أي: الخيل، والعرب تعاقب بين الراء واللام، فتقول: إنهملت العين وانهمرت، وهي الخيل التي عرضت عليه. **قوله: «عن ذكر ربي»** أي: الصلاة **«حتى توارت»** أي: الشمس أي: حتى غابت. **قوله: «من ذكر ربي»** أراد به أن معنى عن ذكر ربي **«من ذكر ربي»** وكلمة: عن بمعنى: من.

طَفِقَ مَسْحاً يَمْسَحُ أَعْرَافَ الخَيْلِ وَعَرَاقِيبَهَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فطفق مسحاً بالسوق والأعناق﴾ [ص:٣٣] بقوله: **«يمسح أعراف الخيل»** والأعراف جمع عرف بالضم، وعرف الفرس شعر عنقه، وكذلك المعرفة، وطفق من أفعال المقاربة، وقد ذكر غير مرة قال الثعلبي: وطفق أي: أقبل يمسح سوقها وأعناقها بالسيف وينحرها تقرباً إلى الله تعالى، وهذا وما بعده ليسا في رواية أبي ذر.

الأَصْفَادِ: الوَثَاقِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿مقرنين في الأصفاد﴾ [ص:٢٨] وفسره **«بالوثاق»** والأصفاد جمع صفد وهو القيد، ومعنى: مقرنين موثوقين وهذا وما قبله مضيا في ترجمة سليمان في كتاب الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام.

٢ ــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الوَهَّابُ﴾ [ص:٣٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿هب لي ملكاً﴾ إلى آخره، وأول الآية: ﴿قال رب اغفر لي وهب لي ملكاً﴾ الآية، طلب سليمان، عليه الصلاة والسلام، المغفرة من الله، ثم قال: هب لي ملكاً أصله: اوهب، لأنه من وهب يهب حذفت الواو منه تبعاً لفعله، واستغنى عن الهمزة فحذفت فبقي: هب، على وزن: عل. **قوله: «لا ينبغي لأحد من بعدي»**، أي: لا يكون لأحد من بعدي، قاله ابن كيسان، وعن عطاء بن أبي رباح. أي: هب لي ملكاً لا أسلبه في باقي عمري كما سلبته في ماضي عمري، وعن مقاتل بن حبان: كان سليمان ملكاً ولكنه أراد بقوله: **«لا ينبغي لأحد من بعدي»** تسخير الرياح والطير يدل عليه ما بعده، وعن عمر بن عثمان الصدفي: أراد به ملك النفس وقهرها. **قوله: «الوهاب»** المعطي كثير العطاء.

٤٨٠٨/٣٣٠ ــ **حدّثنا** إسْحَاقُ بنُ إبْرَاهِيمَ **حدّثنا** رَوْحٌ ومُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ

عَنْ مُحَمَّدِ بنِ زِيَادٍ عَنْ أبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النبيِّ ﷺ قَالَ **إنَّ عَفْرِيتاً مِنَ الجِنِّ تَفَلَّتَ عَلَيَّ البَارِحَةَ أوْ كَلِمَةً نَحْوَها لِيَقْطَعَ عَلَيَّ الصَّلاةَ فَأمْكَنَنِي الله مِنْهُ وَأرَدْتُ أنْ أرْبِطَهُ إلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي المَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أخِي سُلَيْمَانَ ﴿رَبِّ هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لأحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾** قَالَ رَوْحٌ فَرَدَّهُ خَاسِئاً.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحديث مر في كتاب الصلاة في: باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد بعينه متناً وسنداً وإسحاق بن إبراهيم هو المعروف بابن راهويه، وروح، بفتح الراء، هو ابن عبادة.

قوله: «أن عفريتاً»، هو المبالغ من كل شيء. **قوله: «تفلت»**، على وزن تفعل من التفليت، أي: تعرض علي فجأة في البارحة. **قوله: «قال روح»**، هو ابن عبادة الراوي. **قوله: «خاسئاً»**، أي: مطروداً متحيراً وقد استوفينا الكلام في الباب المذكور.

٣ ـ بَابٌ: ﴿وَمَا أنَا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص:٨٦]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وما أنا من المتكلفين﴾ وأوله ﴿قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين﴾ أي: قل يا محمد ما أسألكم عليه، أي: على تبليغ الوحي، وهو كناية عن غير مذكور، **قوله: «من أجر»**، قال الحسن بن الفضل: هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلاَّ المودة في القربى﴾ [الشورى:٢٣] قوله: **«وما أنا من المتكلفين»** أي: المتقولين القرآن من تلقاء نفسي، وقال النسفي: وما أنا من المتكلفين الذين يتصنعون وينتحلون بما ليسوا من أهله وما عرفتموني قط متصنعاً ولا مدعياً ما ليس عندي حتى أنتحل بالنبوة، والتقول بالقرآن ﴿إن هو إلا ذكر للعالمين﴾ [يوسف:١٠٤] الثقلين أوحى إلي بأن أبلغه.

٣٣١/٤٨٠٩ ــ **حدَّثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ **حدَّثنا** جَرِيرٌ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ أبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْنا عَلَى عَبْدِ الله بنِ مَسْعُودٍ قَالَ يَا أيُّها النَّاسُ مَنْ عَلِمَ شَيْئاً فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ الله أعْلَمُ فَإنَّ مِنَ العِلْمِ أنْ يَقُولَ لِما لا يَعْلَمُ الله أعْلَمُ قَالَ الله عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿قُلْ مَا أسْألُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أجْرٍ وَمَا أنَا مِنَ المتَكَلِّفِينَ﴾ وسَأُحَدِّثُكُمْ عَنِ الدُّخَانِ إنَّ رَسُولَ الله ﷺ دَعا قُرَيْشاً إلَى الإسْلامِ فأبْطَؤُوا عَلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبْعِ يُوسُفَ فَأخَذَتْهُمْ سَنَةٌ فَحَصَّتْ كلَّ شَيْءٍ حَتَّى أكَلُوا المَيْتَةَ وَالجُلُودَ حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ دُخاناً مِنَ الجُوعِ قَالَ الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هٰذا عَذَابٌ ألِيمٌ﴾ قَالَ فَدَعَوْا ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا العَذَابَ إنَّا مُؤْمِنُونَ أنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ إنَّا كَاشِفُوا العَذَابِ قَلِيلاً إنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ [الدخان:١٠، ١٥] أفَيُكْشَفُ العَذَابُ يَوْمَ القِيَامَةِ قَالَ فَكُشِفَ ثُمَّ عَادُوا فِي كُفْرِهِمْ فَأخَذَهُمُ الله يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ الله تَعالى: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ البَطْشَةَ الكُبْرَى إنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وجرير هو ابن عبد الحميد والأعمش هو سليمان وأبو

الضحى، بضم الضاد المعجمة مقصوراً هو مسلم بن صبيح ومسروق هو ابن الأجدع.

والحديث قد مضى في سورة الروم، فإنه أخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن منصور والأعمش عن أبي الضحى الخ، ولكن بينهما اختلاف في المتن من حيث التقديم والتأخير والزيادة والنقصان، ومر أيضاً بعضه في الاستسقاء أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن جبير عن منصور أيضاً عن أبي الضحى إلى آخره، وتقدم الكلام في الموضعين مستوفى.

قوله: «فحصت بالمهملتين»، أي: أذهبت وأفنت. **قوله: «حتى جعل الرجل»**، يرى بينه وبين السماء دخاناً وجه تعلقه بما قبله ما ذكر في سورة الروم أنه قيل لابن مسعود: أن رجلاً يقول يجيء دخان كذا وكذا، فقال ابن مسعود: من علم شيئاً الخ.

سُورَةُ: ﴿الزُّمَر﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة الزمر. قال ابن عباس هي مكية إلاَّ آيتان مدنيتان. ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾ [الزمر:٥٣] أنزلت في وحشي حرب ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ [الزمر:٦٧] وقال السخاوي: نزلت بعد سورة سبأ وقبل سورة المؤمن، وهي أربعة آلاف وسبعمائة وثمانية أحرف، وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة، وخمس وسبعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: ﴿أَفَمَنْ يَتَّقي بِوَجْهِهِ﴾. يُجَر عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيامَةِ﴾.

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة﴾ [الزمر:٢٤] الآية. **قوله: «من يتقي»**، يقال: اتقاه بدرقته استقبله بها فوقى بها نفسه واتقاه بيده، وتقديره: أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن أمن العذاب؟ فحذف الخبر، وسوء العذاب شدته، وعن مجاهد: يجر على وجهه في النار، وأشار البخاري إلى هذا بقوله: يجر على وجهه في النار، وأشار بقوله: وهو قوله: ﴿أفمن يلقى في النار﴾ إلى آخره إلى أن قوله أفمن يتقي بوجهه يجر على وجهه في النار، مثل قوله: **«أفمن يلقى في النار»** إلى آخره ووجه التشبيه بيان حاله في أن ثمَّ محذوفاً تقديره: أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن أمن العذاب كما ذكرناه الآن، ولفظ: يجر، بالجيم عند الأكثرين، وفي رواية الأصيلي وحده بالخاء المعجمة.

غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَبْسٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون﴾ [الزمر:٢٨] وفسر العوج باللبس وهو الالتباس، وهذا التفسير باللازم لأن الذي فيه لبس يستلزم العوج في المعنى، وأخرج ابن مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس في **قوله: «غير ذي عوج»**،

قال: ليس بمخلوق.

وَرَجُلاً سِلْماً لِرَجُلٍ صَالِحاً مَثَلٌ لِإِلٰهِهِم الباطِلِ وَالإِلٰهِ الحَقِّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سالماً لرجل هل يستويان مثلاً﴾ [الزمر:٢٩] قوله: «ورجلاً» عطف على رجلاً الأول، وهو منصوب بنزع الخافض، أي: ضرب الله مثلاً لرجل أوفى رجل قوله: «سلما» بكسر السين وهو قراءة العامة، وهو الذي لا تنازع فيه، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: سالماً وهو الخالص ضد الشرك. **قوله:** «صالحاً»، وفي رواية الكشميهني: خالصاً وسقطت هذه اللفظة للنسفي. **قوله:** «مثل» خبر مبتدأ محذوف. أي: «هذا مثل لإلههم الباطل والإله الحق»، والمعنى: هل تستوي صفاتهما وتمييزهما، وقال الثعلبي: هذا مثل ضربه الله للكافر الذي يعبد آلهة شتى والمؤمن الذي لا يعبد إلاَّ الله عز وجل. **قوله:** «متشاكسون»، مختلفون متنازعون متشاحون سيئة أخلاقهم.

﴿وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الزمر:٣٦] بِالأَوْثَانِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه﴾ أي يخوفك المشركون بمضرة الأوثان. قالوا: إنك تعيب آلهتنا وتذكرها بسوء لتكفن عن ذكرها أو تصيبك بسوء. **قوله:** «الأوثان»، ويروى أي: بالأوثان، وهذا أولى.

خَوَّلْنا: أَعْطَيْنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم إذا خولناه نعمة منا﴾ [الزمر:٤٩] وفسره بقوله: أعطينا. وقال أبو عبيدة: كل مال أعطيته فقد خولته.

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر:٣٣] القُرْآنِ وَصَدَّقَ بِهِ المُؤْمِنُ يَجِيءُ يَوْمَ القِيَامَةِ يَقُولُ هٰذا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَمِلْتُ بِمَا فِيهِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون﴾ وفسر **قوله:** «والذي جاء بالصدق» بقوله: القرآن وقال السدي: الذي جاء بالصدق جبريل، عليه السلام، جاء بالقرآن، وصدق به يعني محمداً ﷺ، تلقاه بالقول. وقال ابن عباس: والذي جاء بالصدق. يعني رسول الله ﷺ حاملاً لا إله إلاَّ الله وصدق به هو أيضاً رسول الله ﷺ بلغه إلى الخلق وعن علي بن أبي طالب وأبي العالية والكلبي، والذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ وصدق به أبو بكر، رضي الله تعالى عنه، وعن قتادة ومقاتل: والذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ، وصدق به المؤمنون، وعن عطاء، والذي جاء بالصدق الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام، وصدق به الأتباع، فعلى هذا يكون الذي بمعنى الذين كما في قوله تعالى: ﴿وخضتم كالذي خاضوا﴾ [التوبة:٦٩] **قوله:** «يقول هذا الذي» إلى آخره، في رواية

النسفي لا غير.

تَشاكِسُونَ الرَّجُلُ الشَّكِسُ العَسِرُ لاَ يَرضَى بالإنْصافِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿رجلاً فيه شركاء متشاكسون﴾[الزمر:٢٩]، أي: مختلفون، فقد ذكرناه الآن. **قوله: «الشكس»**، أشار به إلى أنه من مادة متشاكسون غير أن المذكور في القرآن من باب التفاعل للمشاركة بين القوم. والشكس مفرد صفة مشبهة. قال في **(الباهر)**: رجل شكس، بالفتح والتسكين: صعب الخلق، وقوم شكس بالضم مثال رجل صدق وقوم صدق، وقيل: الشكس بالكسر والإسكان، والشكس بالفتح وكسر الكاف: السيء يقال: شكس شكساً وشكاسة، وفسر البخاري الشكس بقوله: **«العسر لا يرضى بالإنصاف»** والعسر مثل الحذر صفة مشبهة، ويروى: العسير على وزن فعيل، وفي بعض النسخ: وقال غيره: الشكس. قال صاحب **(التلويح)**: يعني غير مجاهد فكأنه - والله أعلم - يريد بالغير عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فإن الطبري رواه عن يونس عن ابن وهب عنه.

ورَجُلاً سَلماً ويُقالُ سالِماً صالِحاً

ليس هذا بمذكور في غالب من النسخ لأنه كالمكرر لأنه ذكر عن قريب، ولكن يمكن أن يقال: إنه أشار به إلى أن سين، سلماً، جاء فيها الفتح والكسر فيكون أحدهما إشارة إلى الكسر والآخر إلى الفتح، وقال الزجاج: سلما وسلماً مصدران وصف بهما على معنى، ورجلاً ذا سلم.

اشْمَأَزَّتْ نَفَرَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ [الزمر:٤٥] الآية، وفسره بقوله: نفرت وكذا رواه الطبراني عن محمد: حدثنا أحمد أسباط عن السدي وعن مجاهد، قال: انقبضت، وعن قتادة أي: كفرت قلوبهم واستكبرت.

بِمَفازَتِهِمْ مِنَ الفَوْزِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم﴾ [الزمر:٦١]، أي: فوزهم وهو مصدر ميمي قرأ أهل الكوفة إلاَّ حفصاً بالألف على الجمع، والباقون بغير الألف على الواحد.

حافِّين مُطِيفِينَ بِحِفافَيْهِ بِجَوانِبِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وترى الملائكة حافين من حول العرش﴾ [الزمر:٧٥] وفسر: **«حافين»**، بقوله: **«مطيفين»** من الإطافة وهو الدوران حول الشيء. **قوله: «بحفافية»**، بكسر الحاء المهملة وبالفاء المخففة وبعد الألف فاء أخرى تثنية حفاف وهو الجانب، وفي رواية المستملي: بجانبيه، وفي رواية كريمة والأصيلي بجوانبه أشار إليه بقوله: **«بجوانبه»** وأشار إلى

أن معنى متشابهاً وهو أيضاً مثل التفسير لما قبله، وفي رواية النسفي: بحافته.

مُتَشابِهاً لَيْسَ مِنَ الاشْتِباهِ ولٰكِنْ يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضاً في التَّصْدِيقِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً﴾ [الزمر:٢٣] وأشار إلى أن معنى: متشابهاً ليس من الاشتباه الذي بمعنى الالتباس والاختلاط، ولكن معناه أنه يشبه بعضه بعضاً في التصديق لأن القرآن يفسر بعضه بعضاً، وقيل: في تصديق الرسول ﷺ، في رسالته بسبب إعجازه، وكذا رواه ابن جرير عن ابن حميد عن جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير.

١ ـــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿يا عِبادِيَ الَّذِينَ أسْرَفُوا علـى أنفُسِهِمْ لاَ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ الله إنَّ الله يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إنَّهُ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر:٥٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾ الآية... اختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فعن ابن عباس: نزلت في أهل مكة، قالوا: يزعم محمد أنه من قتل النفس التي حرمها الله وعبد الأوثان لم يغفر له، فكيف نهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله إلهاً آخر وقتلنا النفس التي حرمها الله؟ فأنزل الله هذه الآية، وعنه أنها نزلت في وحشي قاتل حمزة، وعن قتادة: ناس أصابوا ذنوباً عظيمة في الجاهلية، فلما جاء الإسلام أشفقوا أن لا يتاب عليهم فدعاهم الله تعالى بهذه الآية إلى الإسلام. وعن ابن عمر: نزلت في عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتتنوا فكنا نقول: لا يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً أبداً، قوم أسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به، فنزلت.

٤٨١٠/٣٣٢ ـــ **حدّثني** إبْراهِيمُ بنُ مُوسٰى أخبرنا هِشامُ بنُ يُوسُفَ أنَّ ابنَ جُرَيْجٍ أخْبَرَهُمْ قال يَعْلٰى أنَّ سَعِيدَ بنَ جُبَيْرٍ أخبرَهُ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أنَّ ناساً مِنْ أهْلِ الشِّرْكِ كانُوا قَدْ قَتَلوا وَأكْثَرُوا وَزَنَوْا وأكْثَرُوا فأتَوْا مُحَمَّداً ﷺ فقالُوا إنَّ الَّذِي تَقُولُ وتَدْعُو إلَيْهِ لَحَسَنٌ لَوْ تُخْبِرُنا أنَّ لِما عَمِلْنا كَفَّارَةً فَنَزَلَ: ﴿والَّذِينَ لاَ يَدْعُونَ مَعَ الله إلٰهاً آخَرَ ولا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ التي حَرَّمَ الله إلاَّ بالحَقِّ ولا يَزْنُونَ﴾ [الفرقان:٦٨]. وَنَزَلَ: ﴿قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أسْرَفُوا عَلَى أنْفُسِهِمْ لاَ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ الله إنَّ الله يَغْفِرُ الذنُوبَ جَمِيعاً﴾.[الحديث ٤٨١٠ ـ أطرافه في: ٦٥١٩، ٧٣٨٢، ٧٤١٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج.

والحديث أخرجه مسلم في الإيمان عن إبراهيم بن دينار وغيره، وأخرجه أبو داود في الفتن عن أحمد بن إبراهيم. وأخرجه النسائي في المحاربة وفي التفسير عن الحسن بن محمد الزعفراني.

قوله: «قال يعلى»، أي قال: قال يعلى، سقط خطأ وثبت لفظاً، ويعلى هو ابن مسلم

ابن هرمز روى عنه ابن جريج في: (**الصحيحين**): قال صاحب (**التوضيح**): يعلى هذا هو ابن حكيم كما ذكره أبو داود مصرحاً به في إسناده، وقال الكرماني: اعلم أن يعلى بن مسلم ويعلى بن حكيم كليهما يرويان عن سعيد بن جبير، وابن جريج يروي عنهما، ولا قدح في الإسناد بهذا الالتباس لأن كلاً منهم على شرط البخاري. قلت: أما صاحب (**التوضيح**): فإنه نسب إلى أبي داود أنه صرح بأنه يعلى بن حكيم وليس كما ذكره فإنه لم يصرح به في إسناده بل ذكره البخاري من غير نسبة، وأما الكرماني فإنه سلك طريق السلامة ولم يجزم بأحد يعليين، ولا خلاف أنه يعلى بن مسلم ههنا، ويؤيده أن الحافظ المزي ذكر في (**الأطراف**): على رأس هذا الحديث أنه يعلى بن مسلم، كما وقع به مصرحاً عند مسلم. **قوله: «إن ناساً من أهل الشرك»** أخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس أن السائل عن ذلك هو وحشي بن حرب. **قوله: «أن لما»**، أي: الذي **«عملناه كفارة»** نصب على إنه إسم: إن تقدم عليه الخبر.

٢ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وما قَدَرُوا الله حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر:٦٧]

أي: هذا باب في بيان قوله عز وجل: وليس في بعض النسخ لفظ: باب. **قوله: ﴿وما قدروا الله﴾** أي: ما عظموه حق عظمته حين أشركوا به.

٤٨١١/٣٣٣ ــــ **حدّثنا** آدَمُ **حدّثنا** شَيْبانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قال جاءَ حَبْرٌ مِنَ الأحْبارِ إلَى رسُولِ الله ﷺ فقال يا مُحَمَّدُ إنَّا نَجِدُ أنَّ الله يَجْعَلُ السَّمٰوات عَلَى إصْبَعٍ والأرَضِينَ عَلَى إصْبَعٍ والشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ والماءَ والثَّرَى عَلَى إصْبَعٍ وسائِرَ الخَلائِقِ عَلَى إصْبَعٍ فَيَقُولُ أنا المَلِكُ فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَواجِذُهُ تَصْدِيقاً لِقَوْلِ الحَبْرِ ثُمَّ قَرَأَ رسولُ الله ﷺ: ﴿وما قَدَرُوا الله حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر:٦٧].
[الحديث ٤٨١١ ـ أطرافه في: ٧٤١٤، ٧٤١٥، ٧٤٥١، ٧٥١٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وآدم هو ابن أبي إياس عبد الرحمن، وشيبان هو ابن عبد الرحمن، ومنصور هو ابن المعتمر، وإبراهيم هو النخعي، وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة: السلماني، وعبد الله هو ابن مسعود.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن عثمان وعن مسدد. وأخرجه مسلم في التوبة عن أحمد بن يونس. و أخرجه الترمذي في التفسير عن بندار. وأخرجه النسائي عن إسحاق بن إبراهيم به وعن غيره.

قوله: «حبر» بفتح الحاء وكسرها، و: العالم، بالفتح وما يكتب به بالكسر. **قوله: «على إصبع»** المراد منه القدرة، وقال ابن فورك: المراد به هنا إصبع بعض مخلوقاته، وهو غير ممتنع، وقال محمد بن شجاع الثلجي: يحتمل أن يكون خلق خلقه الله تعالى يوافق اسمه إسم الإصبع، وما ورد في بعض الروايات من أصابع الرحمن يؤول بالقدرة أو الملك، وقال الخطابي: الأصل في الإصبع ونحوها أن لا يطلق على الله إلاَّ أن يكون بكتاب أو خبر

مقطوع بصحته، فإن لم يكونا فالتوقف عن الإطلاق واجب، وذكر الأصابع لم يوجد في الكتاب ولا في السنة القطعية، وليس معنى اليد في الصفات بمعنى الجارحة حتى يتوهم من ثبوتها ثبوت الإصبع، وقد روى هذا الحديث كثير من أصحاب عبد الله من طريق عبيدة فلم يذكروا فيه تصديقاً لقول الحبر، وقد ثبت أنه ﷺ قال: **«ما حدثكم به أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم»**، والدليل على أنه لم ينطق فيه بحرف تصديقاً له وتكذيباً، وإنما ظهر منه الضحك المخيل المرضاة مرة، وللتعجب والإنكار أخرى، وقول من قال: إنما ظهر منه الضحك تصديقاً للحبر ظن منه، والاستدلال في مثل هذا الأمر الجليل غير جائز، ولو صح الخبر لا بد من التأويل بنوع من المجاز، وقد يقول الإنسان في الأمر الشاق ـ إذا أضيف إلى الرجل القوي المستقل المستظهر ـ إنه يعمله بإصبع أو بخنصر ونحوه، يريد الاستظهار في القدرة عليه والاستهانة به، فعلم أن ذلك من تحريف اليهودي، فإن ضحكه ﷺ إنما كان على معنى التعجب والتكبر له، وقال التيمي تكلف الخطابي فيه، وأتى في معناه ما لم يأت به السلف، والصحابة كانوا أعلم بما رووه، وقالوا: إنه ضحك تصديقاً له، وثبت في السنة الصحيحة: **«ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن»**، وقال الكرماني: الأمة في مثلها طائفتان مفوضة ومؤولة واقفون على قوله: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ [آل عمران:٧] وقال النووي، رحمه الله: وظاهر السياق يدل على أنه ضحك تصديقاً بدليل قراءته الآية التي تدل على صحة ما قال الحبر. **قوله: «نواجذه»**، بالنون والجيم والذال المعجمة، وقال الأصمعي: هي الأضراس كلها لا أقصى الأسنان، والأحسن ما قاله ابن الأثير: النواجذ من الإنسان الضواحك، وهي التي تبدو عند الضحك، والأكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان، والمراد الأول لأنه ﷺ، ما كان يبلغ به الضحك حتى يبدو آخر أضراسه، كيف وقد جاء في صفة ضحكه: **«رجل ضحكه التبسم»**، وإن أريد بها الأواخر فالوجه فيه أن يراد مبالغة مثله في الضحك من غير أن يراد ظهور نواجذه في الضحك، وهو أقيس القولين لاشتهار النواجذ بأواخر الأسنان.

٣ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿والأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ القِيامَةِ والسَّمٰواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿والأرض جميعاً﴾ الآية... ولم يذكر لفظ: باب، في بعض النسخ، ولما أخبر الله تعالى عن عظمته قبل هذه الآية ذكر أن من جملة عظمته أن الأرض جميعاً قبضته أي: ملكه يوم القيامة بلا منازع ولا مدافع، قال الأخفش: هذا كما يقال: خراسان في قبضة فلان، ليس يريد أنها في كفه، إنما معناه أنها ملكه، ولما وقع الأرض مفرداً حسن تأكيده بقوله: جميعاً، أشار إلى أن المراد جميع الأراضي. **قوله: «مطويات»** للطي معان: **«الإدراج»**: كطي القرطاس والثوب، بيانه في قوله تعالى: ﴿يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب﴾ [الأنبياء:١٠٤]، **«والإخفاء»**، يقال: طويت فلاناً عن أعين الناس، واطوِ هذا الحديث عني أي: استره، **«والإعراض»**، يقال: طويت عن فلان أعرضت عنه، **«والإفناء»**:

يقول العرب: طويت فلاناً بسيفي أي أفنيته، وإنما ذكر اليمين للمبالغة في الاقتدار، وقيل: هو بمعنى القوة، وقيل: اليمين القسم لأنه حلف أنه يطويها وينفيها، ثم نزه الله عز وجل فقال سبحانه الآية.

٣٣٤/٤٨١٢ ـــ **حدّثنا** سَعِيدُ بنُ عُفَيْرٍ قال **حدّثني** اللَّيْثُ قال **حدّثني** عَبْدُ الرَّحْمٰنِ ابنُ خالِدِ بنِ مُسافِرٍ عنِ ابنِ شِهابٍ عَنْ أبي سَلَمَةَ أنَّ أبا هُرَيْرَةَ قال سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ **يَقُولُ يَقْبِضُ الله الأَرْضَ وَيَطْوِي السَّمٰواتِ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أنا المَلِكُ أيْنَ مُلوكُ الأرْضِ.** [الحديث ٤٨١٢ ـ أطرافه في: ٦٥١٩، ٧٣٨٢، ٧٤١٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة، وسعيد بن عفير، بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء: وهو إسم جده، وسعيد بن كثير بن عفير بن مسلم أبو عثمان المصري وهو من رجال مسلم أيضاً، والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن يونس ابن يزيد. **قوله:** «**بيمينه**» يريد به: القوة.

٤ ـــ باب قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰواتِ وَمَنْ فِي الأرْضِ إلاَّ مَنْ شاءَ الله ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإذَا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر:٦٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ونفخ في الصور﴾، الآية. **قوله:** «**في الصور**»، هو قرن ينفخ فيه، هكذا رواه ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ. **قوله:** «**فصعق**»، أي: مات من في السموات ومن في الأرض. **قوله:** «**إلا من شاء الله**»، اختلفوا فيه، فقيل: هم الشهداء متقلدين أسيافهم حول العرش، وقيل: هم جبريل وميكائيل وإسرافيل، رواه أنس عن النبي ﷺ، وعن كعب الأحبار: إثنا عشر: حملة العرش ثمانية وجبرائيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، وعن الضحاك: هم رضوان والحور العين ومالك والزبانية، وعن الحسن: ﴿إلاَّ من شاء الله﴾ يعني: الله وحده، وقيل: عقارب النار وحياتها. **قوله:** «**ثم نفخ فيه أخرى**» أي: ثم نفخ في الصور نفخة أخرى. **قوله:** «**فإذا هم قيام**»، أي: من قبورهم «**ينظرون**» إلى البعث، وقيل: ينظرون أمر الله تعالى فيهم.

٣٣٥/٤٨١٣ ـــ **حدّثني** الحَسَنُ **حدّثنا** إسْماعِيلُ بنُ خَلِيلٍ أخبرنا عَبْدُ الرَّحِيمِ عَنْ زَكَرِيَّاءَ بنِ أبي زَائِدَةَ عَنْ عامِرٍ عَنْ أبي هُرَيْرَةَ رضيَ الله عنهُ عَنِ النبيِّ ﷺ قال **إنِّي أوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ بَعْدَ النَّفْخَةِ الآخِرَةِ فإذَا أنا بِمُوسَى مُتَعَلِّقٌ بالعَرْشِ فَلاَ أدْرِي أكَذٰلِكَ كانَ أمْ بَعْدَ النَّفْخَةِ.** [انظر الحديث ٢٤١١ وأطرافه].

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: بعد النفخة الآخرة. والحسن، كذا وقع غير منسوب في جميع الروايات، وذكر في كتاب (**رجال الصحيحين**): كان سهل بن السري الحافظ يقول: إن الحسن بن شجاع أبو علي الحافظ البلخي، فإن كان هو فإنه مات يوم الاثنين النصف من شوال سنة أربع وأربعين ومائتين، وهو ابن تسع وأربعين. قلت: فعلى هذا هو أصغر

من البخاري ومات قبله، وكان سهل بن السري أيضاً يقول: إنه الحسن بن محمد الزعفراني عندي. قلت: الحسن بن محمد بن الصباح أبو علي الزعفراني، روى عنه البخاري في غير موضع، مات يوم الإثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين، ووقع في كتاب البرقاني أن البخاري قال، هذا في حديث: حدثنا الحسين، بضم أوله مصغراً، ونقل عن الحاكم أنه الحسين بن محمد القباني، وإسماعيل بن خليل أبو عبد الله الخزاز الكوفي وهو من مشايخ البخاري ومسلم أيضاً وقال البخاري جاءنا نعيه سنة خمسة وعشرين ومائتين، وعبد الرحيم هو ابن سليمان أبو علي الرازي سكن الكوفة، وزكرياء بن أبي زائدة بن ميمون الهمداني الأعمى الكوفي أبو يحيى، واسم أبي زائدة خالد، ويقال: هبيرة، مات سنة تسع وأربعين ومائة، وعامر هو ابن شراحيل الشعبي.

والحديث قد مضى مطولاً في أول: باب الأشخاص، ومضى أيضاً في أحاديث الأنبياء عليهم السلام، في: باب وفاة موسى.

قوله: «بعد النفخة الآخرة»، وهي نفخة الإحياء، والنفخة الأولى نفخة الإماتة. **قوله: «فلا أدري أكذلك كان»**، أي: أنه لم يمت عند النفخة الأولى، واكتفى بصعقة الطور أم أحيي بعد النفخة الثانية قبلي، وتعلق بالعرش؟ هكذا فسره الكرماني، والتحقيق في هذا الموضع أن يقال: إن حديث أبي هريرة الذي مضى في الإشخاص: أن الناس يصعقون يوم القيامة فيصعق معهم النبي ﷺ، فيكون النبي أول من يفيق، فإذا أفاق يرى موسى عليه السلام، متعلقاً بالعرش ولا يدري أنه كان فيمن صعق فأفاق قبله ﷺ أو كان ممن استثنى الله عز وجل، وهذا الذي ذكرناه مضمون ذلك الحديث الذي أخرجه في الإشخاص وفي أحاديث الأنبياء عليهم السلام.

٣٣٦ / ٤٨١٤ ــــ حدّثنا عُمَرُ بنُ حَفْص **حدّثنا** أبي قال **حدّثنا** الأَعْمَشُ قال سَمِعْتُ أبا صالِحٍ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قال **ما بَينَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ** قالوا يا أبا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْماً قال أَبَيْتُ قال أَرْبَعُونَ سَنَةً قال أَبَيْتُ قال أَرْبَعُونَ شَهْراً قال أَبَيْتُ وَسَيَبْلَى كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الإنْسانِ إلاّ عَجْبَ ذَنَبِهِ فِيهِ يُرَكَّبُ الخَلْقُ. [الحديث ٤٨١٤ ـ طرفه في: ٤٩٣٥].

مطابقته للترجمة من حيث اشتماله على النفخ. وشيخ البخاري يروي عن أبيه حفص ابن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيها، وهو يروي عن سلميان الأعمش عن أبي صالح ذكوان السمان.

قوله: «ما بين النفختين» وهما النفخة الأولى والنفخة الثانية. **قوله: «قالوا»**، أي: أصحاب أبي هريرة. **قوله: «أبيت»** من الإباء وهو الامتناع أي: امتنعت من تعيين ذلك بالأيام والسنين والشهور، لأنه لم يكن عنده علم بذلك، وقال بعضهم: وزعم بعض الشراح أنه وقع عند مسلم: أربعين سنة، ولا وجود لذلك. انتهى. قلت: إن كان مراده من بعض الشراح صاحب (**التوضيح**): فهو لم يقل كذلك، وإنما قال: وقد جاءت مفسرة في رواية غيره في غير

مسلم: أربعون سنة، وأشار به إلى ما رواه ابن مردويه من طريق سعيد بن الصلت عن الأعمش في هذا الإسناد: أربعون سنة، وهو شاذ، ومن وجه ضعيف عن ابن عباس، قال: ما بين النفخة والنفخة أربعون سنة. **قوله: «وسيبلى»** أي: سيخلق، من: بلى الثوب يبلي بِلًى بكسر الباء، فإن فتحتها مددتها. وأبليت الثوب. **قوله: «إلاَّ عجب ذنبه»**، بفتح العين المهملة وسكون الجيم، وهو أصل الذنب وهو عظم لطيف في أصل الصلب، وهو رأس العصعص، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب **(البعث)** من حديث أبي سعيد الخدري، قيل: يا رسول الله! ما العجب؟ قال: مثل حبة خردل. انتهى. ويقال له: عجم، بالميم كلاذب ولازم، وهو أول مخلوق من الآدمي، وهو الذي يبقى ليركب عليه الخلق، وفائدة إبقاءها هذا العظم دون غيره ما قاله ابن عقيل: لله - عز وجل - في هذا سر لا نعلمه لأن من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج إلى أن يكون لفعله شيء يبنى عليه ولا خميرة، فإن علل هذا يتجوز أن يكون الباري - جلت عظمته - جعل ذلك علامة للملائكة، على أن يحيى كل إنسان بجواهره بأعيانها ولا يحصل العلم للملائكة بذلك إلاَّ بإبقاء عظم كل شخص ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان التي هي جزءاً منها، كما أنه لما مات عزيراً عليه الصلاة والسلام، وحماره، وأبقى عظام الحمار فكساها ليعلم أن ذلك المنشى ذلك الحمار لا غيره، ولولا إبقاء شيء لجوزت الملائكة أن تكون الإعادة للأرواح إلى أمثال الأجساد لا إلى أعيانها.

فإن قلت: في **(الصحيح)** يبلى كل شيء من الإنسان، وهنا يبلى إلاَّ عجب الذنب؟ قلت: هذا ليس بأول عام خص. ولا بأول مجمل فصل، كما نقول: إن هذين الحديثين خص منهما الأنبياء عليهم السلام، لأن الله تعالى حرم على الأرض أن تأكل أجسادهم وألحق ابن عبد البر الشهداء بهم، والقرطبي المؤذن المحتسب. فإن قلت: ما الحكمة في تخصيص العجب بعدم البلى دون غيره؟ قلت: لأن أصل الخلق منه ومنه يركب، وهو قاعدة بدء الإنسان وأسه الذي يبنى عليه، فهو أصلب من الجميع كقاعدة الجدار، وقال بعضهم: زعم بعض الشراح أن المراد بأنه لا يبلى أي: يطول بقاؤه لا أنه لا يبلى أصلاً، وهذا مردود لأنه خلاف الظاهر بغير دليل. انتهى. قلت: بعض الشراح هذا هو شارح **(المصابيح)** الذي يسمى شرحه مظهراً، وليس هو شارح البخاري، وليس هو بمنفرد بهذا القول، وبه قال المزني أيضاً، فإنه قال: إلاَّ، هنا بمعنى الواو، أي: وعجب الذنب أيضاً يبلى، وجاء عن الفراء والأخفش: مجيء إلاَّ بمعنى الواو، لكن هذا خلاف الظاهر، وكيف لا وقد جاء عن أبي هريرة من طريق همام عنه: أن للإنسان عظماً لا تأكله الأرض أبداً، فيه يركب يوم القيامة؟ **قالوا:** أي عظم هو؟ قال: عجب الذنب، رواه مسلم. **قوله: «فيه يركب الخلق»**، لا يعارضه حديث سليمان: إن أول ما خلق من آدم رأسه، لأن هذا في حق آدم وذاك في حق بنيه، وقيل: المراد بقول سليمان: نفخ الروح في آدم لا خلق جسده.

سورَةُ الـمُؤْمِنِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة المؤمن، وفي بعض النسخ المؤمن، بغير لفظ: سورة، وفي بعضها: سورة المؤمن حم.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر، وهي مكية بلا خلاف، وقال السخاوي: نزلت بعد الزمر وقبل حم السجدة وبعد السجدة الشورى ثم الزخرف ثم الدخان ثم الجاثية ثم الأحقاف، وهي أربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً، وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة، وخمس وثمانون آية.

قال مُجاهِدٌ: حم مَجازُها مَجازُ أوَائِلِ السُّوَرِ

قوله: «حم» في محل الابتداء: **«ومجازها»**، مبتدأ ثان. وقوله: **«مجاز أوائل السور»**، خبره، والجملة خبر المبتدأ الأول، ومجازها بالجيم والزاي أي: طريقها أي حكمها حكم سائر الحروف المقطعة التي في أوائل السور للتنبيه على أن هذا القرآن من جنس هذه الحروف، وقيل: لقرع العصا عليهم. وعن عكرمة، قال: قال رسول الله ﷺ: **حم اسم من أسماء الله تعالى، وهي مفتاح خزائن ربك، جل جلاله**، وعن ابن عباس: هو اسم الله الأعظم، وعنه: قسم أقسم الله به، وعن قتادة: اسم من أسماء القرآن، وعن الشعبي: شعار السورة، وعن عطاء الخراساني: الحاء افتتاح أسماء الله تعالى: حليم وحميد وحي وحنان وحكيم وحفيظ وحبيب، والميم افتتاح اسمه: مالك ومجيد ومنان. وعن الضحاك والكسائي: معناه قضى ما هو كائن، كأنهما أرادا الإشارة إلى: حم، بضم الحاء وتشديد الميم.

ويُقالُ: بَلْ هُوَ إسْمٌ، لِقَوْلِ شُرَيْحِ بنِ أبي أوْفَى العَبْسِيِّ:

يُذَكِّرُني حامِيمَ والرُّمْحُ شاجِرٌ ... فَهَلاَّ تَلاَ حامِيمَ قَبْلَ التَّقَدُّمِ

القائلون بأن لفظ: حم اسم هم الذين ذكرناهم الآن، واستدل على ذلك بقول الشاعر المذكور حيث وقع لفظ: حم، في الموضعين منصوباً على المفعولية، وكذا قرأ عيسى بن عمر: أعني بفتح الميم، وقيل: يجوز أن يكون لالتقاء الساكنين. قلت: القاعدة أن الساكن إذا حرك حرك بالكسر، ويجوز الفتح والكسر في الحاء وهما قراءتان. **قوله: «ويقال»** في رواية أبي ذر: قال البخاري: ويقال قوله: **«شريح بن أبي أوفى»** هكذا وقع ابن أبي أوفى في رواية القابسي، وليس كذلك بل هو شريح بن أوفى العبسي، وكان مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه، يوم الجمل، وكان شعار أصحاب علي رضي الله عنه، يومئذ حم، فلما نهد شريح لمحمد بن طلحة بن عبيد الله الملقب بالسجاد وطعنه، قال: حم، فقال شريح: يذكرني حاميم، الفاعل فيه محمد السجاد، وقيل، لما طعنه شريح قال: ﴿أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله﴾ [غافر:٢٨] فهو معنى قوله: **«يذكرني حاميم»**. **قوله: «والرمح شاجر»** جملة اسمية

وقعت حالاً من: شجر الأمر يشجر شجوراً إذا اختلط، واشتجر القوم وتشاجروا إذا تنازعوا واختلفوا والمعنى هنا: والرمح مشتبك مختلط. **قوله: «فهلا»** حرف تحضيض مختص بالجمل الفعلية الخبرية، والمعنى: هلا كان هذا قبل تشاجر الرماح عند قيام الحرب، **قوله: «قبل التقدم»**، أي: إلى الحرب، وأول هذا البيت على ما ذكره الحسن بن المظفر النيسابوري في: **(مأدبة الأدباء)**:

وأشعث قوّام بآيات ربه ... قليل الأذى فيما ترى العين مسلم

هتكت بصدر الرمح جيب قميصه ... فخر صريعاً لليدين وللفم

على غير شيء غير أن ليس تابعاً ... علياً ومن لا يتبع الحق يظلم

يذكرني حم

وذكر عمر بن شبة بإسناده عن محمد بن إسحاق: أن مالكاً الأشتر النخعي قتل محمد ابن طلحة، وقال في ذلك شعراً وهو:

وأشعث قوام بآيات ربه... الأبيات

وذكر أبو مخنف لوط في كتابه **(حرب الجمل)**: الذي قتل محمداً مدلج بن كعب، رجل من بني سعد بن بكر، وفي كتاب الزبير بن أبي بكر: كان محمد أمرته عائشة رضي الله عنها، بأن يكف يده فكان كلما حمل عليه رجل قال: نشدتك بحاميم، حتى شد عليه رجل من بني أسد بن خزيمة يقال له: حديد فنشده بحاميم فلم ينته وقتله، وقيل: قتله كعب ابن مدلج من بني منقذ بن طريف، ويقال: قتله عصام بن مقشعر النصري، وعليه كثرة الحديث وقال المرزباني: هو الثبت وهو يخدش في إسناد البخاري لأن هذين الإمامين إليهما يرجع في هذا الباب. قلت: الزمخشري العلامة ذكر هذا البيت في أول سورة البقرة ونسبه إلى شريح بن أوفى المذكور، وفي **(الحماسة)** البحترية قال عدي بن حاتم:

من مبلغ أفناء مذحج أنني ... ثأرت بخالي ثم لم أتأثم

تركت أبا بكر ينوء بصدره ... بصفين مخضوب الكعوب من الدم

يذكرني ثأري غداة لقيته ... فأجررته رمحي فخر على الفم

يذكرني ياسين حين طعنته ... فهلا تلا ياسين قبل التقدم

الطَّوْلُ التَّفَضُّلُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿شديد العقاب ذي الطول﴾ [غافر:٣] وفسره بالتفضل، وكذا فسره أبو عبيدة، وزاد: تقول العرب للرجل إنه لذو طول على قومه أي: ذو فضل عليهم، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. في قوله: **«ذي الطول» قال: ذي السعة والغنى، ومن طريق عكرمة: ذي المنن، ومن طريق قتادة، قال: ذي النعمان.**

داخِرِينَ خَاضِعِينَ

أشار به إلى قوله: ﴿سيدخلون جهنم داخرين﴾ [غافر:٦٠] وفسره بقوله: «خاضعين»، وكذا فسره أبو عبيدة، وعن السدي: صاغرين.

وقال مُجاهِدٌ: إِلَى النَّجاةِ إلى الإيمان

أي قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار﴾ [غافر:٤١] وفسر قوله: إلى النجاة، بقوله: إلى الإيمان.

لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ يَعْنِي لِلْوَثَنِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا جرم إنما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة﴾ [غافر:٤٣] وقال: ليس للوثن دعوة، هذا من تتمة كلام الرجل الذي آمن بموسى عليه السلام، وهو الذي أخبر الله تعالى عنه بقوله: ﴿وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد﴾ [غافر:٣٨] وكان من آل فرعون يكتم إيمانه منه ومن قومه، وعن السدي ومقاتل: كان ابن عم فرعون، وعن ابن عباس، أن اسمه حزقيل، وعن وهب بن منبه: خزبيال، وعن إسحاق: خزبيل، وقيل: حبيب.

يُسْجَرُونَ: تُوقَدُ بِهِمُ النَّارُ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون﴾ [غافر:٧٢] وفسره بقوله: «توقد بهم النار». وعن مجاهد: يصيرون وقوداً في النار.

تَمْرَحُونَ: تَبْطَرُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون﴾ [غافر:٧٥] وفسره بقوله: تبطرون، من البطر بالباء الموحدة والطاء المهملة.

وكانَ العلاءُ بنُ زِيادٍ يُذَكِّرُ النَّارَ فقال رجُلٌ لِـمَ تُقَنِّطُ النَّاسَ قال وأنا أَقْدِرُ أَنْ أُقَنِّطَ النَّاسَ واللهُ عَزَّ وجلَّ يَقُولُ: ﴿يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللهِ﴾ [الزمر:٥٣] ويَقُولُ: ﴿وأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحابُ النَّارِ﴾ [غافر:٤٣] ولكنَّكُمْ تُحِبُّونَ أَنْ تُبَشَّرُوا بالجَنَّةِ عَلَى مَساوِيءِ أعْمالِكُم وإنَّما بَعَثَ اللهُ مُحَمَّداً ﷺ مُبَشِّراً بالجَنَّةِ لِمَنْ أطاعَهُ ومُنْذِراً بالنَّارِ مَنْ عَصاهُ.

العلاء بن زياد، بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف العدوي البصري التابعي الزاهد، قليل الحديث وليس له في البخاري ذكر إلاَّ في هذا الموضع، مات قديماً سنة أربع وتسعين. **قوله: «يذكر النار»**، قال بعضهم: هو بتشديد الكاف. قلت: ليس بصحيح بل هو

بالتخفيف على ما لا يخفى. **قوله: «لم تقنط الناس»؟** من التقنيط لا من قنط يقنط قنوطاً، وهو أشد اليأس من الشيء، وأصل: لم لما فحذفت الألف وهي استفهام. **قوله: «أن تبشروا»**، على صيغة المجهول من التبشير. **قوله: «ومنذراً»**، ويروى: ينذر. **قوله: «من عصاه»**، ويروى: لمن عصاه.

٣٣٧/٤٨١٥ ــ حدثنا عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدثنا الوَلِيدُ بنُ مُسْلِم حدثنا الأوْزَاعِيُّ قال حدثني يَحْيَى بنُ أبي كَثِيرٍ قال حدثني مُحَمَّدُ بنُ إبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ قال حدثني عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ قال قُلْتُ لِعَبْدِ الله بنِ عَمْرِو بنِ العاصِ أخْبِرْنِي بأشَدِّ ما صَنَعَ المُشْرِكُونَ برَسولِ الله ﷺ قال بَيْنا رسولُ الله ﷺ يُصَلِّي بِفِناءِ الكَعْبَةِ إذْ أقْبَلَ عُقْبَةُ ابنُ أبِي مُعَيْطٍ فأخَذَ بِمَنْكِبِ رسُولِ الله ﷺ ولَوَى ثَوْبَهُ في عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ خَنْقاً شَدِيداً فأقْبَلَ أبُو بَكْرٍ فأخَذَ بِمَنْكِبِهِ وَدَفَعَ عَنْ رسولِ الله ﷺ وقال: ﴿أتَقْتُلُونَ رَجُلاً أنْ يَقُولَ رَبِّيَ الله وَقَدْ جاءَكُمْ بالْبَيِّناتِ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [غافر:٢٨]. [انظر الحديث ٣٦٧٨ وطرفه].

الوليد بن مسلم الدمشقي يروي عن عبد الرحمن الأوزاعي. والحديث مضى في آخر مناقب أبي بكر رضي الله عنه، فإنه أخرجه هناك عن محمد بن يزيد الكوفي عن الوليد عن الأوزاعي إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك.

سورَةُ حم السَّجْدَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة حم السجدة، وهي مكية بلا خلاف نزلت بعد المؤمن وقبل الشورى، وهي ثلاثة آلاف وثلثمائة وخمسون حرفاً، وسبعمائة وست وسبعون كلمة، وأربع وخمسون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

بابٌ: وقال طاوُوسٌ عن ابنِ عبَّاسٍ ﴿ائْتِيا طَوْعاً أو كَرْهاً﴾ [فصلت:١١]

ليس في كثير من النسخ لفظ: باب، أي: قال طاووس عن عبد الله بن عباس في قوله تعالى: ﴿ائتيا طوعاً أو كرهاً﴾ وفسر: ائتيا. بقوله: **«اعطيا»**، هو صيغة أمر للتثنية من الإعطاء، وفسر: أتينا من الإتيان بقوله: **«أعطينا»**، وهو الفعل الماضي للمتكلم مع الغير وروى هذا التعليق أبو محمد الحنظلي عن علي بن المدرك كتابة، قال: أخبرنا زيد بن المبارك أخبرنا ابن ثور عن ابن جريج عن سليمان الأحول عن طاووس عن ابن عباس: وقال ابن التين: ليس **«أتينا»** بمعنى **«أعطينا»** في كلامهم إلاَّ أن يكون ابن عباس قرأ بالمد، لأن أتى مقصوراً معناه: جاء، وممدوداً رباعياً معناه: أعطى، ونقل عن سعيد بن جبير أنه قرأها آتيا، بالمد على معنى أعطيا الطاعة، وأن ابن عباس قرأ: آتينا بالمد أيضاً على المعنى المذكور، وقال عياض: ليس، أتى: ههنا بمعنى: أعطى، وإنما هو من الإتيان وهو المجيء، وبهذا فسره المفسرون قلت: في

(تفسير الثعلبي) (طوعاً وكرهاً) أي: جيئا بما خلقت فيكما من المنافع وأخرجاها وأظهرا لخلقي، وعن ابن عباس، قال الله عز وجل للسموات: أطلعي شمسك وقمرك ونجومك، وقال للأرض شققي أنهارك وأخرجي ثمارك، وقال السهيل في: (أماليه): قيل: إن البخاري وقع له في: أتى، من القرآن وهم: فإن كان هذا وإلاَّ فهي قراءة بلغته ووجهه أعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطى الطاعة وقال وقد قرى ثم سئلوا الفتنة لآتوها بالمد والقصر والفتنة ضد الطاعة، وإذا جاز في إحداهما جاز في الأخرى. انتهى، وجوز بعض المفسرين أن: آتيا، بالمد بمعنى الموافقة، وبه جزم صاحب (الكشاف)، فعلى هذا يكون المحذوف مفعولاً واحداً، والتقدير: ليوافق كل منكما الأخرى. قالتا: فوافقنا، وعلى الأول يكون المحذوف مفعولين، والتقدير: أعطيا من أمركما الطاعة من أنفسكما، قالتا: أعطيناه الطاعة، وإنما جمع: طائعين، بالياء والنون، وإن كان هذا الجمع مختصاً بمن يعقل، لأن معناه آتينا بمن فيهما، أو لأنه لما أخبر عنه بفعل من يعقل جاء فيهن بالياء والنون، كما في قوله: ﴿رأيتهم لي ساجدين﴾ [يوسف:٤]. وأجاز الكسائي أن يجمع بالياء والنون والواو والنون، وفيه بعد.

وقال المِنْهالُ عَنْ سَعِيدٍ قال قال رجُلٌ لابْنِ عَبّاسٍ إنِّي أجِدُ في القُرْآنِ أشْياءَ تَخْتَلِفُ عَلَيَّ، قال: ﴿فَلاَ أنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلاَ يَتَساءَلُونَ﴾ [المؤمنون:١٠١] و﴿أقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ﴾ [الصافات:٢٧ و٥٠ والطور:٢٥]. ﴿ولا يَكْتُمُونَ الله حَدِيثاً﴾ [النساء:٤٢] ﴿والله رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام:٢٣] فَقَدْ كَتَمُوا فِي هٰذِهِ الآية، وقال: ﴿أم السَّماءُ بَناها﴾ إلى قَوْلِهِ: ﴿دَحاها﴾ [النازعات:٢٧ و٣٠] فَذَكَرَ خَلْقَ السَّماءِ قَبْلَ خَلْقِ الأرْضِ، ثُمَّ قال: ﴿أئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بالَّذِي خَلَقَ الأرْضَ في يَوْمَيْنِ﴾ إلى ﴿طائعين﴾ [فصلت:٩ و١١] فَذَكَرَ فِي هٰذِهِ خَلْقَ الأرْضِ قَبْلَ السَّماءِ، وقال تعالى: ﴿وكانَ الله غَفُوراً رَحِيماً﴾. عَزِيزاً حَكِيماً. سَمِيعاً بَصِيراً. فَكأنَّهُ كانَ ثُمَّ مَضَى، فقال: فَلاَ أنْسابَ بَيْنَهُمْ فِي النَّفْخَةِ الأولَى ﴿ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّور فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِي الأرْضِ إلاّ مَنْ شاءَ الله فَلاَ أنْسابَ بَيْنَهُمْ عِنْدَ ذٰلِكَ وَلاَ يَتَساءَلُونَ﴾ ثُمَّ فِي النَّفْخَةِ الآخِرَةِ. ﴿أقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ﴾ وأمّا قَوْلُهُ: ﴿ما كُنّا مُشْرِكِينَ﴾. ﴿ولا يَكْتُمُونَ الله حدِيثاً﴾ فإنَّ الله يَغْفِرُ لأهْلِ الإخْلاَصِ ذُنُوبَهُمْ، وقال المُشْرِكُونَ: تَعالَوْا نقُولُ: لَمْ نَكُنْ مُشْرِكِينَ، فَخُتِمَ عَلَى أفْواهِهِمْ فَتَنْطِقُ أيْدِيهِمْ فَعِنْدَ ذٰلِكَ عُرِفَ أنَّ الله لا يُكْتَمُ حَدِيثاً. وعِنْدَهُ: ﴿يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء:٤٢]. وخَلَقَ الأرْضَ فِي يَوْمَينِ ثُمَّ خَلَقَ السَّماءَ ثُمَّ اسْتَوَى إلَى السَّماءِ فَسَوَّاهُنَّ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ثُمَّ دَحا الأرْضَ ودَحْوُها أنْ أخْرَجَ مِنْهَا المَاءَ والمَرْعَى وخَلَقَ الجِبالَ والجِمالَ والآكامَ وما بَيْنَهُما فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ فذلِكَ قَوْلُهُ: ﴿دحاها﴾ وقَوْلُهُ: ﴿خَلَقَ الأرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت:٩] فَجُعِلَتِ الأرْضُ وما فِيها مِنْ شَيْءٍ فِي أرْبَعَةِ أيّامٍ وخُلِقَتِ السَّمٰوَاتُ فِي يَوْمَيْنِ وكانَ الله غَفُوراً سَمَّى نَفْسَهُ بِذَلِكَ وذَلِكَ قَوْلُهُ: أيْ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ فإنَّ الله لَمْ يُرِدْ شَيْئاً إلاَّ أصابَ بِهِ الَّذِي أرادَ. فَلاَ يَخْتَلِفْ عَلَيْكَ القُرْآنُ، فإنَّ كُلاًّ مِنْ عِنْدَ الله.

لما ذكر الله تعالى في هذه السورة الكريمة خلق السموات والأرض ذكر ما علقه من المنهال أولاً، ثم أسنده عقيبه، وهو بكسر الميم وسكون النون: ابن عمر والأسدي مولاهم الكوفي، صدوق من طبقة الأعمش وثقه ابن معين والنسائي والعجلي وآخرون، وتركه شعبة لأمر لا يوجب فيه قدحاً، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث، وآخر تقدم في قصة إبراهيم عليه السلام. **قوله: «عن سعيد»**، هو ابن جبير، وصرح به الأصيلي والنسفي في روايتهما. **قوله: «قال: قال رجل»**، الظاهر أنه نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الخوارج، وكان يجالس ابن عباس بمكة ويسأله ويعارضه، وحاصل سؤاله في أربعة مواضع على ما نذكره. **قوله: «يختلف علي»**، أي: يشكل ويضطرب علي، إذ بين ظواهرها تناف وتدافع، أو تفيد شيئاً لا يصح عقلاً: **الأول**: من الأسئلة قال: ﴿فلا أنساب بينهم﴾ إلى قوله: ﴿ولا يتساءلون﴾ فإن بين قوله: ولا يتساءلون، وبين قوله: يتساءلون، تدافعاً ظاهراً. **الثاني**: قوله: ﴿ولا يكتمون الله حديثا﴾ فإن بينه وبين قوله: ﴿ما كنا مشركين﴾ تدافعاً ظاهراً لأنه علم من الأول أنهم لا يكتمون الله حديثاً، ومن الثاني: أنهم يكتمون كونهم مشركين. **الثالث**: قوله: ﴿أم السماء بناها﴾ إلى قوله: قبل خلق السماء فإن في الآيتين المذكورتين تدافعاً لأن في إحداهما خلق السماء قبل الأرض، وفي الأخرى بالعكس، ووقع في رواية أبي ذر: ﴿والسماء وما بناها﴾ [الشمس:٥] وهو في سورة الشمس، وقوله: ﴿والأرض بعد ذلك دحاها﴾ [النازعات:٣٠] يدل على أن المراد ﴿أم السماء بناها﴾ [النازعات:٢٧] الذي في سورة والنازعات، **الرابع: «وكان الله غفوراً رحيماً»** إلى قوله: ثم مضى، فإن قوله: **«وكان الله غفوراً رحيماً وسميعاً بصيراً»** يدل على أنه كان موصوفاً بهذه الصفات في الزمان الماضي ثم تغير عن ذلك، وهو معنى قوله: فكأنه كان ثم مضى. **قوله: «فقال: فلا أنساب إلى قوله ولا يتساءلون»** جواب عن سؤال الأول، أي قال: فقال ابن عباس رضي الله عنهما في الجواب ما ملخصه: أن التساؤل بعد النفخة الثانية وعدم التساؤل قبلها، وعن السدي: أن نفي المساءلة عند تشاغلهم بالصعق والمحاسبة والجواز على الصراط وإثباتها فيما عدا ذلك. قوله: وأما قوله: ﴿ما كنا مشركين﴾ إلى قوله: ﴿يود الذين كفروا﴾ فهو جواب عن السؤال الثاني وملخصه: أن الكتمان قبل إنطاق الجوارح وعدمه بعده. **قوله: «فعند ذلك»** أي: عند نطق أيديهم. **قوله: «وعنده يود الذين كفروا»** أي: وعند علمهم أن الله لا يكتم حديثاً يود الذين كفروا هذا في سورة النساء. وهو قوله: ﴿يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثا﴾ [النساء:٤٢]، أي: يوم القيامة يود الذين كفروا بالله وعصوا رسوله لو تسوى بهم الأرض أي لو تسوت بهم الأرض وصاروا هم والأرض شيئاً واحداً، أو أنهم لم يكتموا أمر محمد ﷺ ولا نعته، لأن ما عملوه لا يخفى على الله تعالى فلا يقدرون كتمانه، لأن جوارحهم تشهد عليهم. **قوله: ﴿وخلق الأرض في يومين﴾** [فصلت:٩] إلى قوله وخلق السموات في يومين جواب عن السؤال الثالث ملخصه: أن خلق نفس الأرض قبل السماء ودحوها بعده، يقال: دحوت الشيء دحواً بسطته بسطاً، وقيل في

جوابه: إن خلق بمعنى قدر. **قوله: «إن أخرج»** بأن أخرج فإن مصدرية. **قوله: «والآكام»**، جمع أكمة بفتحتين وهو الموضع المرتفع من الأرض كالتل والرابية، ويروى: والأكوام. **قوله: ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾** [النساء:٩٦و١٠٠و١٥٢ والفرقان:٧٠ والأحزاب:٥ و٥٠ و٥٩و٧٣ والفتح:١٤]. الخ جواب عن السؤال الرابع، وملخصه: أنه سمى نفسه بكونه غفوراً رحيماً، وهذه التسمية مضت لأن التعلق انقطع، وأما معنى الغفورية والرحيمية فلا يزال كذلك لا ينقطع، وأن الله إذا أراد المغفرة أو الرحمة أو غيرهما من الأشياء في الحال أو الاستقبال فلا بد من وقوع مراده. **قوله: «سمى نفسه ذلك»**، أي: سمى الله تعالى ذاته بالغفور والرحيم ونحوهما، وذلك قوله: **«وإنه لا يزال كذلك لا ينقطع وإن ما شاء كان»**، وقالت النحاة: كان الثبوت خبرها ماضياً دائماً، ولهذا لا يقال: صار موضع: كان، لأن معناه التجدد والحدوث، فلا يقال في حق الله ذلك. **قوله: «فلا يختلف»** بالجزم، أي: قال ابن عباس للسائل المذكور: لا يختلف عليك القرآن فإنه من عند الله ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ [النساء:٨٢].

حَدَّثَنِيهِ يُوسُفُ بنُ عَدِيّ حدثنا عُبَيْدُ الله بنُ عَمْرٍ وَعَنْ زَيْدِ بنِ أَنَيْسَةَ عَنِ المِنْهالِ بِهٰذَا

أسند الحديث المذكور بعد أن علقه كما ذكرناه، قال الكرماني: لعله سمع أولاً مرسلاً وآخراً مسنداً فنقله كما سمعه، وفيه إشارة إلى أن الإسناد ليس بشرطه، واستبعد بعضهم كلام الكرماني هذا، وليت شعري ما وجه بعده وما برهانه على ذلك؟ بل الظاهر هو الذي ذكره، وقول الكرماني: وفيه إشارة...إلى آخره يؤيده كلام البرقاني حيث قال: ولم يخرج البخاري ليوسف ولا لعبيد الله بن عمرو ولا لزيد بن أبي أنيسة مسنداً، سواه وفي مغايرته سياق الإسناد عن ترتيبه المعهود إشارة إلى أنه ليس على شرطه، وإن صارت صورته صورة الموصول. **قوله: «حدثنيه يوسف بن عدي»**، وقع في رواية القابسي: حدثنيه عن يوسف، بزيادة: عن، وهو غلط وليس في رواية النسفي: حدثنيه...إلى آخره، وكذا سقط من رواية أبي نعيم عن الجرجاني عن الفربري، ولكن ذكر البرقاني فقال: قال لي محمد بن إبراهيم الأزدستاني: شوهدت نسخة بكتاب: **(الجامع)** للبخاري فيها على الحاشية: حدثنا محمد بن إبراهيم أخبرنا يوسف بن عدي، فذكره ورواه الإسماعيلي عن أحمد بن زنجويه: أخبرنا إسماعيل بن عبد الله بن خالد الرقي: حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد عن المنهال. قلت: يوسف بن عدي بن زريق التيمي الكوفي نزيل مصر، وهو أخو زكرياء بن عدي، مات سنة اثنتين وثلاثين ومائتين، وليس له في البخاري إلاَّ هذا الحديث، وعبيد الله بن عمرو بالفتح الرقي بالراء والقاف، مات سنة ثمانين ومائة، وزيد بن أبي أنيسة ـ مصغر الأنسة بالنون والسين المهملة ـ الجزيري، سكن الرها، قيل: إسم أبي أنيسة زيد، ومات زيد الراوي سنة خمس وعشرين ومائة.

وقال مُجاهِدٌ: ﴿لَهُمْ أجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ [فصلت:٨] مَحْسُوبٌ

ويروى قال: غير محسوب، رواه عبد بن حميد في تفسيره عن عمرو بن سعد عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، في قوله: غير ممنون، قال: غير منقوص.

أقْوَاتَها أرْزَاقَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وبارك فيها وقدر فيها أقواتها﴾ [فصلت:١٠] وفسر «**أقواتها**» بقوله: «**أرزاقها**» وهذا أيضاً تفسير مجاهد، وقال أبو عبيدة: واحدها قوت، وهو الرزق.

فِي كُلِّ سَماء أمْرَها مِمَّا أمَرَ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأوحى في كل سماء أمرها﴾ [فصلت:١٢] وفسره بقوله: «**مما أمر به**» وهو أيضاً عن مجاهد. وفي لفظ: مما أمر به، وأراده، أي: من خلق النيران والنجوم والرجوم وغير ذلك. وعن قتادة والسدي: خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها، وخلق في كل سماء من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم.

نَحِساتٍ: مَشائِيمَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في أيام نحسات﴾ [فصلت:١٦] وفسره بقوله: «**مشائيم**» جمع مشومة، وهو أيضاً عن مجاهد، وقال أبو عبيدة: الصرصر شديدة الصوت العاصفة، نحسات ذوات نحوس أي: مشائيم.

﴿وقَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ﴾ [فصلت:٢٥] قَرَنَّا بِهِمْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ المَلاَئِكَةُ عِنْدَ المَوْتِ

كذا في رواية أبي ذر والنسفي وجماعة وعند الأصيلي: ﴿وقيضنا لهم قرناء﴾ قرناهم بهم تتنزل عليهم الملائكة عند الموت وهذا هو الصواب، وليس قوله: ﴿تتنزل عليهم الملائكة﴾ [فصلت:٣٠] عند الموت تفسير قوله: ﴿وقيضنا لهم قرناء﴾ وفي التفسير معنى: قيضنا سلطنا وبعثنا لهم قرناء يعني نظراء من الشياطين، وقال الكرماني: وقيضنا لهم قدرنا لهم، وعن مجاهد: قرناء شياطين، وقال في قوله: ﴿تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا﴾ قال: عند الموت، وكذا قال الطبري مفرقاً في موضعين.

اهْتَزَّتْ بالنباتِ ورَبَتْ ارْتَفَعَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت﴾ [فصلت:٣٩] وفسر: اهتزت يعني بالنبات وربت يعني ارتفعت من الربو وهو النمو والزيادة، كذا في رواية أبي ذر والنسفي، وعند غيرهما بزيادة وهي قوله:

وقال غَيْرُهُ مِنْ أَكْمامِها حِينَ تَطلعُ

أي: وقال غير مجاهد: معنى وربت ارتفعت من أكمامها حين تطلع، والأكمام جمع كم بالكسر، وهو وعاء الطلع، وإنما قلنا غير مجاهد لأن ما قبله من قوله: قال مجاهد...إلى هنا كله عن مجاهد، ولم يعمل الشراح ههنا شيئاً يجدي.

لَيَقُولَنَّ هٰذَا لي أيْ بِعَمَلِي أنا مَحْقُوقٌ بِهٰذَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي﴾ [فصلت:٥٠] وفسره بقوله: «أي بعملي»...إلى آخره، ومعنى قوله: أنا محقوق، أي: مستحق له، وقال النسفي: ليقولن هذا لي أي هذا حقي وصل إلي لأني استوجبه بما عندي من خير وفضل وأعمال بر، وقيل: هذا لي لا يزول.

وقال غَيْرُهُ سَوَاءً لِلسائِلِينَ قَدَّرَها سَوَاءً

ليس في رواية غير أبي ذر والنسفي. **قوله: «وقال غيره»**، أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين﴾ [فصلت:١٠] **قوله: «فيها»**، أي: في الأرض، أقواتها أي: أرزاق أهلها ومعائشهم وما يصلحهم. **قوله: «في أربعة أيام»** يعني: هذا مع قوله خلق الأرض في يومين أربعة أيام وأريد باليومين يوم الأحد والإثنين. **قوله: «سواء»**، فسره بقوله: **«قدرها سواء»** أي: سواء للسائلين عن ذلك، قال الثعلبي: سواء بالنصب على المصدرية، أي: استوت سواء، وقيل: على الحال، وبالرفع أي: هو سواء، وبالجر على نعت أربعة أيام، وقيل معنى للسائلين أي للسائلين الله حوائجهم، وعن ابن زيد: قدر ذلك على قدر مسائلهم، وقيل: معناه للسائلين وغير السائلين، يعني أنه بين أمر خلق الأرض وما فيها للسائلين ولغير السائلين، ويعطي لمن سأل ولمن لا يسأل.

فَهَدَيْناهُمْ دلَلْناهُمْ على الخَيْرِ والشَّرِّ كَقَوْلِهِ: ﴿وهَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ﴾[البلد:١٠] وكَقَوْلِهِ: ﴿هَدَيْناهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان:٣] والهُدَى الَّذِي هُوَ الإرْشادُ بِمَنْزِلَةِ أسْعَدْناهُ وَمِنْ ذٰلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى الله فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾ [الأنعام:٩٠].

أشار بقوله: **«فهديناهم»** إلى قوله عز وجل: ﴿وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى﴾ [فصلت:١٧] وفسر: فهديناهم بقوله: **«دللناهم على الخير والشر»** أراد أن الهداية هنا بمعنى الدلالة المطلقة فيه وفي أمثاله، كقوله: ﴿وهديناه النجدين﴾ أي: دللناه الثديين، قاله سعيد بن المسيب والضحاك، والنجد طريق في ارتفاع، وقال أكثر المفسرين: بينا له طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة، وكذلك الهداية بمعنى الدلالة في قوله: ﴿هديناه السبيل﴾ وهو في سورة الإنسان ﴿إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً﴾ قوله: **«والهدى الذي هو الإرشاد»**...إلى آخره، والمعنى هنا الدلالة الموصلة إلى البغية، وعبر عنه البخاري بالإرشاد والإسعاد فهو في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾

ونحوه، وغرضه أن الهداية في بعض الآيات بمعنى الدلالة، وفي بعضها بمعنى الدلالة الموصلة إلى المقصود، وهل هو مشترك فيهما أو حقيقة ومجاز؟ وفيه خلاف.

يُوزَعُونَ: يُكَفُّونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون﴾ [فصلت:١٩] وفسره بقوله: «يكفون»، وعن أبي عبيدة: يدفعون، من وزعت إذا كففت ومنعت، وقيل: معناه يساقون ويدفعون إلى النار.

مِنْ أَكْمامِها قِشْرُ الكُفرَّى هِيَ الكُمُّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما تخرج من ثمرات من أكمامها﴾ [فصلت:٤٧] وفسر أكمامها بقوله: «قشر الكفرى» بضم الكاف وفتح الفاء وضمها أيضاً وتشديد الراء مقصور، وفسره بقوله: «هي الكم» قد ذكرنا أنه بكسر الكاف، وقال بعضهم: كاف الكم مضمومة ككم القميص وعليه يدل كلام أبي عبيدة وبه جزم الراغب، ووقع في (الكشاف) بكسر الكاف، فإن ثبت فلعلها لغة فيه دون كم القميص. انتهى. قلت: لا اعتبار لأحد في هذا الباب مع الزمخشري فإنه فرق بين كم القميص وكم الثمرة بالضم في الأول والكسر في الثاني، وكذلك فرق بينهما الجوهري وغيره، وفي رواية أبي ذر: قشر الكفرى الكم بدون لفظ: هي، وفي رواية الأصيلي: واحدها، يعني: الكم واحد الأكمام، وعن أبي عبيدة: من أكمامها، أي: أوعيتها، وقال الثعلبي: أكمامها أوعيتها واحدها كمة وهي كل ظرف لمال وغيره، ولذلك سمى قشر الطلع أي الكفراة التي تنشق عن الثمرة كمة، وعن ابن عباس: يعني الكفرى قبل أن تنشق فإذا انشقت فليست بأكمام.

ويُقالُ لِلعِنَبِ إذا خَرَجَ أيْضاً كافُورٌ وكُفُرَّى

هذا لم يثبت إلاَّ في رواية المستملي وحده، وفي بعض النسخ: وقال غيره ويقال...إلى آخره، وقال الأصمعي وغيره: قالوا: وعاء كل شيء كافوره.

وَلِيٌّ حَمِيمٌ قَرِيبٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم﴾ [فصلت:٣٤] وفسر الحميم بقوله. «قريب» ويروى: القريب، كذا في رواية الأكثرين، وعند النسفي قال معمر... فذكره، ومعمر بفتح الميمين هو ابن المثنى أبو عبيدة.

مِنْ مَحِيصٍ حاصَ عَنْهُ حادَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وظنوا ما لهم من محيص﴾ [فصلت:٤٨] وفسره من فعله، وهو حاص يحيص، وفسر حاص بقوله: حاد، ويروى: حاص عنه حاد عنه، حاصل المعنى: ما لهم من مهرب، وكلمة: ما، حرف وليست باسم فلذلك لم يعمل فيه، قوله: ظنوا، وجعل الفعل ملغًى.

مِريَةٍ ومُرْيَةٍ واحِدٌ أي امْتِرَاءٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ألا إنهم في مرية من لقاء ربهم﴾ [فصلت:٥٤] وقال: مرية، بكسر الميم ومرية بضمها واحد، ومعناها: الامتراء، وقراءة الجمهور بالكسر، وقراءة الحسن البصري بالضم.

وقال مُجاهدٌ: اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ الوَعِيدُ

أي: قال مجاهد في قوله: ﴿اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير﴾ [فصلت:٤٠] **قوله: «الوعيد»** ويروى: هو وعيد، وهي رواية الأصيلي، أراد أن الأمر هنا ليس على حقيقته بل هو أمر تهديد وتوعيد وتوبيخ.

وقال ابنُ عَبّاس: ﴿ادْفَعْ بالتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [فصلت:٣٤] الصَّبْرُ عِنْدَ الغَضَبِ والعَفْوُ عِنْدَ الإساءَةِ فإذَا فَعَلُوهُ عَصَمَهُمُ اللهُ وَخَضَعَ لَهُمْ عَدُوُّهُمْ: ﴿كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فصلت:٣٤].

فسر عبد الله بن عباس. **قوله: «ادفع بالتي هي أحسن»** بقوله: **«الصبر»** إلى آخره، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه. **قوله: «كأنه ولي حميم»**، لم يثبت في رواية أبي ذر. **قوله: «بالتي هي أحسن»**، أي: بالخصلة التي هي أحسن، وعن مجاهد: هي الإسلام.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلاَ أَبْصارُكُمْ ولا جُلُودُكُمْ وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ أن اللهَ لاَ يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْلَمُونَ﴾ [فصلت:٢٢]

حديث الباب يوضح معنى الآية. **قوله: «تستترون»**، أي: تستخفون، قاله أكثر العلماء، وعن مجاهد: تتقون، وعن قتادة: تظنون. **قوله: «أن يشهد»** أي: يشهد، وفي تفسير النسفي: وما كنتم تستترون، وتستخفون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش، وما كان استتاركم ذلك خيفة أن تشهد عليكم جوارحكم، لأنكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم، بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً.

٤٨١٦/٣٣٨ ـــ **حدّثنا** الصَّلْتُ بنُ مُحَمَّدٍ حدثنا يَزِيدُ بنُ زُرَيْعٍ عَنْ رَوْحِ بنِ القاسِمِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجاهِدٍ عَنْ أبي مَعْمَرٍ عَنِ ابنِ مَسْعُودٍ: ﴿وما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ﴾ الآيَة. كانَ رجلانِ مِنْ قُرَيْشٍ وَخَتَنٌ لَهُما مِنْ ثَقِيفَ أَوْ رَجُلانِ مِنْ ثَقِيفَ وَخَتَنٌ لَهُما مِنْ قُرَيْشٍ في بَيْتٍ فقال بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَتُرَوْنَ أَنَّ اللهَ يَسْمَعُ حَدِيثَنا فقال بَعْضُهُمْ يَسْمَعُ بَعْضَهُ وقال بَعْضُهُمْ لَئِنْ كانَ يَسْمَعُ بَعْضَهُ لَقَدْ يَسْمَعُ كُلَّهُ فَأُنْزِلَتْ: ﴿وما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ ولاَ أَبْصارُكُمْ﴾ الآيَة.

[الحديث ٤٨١٦ ـ طرفاه في: ٤٨١٧، ٧٥٢١].

مطابقته للترجمة ظاهرة. والصلت، بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق: ابن محمد الخاركي، بالخاء المعجمة وبالراء المفتوحة والكاف: نسبة إلى خارك، اسم موضع من ساحل فارس يرابط فيه، وروح بفتح الراء، وأبو معمر بفتح الميمين عبد الله ابن سخبرة الكوفي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن الحميدي عن سفيان بن عيينة وعن عمرو بن علي. وأخرجه مسلم في التوبة عن ابن أبي عمرو عن أبي بكر بن خلاد. وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمر به. وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار.

قوله: «عن ابن مسعود وما كنتم تستترون»، أي: قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وما كنتم تستترون﴾ **قوله: «رجلان من قريش وختن لهما»**، الختن كل من كان من قبل المرأة. **قوله: «أو رجلان من ثقيف»**، شك من أبي معمر الراوي عن ابن مسعود، وأخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود، بلفظ ثقفي وختنان قرشيان، ولم يشك. وقال ابن بشكوال في **(المبهمات)** عن ابن عباس قال: القرشي الأسود بن عبد يغوث الزهري، والثقفيان الأخنس بن شريق والآخر لم يسم، وذكر الثعلبي وتبعه البغوي: أن الثقفي عبد ياليل ابن عمرو بن عمير، والقرشيان: صفوان وربيعة ابنا أمية بن خلف، وذكر إسماعيل بن محمد التيمي في تفسيره: إن القرشي صفوان بن أمية والثقفيان: ربيعة وحبيب ابنا عمرو، والله أعلم. **قوله: «يسمع بعضه»** أي: ما جهرنا **قوله: «لئن كان يسمع بعضه لقد يسمع كله»** بيان الملازمة أن نسبة جميع المسموعات إليه واحدة والتخصيص تحكم.

٢ ـــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿وذلِكُمْ ظَنُّكُمْ﴾ [فصلت:٢٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين﴾، وفي بعض النسخ ساق الآية بتمامها. **قوله: «ذلكم»** إشارة إلى قوله: ﴿ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون﴾ [فصلت:٢٢] وذلكم رفع على الابتداء وظنكم خبره. **قوله: ﴿الذي ظننتم بربكم﴾** صفة: لظنكم، قوله: ﴿أرداكم﴾، خبر بعد خبر أي: أهلككم، وقيل: ظنكم بدل من ذلكم، وأرداكم هو الخبر.

٣٣٩/٤٨١٧ ـــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ حدثنا مَنْصُورٌ عَنْ مُجاهِدٍ عَنْ أبي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الله رضي الله عنه قال اجْتَمَعَ عِنْدَ البَيْتِ قُرَشِيَّانِ وثَقَفِيٌّ أوْ ثَقَفِيَّانِ وقُرَشِيٌّ كَثِيرَةٌ شَحْمُ بُطُونِهِمْ قَلِيلَةٌ فِقهُ قُلُوبِهِمْ فَقالَ أحَدُهُمْ أتَرَوْنَ أنَّ الله يَسْمَعُ ما نَقُولُ قال الآخَرُ يَسْمَعُ إنْ جَهَرْنا ولاَ يَسْمَعُ إنْ أخْفَيْنا وقال الآخَرُ إنْ كانَ يَسْمَعُ إذَا جَهَرْنا فإنَّهُ يَسْمَعُ إذَا أخْفَيْنا فأنْزَلَ الله عَزَّ وجَلَّ: ﴿وما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ ولا أبْصارُكُمْ وَلاَ جُلُودُكُمْ﴾ [فصلت:٢٢].

وكانَ سُفْيانُ يُحَدِّثُنا بِهٰذَا فَيَقُولُ **حدّثنا** مَنْصُورٌ أوِ ابنُ أبي نجِيحٍ أوْ حُمَيْدٌ أحَدُهُمْ أوِ اثْنانِ مِنْهُمْ ثُمَّ ثَبَتَ عَلَى مَنْصُورٍ وَتَرَكَ ذٰلِكَ مراراً غَيْرَ واحِدَةٍ. [انظر الحديث ٤٨١٦ وطرفه].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن عبد الله بن الزبير الحميدي عن سفيان بن عيينة عن منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أبي معمر عبد الله بن سخبرة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قوله: «عند البيت» أي: عند الكعبة. **قوله: «كثيرة شحم بطونهم»**، بإضافة بطونهم إلى شحم، وكذا إضافة قلوبهم إلى قوله: **«فقه»**، وكثيرة وقليلة منونتان هكذا عند الأكثرين، ويروى: كثير وقليل، بدون التاء وقال الكرماني: وجه التأنيث إما أن يكون الشحم مبتدأ واكتسب التأنيث من المضاف إليه، وكثيرة خبره، وإما أن تكون التاء للمبالغة نحو: رجل علامة، وفي رواية ابن مردويه: عظيمة بطونهم قليل فقههم. **قوله: «إن أخفينا»** ويروى: إن خافتنا، وهو نحوه لأن المخافتة والخفت إسرار النطق.

قوله: «وكان سفيان يحدثنا»... إلى آخره من كلام الحميدي شيخ البخاري فيه وتردده أولاً والقطع آخراً ظاهر لا يقدح لأنه تردد أولاً في أي هؤلاء الثقات وهم: منصور بن المعتمر وعبد الله بن أبي نجيح وحميد بضم الحاء ابن قيس أبو صفوان الأعرج مولى عبد الله بن الزبير، ولما ثبت له اليقين استقر عليه.

٣ ـ ﴿فإنْ يَصْبِرُوا فالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ [فصلت:٢٤]

تمام الآية: ﴿وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين﴾ أي: فإن يصبروا على أعمال أهل النار فالنار مثوى لهم، أي: منزل إقامة لهم وإن يستعتبوا أي: وإن يسترضوا ويطلبوا العتبى فما هم من المعتبين أي: المرضيين، والمعتب الذي قد قبل عتابه، وأجيب إلى ما سأل، وقرىء بضم أوله وكسر التاء لأنهم فارقوا دار العمل.

٣٤٠ ـ **حدّثنا** عَمْرُو بنُ عَلِيّ حدثنا يَحْيَى حدثنا سُفْيانُ الثَّوْرِيُّ قال **حدّثني** مَنْصُورٌ عَنْ مُجاهِدٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الله بِنَحْوِهِ.

عمرو بن علي بن بحر أبو حفص البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم أيضاً ويحيى هو ابن سعيد القطان. **قوله: «نحوه»** أي بنحو الحديث المذكور.

سورَةُ حم عسق

أي: هذا في تفسير بعض سورة حم عسق، وفي بعض النسخ: سورة حم عسق، وفي بعضها: ومن سورة حم عسق، قيل: قطع حم عسق ولم يقطع كهيعص والم والمص، لكونها بين سور أوائلها حم فجرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها فكان حم مبتدأ وعسق خبره، ولأنهما عدا آيتين وعدت أخواتها التي كتبت موصولة آية واحدة، وقيل: لأنها خرجت من حيز الحروف وجعلت فعلاً معناه: حم أي قضى ما هو كائن إلى يوم القيامة بخلاف أخواتها

لأنها حروف التهجي لا غير، وذكروا في: حم عسق معاني كثيرة ليس لها محل ههنا، وهي مكية، قال مقاتل: وفيها من المدني قوله: ﴿ذلك الذي يبشر الله عباده﴾ [الشورى:٢٣]. وقوله: ﴿والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾ إلى قوله: ﴿أولئك ما عليهم من سبيل﴾ [الشورى:٣٩-٤١]. وهي ثلاثة آلاف وخمسمائة وثمانون حرفاً، وثمانمائة وست وستون كلمة، وثلاث وخمسون آية. فافهم.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاّ لأبي ذر رضي الله عنه.

ويُذْكَرُ عَنِ ابنِ عَبّاسٍ عَقِيماً الَّتي لا تَلِدُ

أي: يذكر عن ابن عباس في قوله: ﴿ويجعل من يشاء عقيماً﴾ [الشورى:٥٠] المرأة التي لا تلد، وهذا ذكره جويبر عن الضحاك عن ابن عباس وكأن فيه ضعفاً وانقطاعاً، فلذلك لم يجزم به فقال: ويذكر.

رُوحاً مِنْ أمْرِنا: القُرْآنُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾ [الشورى:٥٢] وفسر الروح بالقرآن، وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن السدي: وحياً، وعن الحسن: رحمة.

وقال مُجاهِدٌ يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ نَسْلٌ بَعْدَ نَسْلٍ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ومن الأنعام أزواجاً يذرؤكم فيه﴾ [الشورى:١١] أن معنى: يذرؤكم نسلاً بعد نسل من الناس والأنعام، أي: يخلقكم وكذا فسره السدي، يقال: ذرأ الله الخلق يذرأ هم ذرءاً إذا خلقهم وكأنه مختص بخلق الذرية بخلاف برأ لأنه أعم. **قوله: «يذرؤكم فيه»** قال القتبي: أي في الروح، وخطأ من قال: في الرحم، لأنها مؤنثة ولم تذكر.

لا حُجَّةَ بَيْنَنا: لا خُصُومَةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا﴾ [الشورى:١٥] وفسر الحجة بالخصومة، وفي بعض النسخ: لا خصومة بيننا وبينكم.

مِنْ طَرْفٍ خَفِيّ: ذَلِيلٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي﴾ [الشورى:٤٥] وفسر قوله: **«خفي»** بقوله: **«ذليل»**، وهكذا فسره مجاهد، وعن السدي: يسارقون النظر، وتفسير مجاهد من لازم هذا.

وقال غَيْرُهُ: ﴿فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ يَتَحَرَّكْنَ ولا يَجْرِينَ في البَحْرِ

أي: قال غير مجاهد لأن ما قبله تفسير مجاهد في قوله تعالى: ﴿ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره﴾ [الشورى:٣٢-٣٣] وفسره بقوله: «**يتحركن ولا يجرين في البحر**» أي: يضطربن بالأمواج ولا يجرين في البحر لسكون الريح. وقال صاحب (**التلويح**): هذا أيضاً عن مجاهد، ورد عليه بقوله: وقال غيره: أي: غير مجاهد كما ذكرنا. **قوله**: «**ومن آياته**» أي: ومن علاماته الدالة على عظمته ووحدانيته، الجواري يعني: السفن وهي جمع جارية وهي السائرة في البحر. **قوله**: «**كالأعلام**» أي: كالجبال جمع علم بفتحتين، وعن الخليل: كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم. **قوله**: «**رواكد**» أي: ثوابت وقوفاً «**على ظهره**» أي: ظهر الماء لا تجري. فإن قلت: بين قوله: رواكد، وبين قوله: يتحركن، منافاة؟ لأن الراكد لا يتحرك. قلت: هذا أمر نسبي، وأيضاً لا يلزم من وقوفه في الماء عدم الحركة أصلاً لأنه يجوز أن يكون راكداً وهو يتحرك، وليس هذا الركود على ظهر الماء كالركود على ظهر الأرض، وبهذا يسقط قول من زعم أن كلمة: لا، سقطت من قوله يتحركن، قال: لأنهم فسروا رواكد بسواكن.

شَرَعُوا ابْتَدَعُوا

أشار به إلى قوله: ﴿أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله﴾ [الشورى:٢١] وفسر: «**شرعوا**» بقوله: «**ابتدعوا**» ولكن ليس هذا الموضع محل ذكره لأنه في سورة حم عسق.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿إلاَّ المَوَدَّةَ فِي القُرْبَى﴾ [الشورى:٢٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿لا أسئلكم عليه أجراً إلاَّ المودة في القربى﴾ وفي التفسير: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق وليس في يده سعة، فقال الأنصار: يا رسول الله! قد هدانا الله تعالى على يديك وتنوبك نوائب وحقوق وليس في يدك سعة فنجمع لك من أموالنا فاستعن به على ذلك. فنزلت هذه الآية، قل: يا محمد لا أسئلكم على ما أتيتكم به من البينات والهدى أجراً إلاَّ المودة في القربى إلاَّ أن تودوا الله عز وجل وتقربوا إليه بطاعته، قاله الحسن البصري، رضي الله عنه، فقال هو القربى إلى الله تعالى، وعن عكرمة ومجاهد والسدي والضحاك وقتادة: معناه إلاَّ أن تودوا قرابتي وعترتي وتحفظوني فيهم، واختلف في قرابته ﷺ، فقيل: علي وفاطمة وابناهما، رضي الله تعالى عنهم، ولد عبد المطلب، وقيل: هم الذين تحرم عليهم الصدقة ويقسم عليهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفترقوا في الجاهلية والإسلام.

٣٤١/٤٨١٨ ـــ **حدَّثنا** مُحَمَّدُ بنُ بَشَّار حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ حدَّثنا عَنْ عَبْدِ المَلِكِ ابنِ مَيْسَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ طَاوُساً عن ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنهُما أنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿إلاَّ

المَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قُرْبَى آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَال ابنُ عَبَّاسٍ عَجِلْتَ إنَّ النبيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ قُرَيْشٍ إلاَّ كَانَ لَهُ فِيهِمْ قَرَابَةٌ فَقَالَ إلاَّ أنْ تصِلُوا مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنَ القَرَابَةِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن ابن بشار به. وأخرجه النسائي فيه إسحاق بن إبراهيم عن غندر به، وحاصل كلام ابن عباس أن جميع قريش أقارب النبي ﷺ وليس المراد من الآية بنو هاشم ونحوهم، كما يتبادر الذهن إلى قول سعيد بن جبير، والله أعلم.

سُورَةُ حم الزُّخْرُفِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة حم الزخرف، وفي بعض النسخ سورة الزخرف، وفي بعضها ومن سورة حم الزخرف. قال مقاتل: هي مكية غير آية واحدة وهي: ﴿واسأل من أرسلنا﴾ [الزخرف:٤٥] الآية. وقال أبو العباس: مكية لا اختلاف فيها وهي ثلاثة آلاف وأربعمائة حرف، وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة، وتسع وثمانون آية وقال ابن سيده: الزخرف الذهب، هذا الأصل ثم سمى كل زينة زخرفاً، وزخرف البيت زينته، وكل ما زوق وزين فقد زخرف.

عَلَى أُمَّةٍ عَلَى إمَامٍ

أشار به إلى قوله تعالى ﴿بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون﴾ [الزخرف:٢٢] كذا وقع في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر. وقال مجاهد: فذكره. فقال بعضهم: والأول أولى. قلت: ليت شعري ما وجه الأولوية، وفسر الأمة بالإمام، وكذا فسره أبو عبيدة، وروى عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد على ملة، وروى الطبراني من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، على أمة. أي: على دين، ومن طريق السدي مثله.

﴿وَقِيلِهِ يَا رَبِّ﴾ تَفْسِيرُهُ أيَحْسَبُونَ أنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَلا نَسْمَعُ قِيلَهُمْ.

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿وقيله يا رب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون﴾ [الزخرف:٨٨] وفسر؟ **«قيله يا رب»** بقوله: **«يحسبون»** إلى آخره، وبعضهم أنكر هذا التفسير. فقال: إنما يصح لو كانت التلاوة وقيلهم، وإنما الضمير فيه يرجع إلى النبي ﷺ، قال الثعلبي: وقيله يا رب، يعني: وقول محمد، ﷺ، شاكياً إلى ربه، وقيل؛ معناه وعنده علم الساعة وعلم قيله، وقال النسفي: قرأ عاصم وحمزة، وقيله بكسر اللام على معنى: ﴿وعنده علم الساعة﴾ [الزخرف:٨٥] وعلم قيله. وهذا العطف غير قوي في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً مع تنافر النظم، وقرأ الباقون بفتح اللام والأوجه أن

يكون الجر والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه، ويكون قوله: إن هؤلاء قوم، جواب القسم كأنه قيل: وأقسم بقيله يا رب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون، والضمير في قيله. للرسول، وإقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لرعايته والتجائه إليه.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ: ﴿وَلَوْلا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ لَوْلا أَنْ جَعلَ النَّاسَ كُلَّهُمْ كُفَّاراً لَجَعَلْتُ لِبُيُوتِ الكُفَّارِ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ مِنْ فِضَّةٍ وَهِيَ دَرَجٌ: وَسُرُرَ فِضَةٍ.

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون﴾ [الزخرف:٣٣] وقد فسر ابن عباس هذه الآية بما ذكره البخاري بقوله: لولا أن جعل الناس إلى آخره، وهذا رواه ابن جرير عن أبي عاصم، حدثنا يحيى حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عنه، وفي التفسير: لولا أن يكون الناس مجتمعين على الكفر فيصيروا كلهم كفاراً. قاله أكثر المفسرين، وعن ابن زيد، يعني لولا أن يكون الناس أمة واحدة في طلب الدنيا واختيارها على العقبى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن، لبيوتهم، يدل اشتماله من قوله: لمن يكفر، ويجوز أن يكونا بمنزلة اللامين في قولك: وهبت له ثوباً لقميصه. **قوله: «سقفا»**، قرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح السين على الواحد ومعناه الجمع، والباقون بضم السين، والقاف على الجمع، وقيل: هو جمع سقوف جمع الجمع. **قوله: «ومعارج»** يعني: مصاعد ومراقي ودرجاً وسلاليم، وهو جمع معرج، واسم جمع لمعراج. **قوله: «عليها يظهرون»** أي: على المعارج يعلونها يعني: يعلون سطوحها.

مُقْرِنِينَ مطِيقِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين﴾ [الزخرف:١٣] وفسره بقوله: **«مطيقين»** وكذا رواه الطبري بإسناده عن ابن عباس وفي التفسير: مقرنين أي: مطيقين ضابطين قاهرين، وقيل: هو من القرن، كأنه أراد: وما كنا له مقاومين في القوة.

آسَفُونا أسْخَطُونا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين﴾ [الزخرف:٥٥] وفسره: **«آسفونا»** بقوله: **«أسخطونا»** كذا فسره ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فيما رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة، عنه وقيل: معناه أغضبونا. وقيل: خالفونا والكل متقارب.

يَعْشُ يَعْمَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾ [الزخرف:٣٦] وفسر: **«يعش»** بقوله: **«يعمى»** من عشا يعشو، وهو النظر ببصر ضعيف، وقراءة

العامة بالضم، وقرأ ابن عباس بالفتح أي: يظلم عنه ويضعف بصره، وعن القرطبي: ومن يول ظهره، «وذكر الرحمن» هو القرآن. **قوله: «نقيض له»** أي: نضمه إليه ونسلطه عليه، **«فهو له قرين»** فلا يفارقه.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ﴾ [الزخرف:٥] **أيْ تُكَذِّبُونَ بِالْقُرْآنِ ثُمَّ لا تُعَاقَبُونَ عَلَيْهِ.**

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أفنضرب عنكم الذكر صفحاً إن كنتم قوماً مسرفين﴾ وفسره بقوله: أي تكذبون بالقرآن ثم لا تعاقبون؟ يعني: أفنعرض عن المكذبين بالقرآن ولا نعاقبهم؟ وقيل: معناه أفنضرب عنكم العذاب ونمسك عنكم ونعرض عنكم ونترككم فلا نعاقبكم على كفركم، وروي هذا أيضاً عن ابن عباس، والسدي، وعن الكسائي: أفنطوي عنكم الذكر طياً فلا تدعون ولا توعظون؟ وهذا من فصيحات القرآن، والعرب تقول لمن أمسك على الشيء ما أعرض عنه صفحاً والأصلح في ذلك أنك إذا أعرضت عنه وليته صفحة عنقك، وضربت عن كذا وأضربت إذا تركته، وأمسكت عنه، وليس في بعض النسخ: وقال مجاهد.

وَمَضَى مَثَلُ الأَوَّلِينَ سُنَّةُ الأَوَّلِينَ

أشار به إلى قوله: ﴿فأهلكنا أشد منهم بطشاً ومضى مثل الأولين﴾ وفسره بقوله: **«سنة الأولين»** وقيل: سنتهم وعقوبتهم.

﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ يَعْنِي الإِبِلَ وَالخَيْلَ وَالبِغَالَ وَالحَمِيرَ

قد مر عن قريب معنى، مقرنين، والضمير في: له، يرجع إلى الأنعام المذكورة قبله، وإنما ذكر الضمير لأن الأنعام في معنى الجمع كالجند والجيش والرهط ونحوها من أسماء الجنس، قاله الفراء، وقيل: ردها إلى ما.

يَنْشأُ فِي الحِلْيَةِ الجَوَارِي جَعَلْتُمُوهُنَّ لِلرَّحْمٰنِ وَلَداً فَكَيْفَ تَحْكُمُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين﴾ [الزخرف:١٨] **قوله: «ينشأ»**، أي يكبر ويثبت في الحلية أي في الزينة، وفسره بقوله: الجواري يعني: جعلتم الإناث ولد الله حيث قالوا: الملائكة بنات الله فكيف تحكمون بذلك ولما ترضون به لأنفسكم؟ وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة. **في قوله: «أو من ينشأ في الحلية»**، قال: البنات. وقراءة الجمهور: ينشاه، بفتح أوله مخففاً، وقرأ حمزة والكسائي وحفص بضم أوله مثقلاً وقرأ الجحدري بضم أوله مخففاً.

﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ يَعْنُونَ الأَوْثَانَ يَقُولُ الله تَعَالَى: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ [الزخرف:٢٠] **أيْ الأَوْثَانُ إِنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ.**

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا لو شاء الرحمٰن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا مخرصون﴾، **قوله: «يعنون الأوثان»،** هو قول مجاهد، وقال قتادة: يعنون الملائكة والضمير في: ما عبدناهم، يرجع إلى الأوثان عند علمة المفسرين، ونزلت منزلة من يعقل فذكر الضمير. **قوله: «ما لهم بذلك»،** أي: فيما يقولون: **«إن هم إلا يخرصون»** أي: يكذبون.

فِي عَقِبِهِ: وَلَدِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون﴾ [الزخرف:٢٨] وفسر العقب بالولد والمراد به الجنس حتى يدخل ولد الولد، وقال ابن فارس: بل الورثة كلهم عقب، والكلمة الباقية. **قوله: «لا إله إلا الله».**

مُقْتَرِنِينَ يَمْشُونَ مَعاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو جاء معه الملائكة مقترنين﴾ [الزخرف:٥٣] وفسر: **«مقترنين»** بقوله: **«يمشون معاً»** أي: يمشون مجتمعين معاً ويمشون متتابعين يعاون بعضهم بعضاً.

سَلَفاً قَوْمُ فِرْعَونَ سَلَفاً لِكُفَّارِ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ. وَمَثَلاً عِبْرَةً.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين﴾ [الزخرف:٥٦] **قوله: «جعلناهم»،** أي: جعلنا قوم فرعون سلفاً لكفار هذه الأمة، وفي التفسير: سلفاً: هم الماضون المتقدمون من الأمم. **قوله: «ومثلاً»،** أي: عبرة للآخرين أي؛ لمن يجيء بعدهم، وقرىء بضم السين واللام وفتحهما.

يَصِدُّونَ يَضِجُّونَ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿إذا قومك منهم يصدون﴾ [الزخرف:٥٧] وفسره بقوله: ﴿يضجون﴾ بالجيم وبكسر الضاد، ومن قرأ بالضم فالمعنى: يعرضون، وقال الكسائي: هما لغتان بمعنى، وأنكر بعضهم الضم وقال: لو كان مضموماً لكان يقال: عنه، ولم يقل: منه وقيل: معنى، منه، من أجله فلا إنكار في الضم.

مُبْرِمُونَ مُجْمِعُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم أبرموا أمراً فإنا مبرمون﴾ [الزخرف:٧٩] وفسره بقوله: **«مجمعون»** وقيل: محكمون، والمعنى: أم أحكموا أمراً في المكر برسول الله ﷺ فإنا مبرمون محكمون.

أَوَّلُ العَابِدِينَ أَوَّلُ المُؤْمِنِينَ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿قل إن كان للرحمٰن ولد فأنا أول العابدين﴾

[الزخرف:٨١] وفسر العابدين بالمؤمنين، ووصله الفريابي عن مجاهد بلفظ: أول المؤمنين بالله فقولوا ما شئتم، وفي التفسير: يعني: إن كان للرحمن ولد في زعمكم وقولكم فأنا أول الموحدين المؤمنين بالله في تكذيبكم والجاحدين ما قلتم من أن له ولداً، وعن ابن عباس: يعني ما كان للرحمن ولد وأنا أول الشاهدين له بذلك.

وَقَالَ غَيْرُهُ: ﴿إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ [الزخرف:٢٦] العَرَبُ تَقُولُ نَحْنُ مِنْكَ البَرَاء وَالخَلاءُ وَالوَاحِدُ وَالاثْنانِ وَالجَمْعُ مِنَ المُذَكَّرِ وَالمُؤَنَّثِ يُقالُ فِيهِ بَرَاءٌ لأَنَّهُ مَصْدَرٌ وَلَوْ قَالَ بَرِيءٌ لَقِيلَ فِي الاثْنَيْنِ بَرِيئانِ وَفِي الجَمْعِ بَرِيئُونَ: وَقَرَأَ عَبْدُ الله إِنَّنِي بَرِيءٌ بالياء.

أي: وقال غير مجاهد لأن ما قبله قول مجاهد، وليس في بعض النسخ لفظ، وقال غيره: **قوله: «إنني براء»**، وأوله: ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء﴾ [الزخرف:٢٦] يعني: واذكر يا محمد إذ قال إبراهيم إلى آخره، وهذا كله ظاهر. **قوله: «يقال فيه براء»**، لأنه مصدر وضع موضع النعت. يقال: برئت منك ومن الديون والعيوب براءة، وبرئت من المرض براء بالضم، وأهل الحجاز يقولون: برأت من المرض براء بالفتح. **قوله: «وفي الجمع: بريئون»**، ويقال أيضاً: برآء مثل فقيه وفقهاء، وبراء أيضاً بكسر الباء مثل: كريم وكرام، وأبراء مثل شريف وأشراف، وأبرياء مثل نصيب وأنصباء، وفي المؤنث، يقال: امرأة بريئة وهما بريئتان وهن بريئات وبرايا، وهذه لغة أهل نجد، والأولى لغة أهل الحجاز. **قوله: «وقرأ عبد الله»**، أي: ابن مسعود، ذكره الفضل بن شاذان في كتاب (القراءات) بإسناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن علقمة عن عبد الله.

وَالزُّخْرُفُ الذَّهَبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكؤون وزخرفا﴾ [الزخرف:٣٤، ٣٥] وفسره بالذهب، وقد مضى الكلام فيه في أول الباب.

مَلائِكَةٌ يَخْلُفونَ يَخْلُفُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون﴾ [الزخرف:٦٠] وفسر **«يخلفون»** بقوله: **«يخلف بعضهم بعضاً»** وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة، وزاد في آخره مكان ابن آدم.

١ ــ باب قَوْلِهِ: ﴿وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ [الزخرف:٧٧] الآيَةَ

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ونادوا﴾ أي: الكفار في النار ينادون لمالك خازن النار ﴿ليقض علينا ربك﴾ أي: ليمتنا فنستريح، فيجيبهم مالك بعد ألف سنة: إنكم ماكثون في العذاب، وفي تفسير الجوزي: ينادون مالكاً أربعين سنة فيجيبهم بعدها إنكم ماكثون. ثم

ينادون رب العزة ربنا أخرجنا منها فلا يجيبهم مثل عمر الدنيا، ثم يقول: اخسئوا فيها ولا تكلمون.

٤٨١٩/٣٤٢ ـــ حدّثنا حَجَّاجُ بنُ مِنْهالٍ حدَّثنا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى المِنْبَرِ: ﴿وَنَادَوا يا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعمرو هو ابن دينار، وعطاء هو ابن أبي رباح ويعلى بن أمية والحديث قد مضى في كتاب بدء الدنيا في باب صفة النار فإنه أخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن سفيان عن عمرو بن دينار إلى آخره.

وَقَالَ قَتادَةُ مَثَلاً لِلآخِرِينَ عِظَةً لِـمَنْ بَعْدَهُ

أي: قال قتادة في قوله تعالى: ﴿فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين﴾ [الزخرف:٥٦] أي: عظة لمن يأتي بعدهم، والعظة الموعظة أصلها وعظة، حذفت الواو تبعاً للحذف في فعلها.

وَقَالَ غَيْرُهُ مُقْرِنِينَ ضَابِطِينَ يُقَالُ فُلانٌ مُقْرِنٌ لِفُلانٍ ضَابِطٌ

أي: قال غير قتادة في قوله تعالى: ﴿وما كنا له مقرنين﴾ وقد مضى الكلام فيه عن قريب.

وَالأَكْوَابُ الأَبَارِيقُ الَّتِي لا خَرَاطِيمَ لَهَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يطاف عليهم صحاف من ذهب وأكواب﴾ [الزخرف:٧١] الآية. وهو جمع كوبة. وقال الزمخشري: الكوب الكوز بلا عروة.

﴿أَوَّلُ العَابِدِينَ﴾ أيْ: مَا كَانَ فَأَنَا أَوَّلُ الآنِفِينَ وَهُمَا لُغَتَانِ رَجُلٌ عَابِدٌ وَعَبِدٌ، وَقَرَأَ عَبْدُ الله وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ وَيُقَالُ أَوَّلُ العابِدِينَ الجَاحِدِينَ مِنْ عَبِدَ يَعْبَدُ

قد مر عن قريب. **قوله:** ﴿**أول العابدين**﴾ أول المؤمنين، ومضى الكلام فيه، وأعاد هنا أيضاً لأجل معنى آخر على ما لا يخفى ولكنه لو ذكر كله في موضع واحد لكان أولى، وفسر هنا: أول العابدين، بقوله: أي ما كان فأنا أول الآنفين. فقوله: «**أي ما كان**» تفسير قوله: ﴿إن كان للرحمن ولد﴾ وكلمة أن نافية أي: ما كان له ولد قوله: «**فأنا أول الآنفين**» تفسير قوله: «**أول العابدين**» لأن العابدين هنا مشتق من عبد بكسر الباء إذا أنف واشتدت أنفته. **قوله: «وهما لغتان»**، يعني: عابد وعبد، فالأول بمعنى المؤمن، والثاني بمعنى الآنف، وعبد بكسر، كذا بخط الدمياطي، وقال ابن التين: ضبط بفتحها، وقال: وكذا ضبط في كتاب ابن فارس، وقال الجوهري: العبد، بالتحريك: الغضب، وعبد بالكسر إذا أنف. **قوله: «من عبد يعبد»**، بمعنى: جحد بكسر الباء في الماضي وفتحها في المضارع هكذا هو في أكثر النسخ، ويروى بالفتح في الماضي والضم في المضارع، وجاء الكسر في المضارع أيضاً وقال ابن

التين، ولم يذكر أهل اللغة عبد بمعنى جحد، ورد عليه بما ذكره محمد بن عزيز السجستاني صاحب (غريب القرآن) أن معنى العابدين الآنفين الجاحدين، وفسر على هذا «إن كان له ولد فأنا أول الجاحدين» وهذا معروف من قول العرب إن كان هذا الأمر قط يعني: ما كان، وعن السدي: إن بمعنى: لو أي لو كان للرحمن ولد كنت أول من عبده بذلك، لكن لا ولد له. وقال أبو عبيدة، إن بمعنى: ما والفاء بمعنى: الواو. أي: ما كان للرحمن ولد وأنا أول العابدين. **قوله: «وقرأ عبد الله»**، يعني: ابن مسعود، وقال الرسول: يا رب موضع ﴿وقيله يا رب﴾ [الزخرف:٨٨] وكان ينبغي أن يذكر هذا عند **قوله: «وقيله يا رب»**، على ما لا يخفى.

وَقَالَ قَتَادَةُ فِي أُمِّ الكِتَابِ: جُمْلَةِ الكِتَابِ أَصْلِ الكِتَابِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم﴾ [الزخرف:٤] وفسر قتادة بقوله جملة الكتاب وأصله وقال المفسرون أم الكتاب اللوح المحفوظ الذي عند الله تعالى منه نسخ.

٢ ـ بابٌ: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ﴾ [الزخرف:٥] مُشْرِكِينَ وَاللهِ لَوْ أَنَّ هَذا القُرْآنَ رُفِعَ حَيْثُ رَدَّهُ أَوَائِلُ هَذِهِ الأُمَّةِ لَهَلَكُوا

مر الكلام فيه عن قريب في قوله: ﴿أفنضرب عنكم الذكر﴾ أي: يكذبون بالقرآن. **قوله: «أن كنتم»**، يعني: بأن كنتم على معنى المضي، وقيل: معناه: إذ كنتم. كما في قوله تعالى: ﴿وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين﴾ [البقرة:٢٧٨] وقوله: إن أردن تحصناً. **قوله: «مسرفين»**، أي: مشركين مجاوزين الحد وأمر الله تعالى، وقال قتادة: والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعبادته ورحمته فكرره عليهم ودعاهم إليه عشرين سنة أو ما شاء الله من ذلك.

﴿فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَمَضَى مَثَلُ الأَوَّلِينَ﴾ [الزخرف:٨] عُقُوبَةُ الأَوَّلِينَ

كذا روي عن قتادة، رواه عبد الرزاق عن معمر عنه، وفسر: **«مثل الأولين»** بقوله: **«عقوبة الأولين»**.

جُزْءًا عِدْلاً

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين﴾ [الزخرف:١٥] وفسر جزءاً بقوله: **«عدلاً»** بكسر العين، وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة، وفي التفسير: أي: نصيباً وبعضاً. وذلك قولهم: الملائكة بنات الله، تعالى الله عن ذلك.

قوله: «وجعلوا»، أي: المشركون. **قوله: «له»**، أي: الله تعالى.

سُورَةُ حم الدُّخَانِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة حم الدخان، وفي بعض النسخ: الدخان بدون لفظ: حم، وفي أكثر النسخ سورة حم الدخان، قال مقاتل: مكية كلها. وقال أبو العباس: لا خلاف في ذلك، وهي ألف وأربعمائة وواحد وثلاثون حرفاً وثلاثمائة وست وأربعون كلمة وتسع وخمسون آية، وروى الترمذي مرفوعاً من حديث أبي هريرة: من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك. وقال: غريب، وعنه: من قرأ الدخان في ليلة الجمعة غفر له.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ مُجاهِدٌ رَهْواً طَرِيقاً يَابِساً وَيُقالُ رهْواً سَاكِناً

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿واترك البحر رهواً إنهم جند مغرقون﴾ [الدخان:٢٤] وفسر: «**رهواً**» بقوله: «**طريقاً يابساً**» وعن ابن عباس: شعباً. وعنه: هو أن يترك كما كان، وعن ربيع: سهلاً. وعن الضحاك: دمياً، ويقال: طريقاً يابساً، هو قول أبي عبيدة.

عَلَى عِلْمٍ عَلَى العَالَمِينَ عَلَى مَنْ بَيْنَ ظَهْرَيْهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد خيرناهم على علم على العالمين﴾ [الدخان:٣٢] وفسره بقوله: «**على من بين ظهريه**» أي: على أهل عصره، وهو أيضاً قول مجاهد. **قوله:** «**ولقد اخترناهم**»، يعني: موسى وبني إسرائيل. **قوله:** «**على العالمين**»، يعني: عالمي زمانهم.

فَاعْتُلُوهُ ادْفَعُوهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم﴾ [الدخان:٤٧] وفسر «**فاعتلوه**» بقوله: «**ادفعوه**» وفي التفسير: سوقوه إلى النار يقال: عتله يعتله عتلاً إذا ساقه بالعنف والدفع والجذب، والضمير في: خذوه، يرجع إلى الأثيم. **قوله:** «**إلى سواء الجحيم**»، أي: وسط الجحيم.

وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ أنْكَحْنَاهُمْ حُورا عِيناً يَحَارُ فِيها الطَّرْفُ

هذا ظاهر، وروى الفريابي من طريق مجاهد بلفظ: أنكحناهم الحور العين التي يحار فيها الطرف، بيان مخ سوقهن من وراء ثيابهن، ويرى الناظر وجهه في كذا إحداهن كالمرآة من رقة الجلد وصفاء اللؤلؤ وعن مجاهد: يرى الناظر وجهه في كعب إحداهن كالمرآة، وفي حرف ابن مسعود: بعيس عين وهن البيض. ومنه قيل للإبل البيض عيس، بكسر العين، واحده بعير أعيس وناقة عيساء، والحور جمع أحور، والعين بالكسر جمع العيناء وهي العظيمة العينين.

تَرْجُمُونِ القَتْلُ

وكذا قاله قتادة، وعن ابن عباس: ترجمون تشتمون. ويقولون: ساحر، ووقع عند غير أبي ذر، ويقال إن ترجمون القتل.

وَرَهْواً سَاكِناً

هذا مكرر وقد مضى عن قريب، ووقع هذا أيضاً لغير أبي ذر.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ كَالـمُهْلِ أَسْوَدُ كَمُهْلِ الزَّيْتِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل يغلي في البطون﴾ [الدخان:٤٣، ٤٥] رواه جويبر في تفسيره عن الضحاك عنه، وعن الأزهري. من المهل: الرصاص المذاب أو الصفر أو الفضة، وكل ما أذيب من هذه الأشياء فهو مهل، وقيل: المهل دردي الزيت، وقيل: المهل الصديد الذي يسيل من جلود أهل النار، وقال الليث: المهل ضرب من القطران إلاَّ أنه رقيق يضرب إلى الصفرة وهو دسم تدهن به الإبل في الشتاء، وقيل: السم، وعن الأصمعي بفتح الميم الصديد وما يسيل من الميت، وقيل: عكر الزيت، والمهل أيضاً كل شيء يتحات عن الخبزة من الرماد وغيره، وقيل: المهل إذا ذهب الجمر إلاّ بقايا منه في الرماد تبينها إذا حركها والرماد حار من أجل تلك البقية، وقيل: هو خشارة الزيت، وفي (المحكم) قيل: هو خبث الجواهر، يعني الذهب والفضة والرصاص والحديد، وفي (تفسير عبد عن ابن جبير) المهل الذي انتهى حره.

وَقَالَ غَيْرُهُ التُّبَّعُ مُلُوكُ اليَمَنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى تُبَّعاً لأَنَّهُ يَتْبَعُ صَاحِبَهُ وَالظِّلُّ يُسَمَّى تُبَّعاً لأَنَّهُ يَتْبَعُ الشَّمْسَ

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أهم خير أم قوم تبع﴾ [الدخان:٣٧] وفسر التبع بقوله: «**ملوك اليمن**» وهذا كل من ملك اليمن يسمى تبعاً كما أن كل من ملك فارساً يسمى كسرى، وكل من ملك الروم يسمى قيصراً. وكل من ملك الحبشة يسمى النجاشي، وكل من ملك الترك يسمى خاقان.

١ ــــ بابٌ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان:١٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فارتقب﴾ أي: انتظر يا محمد، كما يجيء الآن.
قوله: «بدخان مبين»، ظاهر.

قَالَ قَتَادَةُ فَارْتَقِبْ فَانْتَظِرْ

أي: قال قتادة في تفسير قوله تعالى: فارتقب، فانتظر يا محمد، ويقال ذلك في المكروه، والمعنى: انتظر عذابهم؛ فحذف مفعول فارتقب لدلالة ما ذكر بعده عليه وهو قوله:

﴿هذا عذاب أليم﴾ [الدخان:١١] وقيل: «يوم تأتي السماء» مفعول فارتقب، يقال: رقبته فارتقيته نحو نظرته فانتظرته.

٤٨٢٠/٣٤٣ ــ حدّثنا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ مَضَى خَمْسٌ الدُّخانُ وَالرُّومُ وَالقَمَرُ وَالبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ.

مطابقته للترجمة في قوله: الدخان، وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان المروزي، وأبو حمزة بالحاء المهملة وبالزاي: محمد ابن الميمون السكري، والأعمش سليمان، ومسلم هو ابن صبيح أبو الضحى، ومسروق بن الأجدع، وعبد الله بن مسعود.

والحديث قد مضى في تفسير سورة الفرقان، وذكر فيه خمسة أشياء الدخان يجيء قبل قيام الساعة فيدخل في أسماع الكفار والمنافقين حتى يكون كالرأس الحنيذ ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه النار ولم يأت بعد وهو آت، والروم فيما قال تعالى: ﴿ألم غلبت الروم﴾ [الروم:١] والقمر فيما قال تعالى: ﴿وانشق القمر﴾ [القمر:١] والبطشة فيما قال تعالى: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى﴾ [الدخان:١٦] أي: القتل يوم بدر، واللزام فيما قال تعالى: ﴿فسوف يكون لزاماً﴾ [الفرقان:٧٧] أي: أسرى يوم بدر أيضاً، وقيل: هو القتل.

٢ ــ بابٌ: ﴿يَغْشَى النَّاسَ هٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الفرقان:١١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يغشى الناس﴾، وليس في عامة النسخ لفظ باب. **قوله: «يغشى الناس»**، أي: يحيط الناس يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام، وأما الكافر فيصير كالسكران أن يخرج من منخريه وأذنيه ودبره. **قوله: «هذا عذاب أليم»**، أي: يقول الله ذلك، وقيل: يقوله الناس.

٤٨٢١/٣٤٤ ــ حدّثنا يَحْيَى حدَّثنا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ الله إِنَّمَا كَانَ هٰذا لأَنَّ قُرَيْشاً لَمَّا اسْتَعْصَوْا عَلَى النبيِّ ﷺ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسِنِينَ كَسِنِيِّ يُوسُفَ فَأَصابَهُمْ قَحْطٌ وَجَهْدٌ حَتَّى أَكَلُوا العِظَامَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَها كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الجَهْدِ فأَنْزَلَ الله تَعَالَى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان:١٥] فَلَمَّا أَصَابَتْهُمُ الرَّفَاهِيَةُ عَادُوا إِلَى حَالِهِمْ حِينَ أَصَابَتْهُمُ الرَّفَاهِيَةُ فَأَنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ البَطْشَةَ الكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ قَالَ يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ.

مطابقته للترجمة في قوله: يغش الناس، ويحيى هو ابن موسى البلخي، وأبو معاوية محمد بن خازم، بالخاء المعجمة والزاي والأعمش سليمان، ومسلم هو ابن صبيح أبو الضحى، ومسروق هو ابن الأجدع، وعبد الله هو ابن مسعود، وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعد هذا، وساق الحديث بعينه مطولاً ومختصراً. وقد مضى أيضاً في الاستسقاء وفي تفسير الفرقان مختصراً، وفي تفسير الروم وفي تفسير صاد مطولاً.

قوله: «إنما كان هذا»، يعني: القحط والجهد اللذين أصابا قريشاً حتى رأوا بينهم وبين السماء كالدخان. **قوله: «لما استعصوا»**، أي: حين أظهروا العصيان ولم يتركوا الشرك. **قوله: «كسني يوسف»**، وهي التي أخبر الله تعالى عنها بقوله: ﴿ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد﴾ [يوسف:٤٨]. **قوله: «فأصابهم»**، تفسير لما قبله، فلذلك أتى بالفاء. **قوله: «جهد»**، بالفتح وهو المشقة الشديدة. **قوله: «فأتي»**، بضم الهمزة على صيغة المجهول، والآتي هو أبو سفيان وكان كبير مضر في ذلك الوقت. **قوله: «قال لمضر»** أي: لأبي سفيان، وأطلق عليه مضر لكونه كبيرهم والعرب تقول قتل قريش فلاناً يريدون به شخصاً معيناً منهم، وكثيراً يضيفون الأمر إلى القبيلة والأمر في الواقع مضاف إلى واحد منهم. **قوله: «إنك لجريء»** أي: ذو جرأة حيث تشرك بالله وتطلب الرحمة منه، وإذا كشف عنكم العذاب إنكم عائدون إلى شرككم والإصرار عليه، **قوله: «فسقوا»** بضم السين والقاف على صيغة المجهول. **قوله: «الرفاهية»**، بتخفيف الفاء وكسر الهاء وتخفيف الياء آخر الحروف، وهو التوسع والراحة.

٣ ـــ بابُ قَوْلِهِ تَعالَى: ﴿رَبَّنا اكْشِفْ عَنَّا العَذابَ إنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ [الدخان:١٢]

قال الله تعالى حكاية عن المشركين لما أصابهم قحط وجهد **(قالوا ربنا اكشف عنا العذاب)** وهو القحط الذي أكلوا فيه الميتات والجلود. قالوا: ﴿إنا مؤمنون﴾ قال الله عز وجل: ﴿إنا كاشفو العذاب قليلاً إنكم عائدون﴾ [الدخان:١٥] أي: إلى كفرهم، فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر.

٤٨٢٢/٣٤٥ ـــ حدّثنا يَحْيَى **حدّثنا** وَكِيعٌ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ أبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ الله فَقَالَ إنَّ مِنَ العِلْمِ أنْ تَقُولَ لِما لا تَعْلَمُ الله أعْلَمُ إنَّ الله قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أجْرٍ وَمَا أنَا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص:٨٦] إنَّ قُرَيْشاً لَمَا غَلَبُوا النبيَّ ﷺ وَاسْتَعْصَوْا عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُمَّ أعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبْعِ يُوسُفَ فَأخَذَتْهُمْ سَنَةٌ أكَلُوا فِيهَا العِظامَ والمَيْتَةَ مِنَ الجَهْدِ حَتَّى جَعَلَ أحَدُهُمْ يَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّماءِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الجُوعِ، ﴿قَالُوا رَبَّنا اكْشِفْ عَنَّا العَذَابَ إنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ فَقِيلَ لَهُ أنَّا إنْ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَادُوا فَدَعا رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا فَانْتَقَمَ الله مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعالَى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّماءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان:١٦] إلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾.

هذا طريق آخر في حديث ابن مسعود المذكور، ويحيى شيخه هو المذكور في الحديث السابق، وبقية رجاله قد ذكروا عن قريب.

قوله: «لما لا تعلم»، تعريض بالرجل القاص الذي كان يقول: يجيء يوم القيامة كذا، فأنكر ابن مسعود ذلك، وقال: لا تتكلفوا فيما لا تعلمون، وبين قصة الدخان، وقال: إنه كهيئته وذلك قد كان ووقع قلت: فيه خلاف فإنه روي عن ابن عباس وابن عمر وزيد بن علي والحسن: إنه دخان يجيء قبل قيام الساعة، والله أعلم. **قوله: «لما غلبوا النبي ﷺ»** ويرى: **«لما غلبوا على النبي ﷺ»**، والمراد من هذه الغلبة خروجهم عن الطاعة وتماديهم

في الكفر. وقوله: «واستعصوا» يوضح ذلك. **قوله:** «سنة» بفتح السين. **قوله:** «والميتة» بفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف، وفتح التاء المثناة من فوق، وقيل: بكسر النون موضع الياء التي في الميتة وسكون الياء آخر الحروف وهمزة، وهو: الجلد أول ما يدبغ **قوله:** «من الجهد» بضم الجيم وفتحها لغتان، وقيل: بالضم الجوع، وبالفتح المشقة.

٤ ـ بَابٌ: ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ [الدخان:١٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿أنى لهم الذكرى﴾، وفي بعض النسخ ليس فيه لفظ باب **قوله:** ﴿أنى لهم الذكرى﴾ أي: من أين لهم الذكرى والاتعاظ بعد نزول البلاء وحلول العذاب، **قوله:** ﴿رسول مبين﴾ محمد ﷺ.

الذِّكْرُ وَالذِّكْرَى وَاحِدٌ

أي: في المعنى والمصدرية. قال الجوهري: الذكر والذكرى بالكسر نقيض النسيان وكذلك الذكرة.

٣٤٦/٤٨٢٣ ـ **حدثنا** سُلَيْمَانُ بنُ حَرْبٍ حدَّثنا جَرِيرُ بنُ حَازِمٍ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ الله ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ لَمَا دَعَا قُرَيْشاً كَذَّبُوهُ وَاسْتَعْصَوْا عَلَيْهِ فَقَالَ **اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ** فَأَصَابَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ يَعْنِي كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى كَانُوا يَأْكُلُونَ المَيْتَةَ فَكَانَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فَكَانَ يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ مِثْلَ الدُّخَانِ مِنَ الجَهْدِ وَالجُوعِ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هٰذا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ حَتَّى بَلَغَ: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا العَذَابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ [الرحمٰن:١٠، ١١] قَالَ عَبْدُ الله أَفَيُكْشَفُ عَنْهُمُ العَذَابُ يَوْمَ القِيَامَةِ قَالَ وَالبَطْشَةُ الكُبْرَى يَوْمَ بَدْرٍ.

هذا طريق آخر في حديث عبد الله المذكور، ومضى الكلام فيه. **قوله:** «حصت»، بالمهملتين أي: أذهبت، وسنة حصاء أي: جرداء لا خير فيها. **قوله:** «والبطشة الكبرى» تفسير قوله تعالى: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى﴾ [الدخان:١٦].

٥ ـ بابٌ: ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾ [الدخان:١٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ثم تولوا عنه﴾ أي: أعرضوا عن الرسول فلم يقبلوه ﴿وقالوا: معلم مجنون﴾ بادعائه النبوة.

٣٤٧/٤٨٢٤ ـ **حدثنا** بِشْرُ بنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ الله إِنَّ الله بَعَثَ مُحَمَّداً ﷺ وَقَالَ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص:٨٦] فَإِنَّ رَسُولَ الله ﷺ لَمَّا رأى قُرَيْشاً اسْتَعْصَوْا عَلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبْعِ يُوسُفَ فَأَخَذَتْهُمُ السَّنَةُ حَتَّى حَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا العِظَامَ وَالجُلُودَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ حَتَّى أَكَلُوا الجُلُودَ وَالمَيْتَةَ وَجَعَلَ يَخْرُجُ مِنَ

الأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ فَأَتاهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ: أَيْ مُحَمَّدُ: إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَادْعُ الله أَنْ يَكْشِفَ عَنْهُمْ فَدَعَا ثُمَّ قَالَ تَعُودُوا بَعْدَ هٰذَا فِي حَدِيثِ مَنْصُورٍ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ إِلَى ﴿عَائِدُونَ﴾ أَيُكْشَفُ عَذَابُ الآخِرَةِ فَقَدْ مَضَى الدُّخَانُ وَالبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ: وَقَالَ أَحَدُهُمْ القَمَرُ وَقَالَ الآخَرُ الرُّومُ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن بشر، بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد بن محمد العسكري عن محمد بن جعفر وهو غندر عن شعبة عن سليمان الأعمش، ومنصور بن المعتمر كلاهما عن أبي الضحى مسلم عن مسروق عن عبد الله بن مسعود.

قوله: «وجعل يخرج من الأرض»، فاعل جعل محذوف تقديره جعل شيء يخرج من الأرض فإن قلت: بينه وبين **قوله: فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان** تدافع ظاهر. قلت: لا تدافع إذ لا محذور أن يكون مبدأه الأرض ومنتهاه ذلك. فإن قلت: لفظ يخرج يدل على أن ثمة كان أمراً متخيلاً لهم لشدة حرارة الجوع. قلت: يحتمل أن يكون ثمة خارج من الدخان حقيقة وأنهم كانوا يرون بينهم وبين السماء مثله لفطر حرارتهم من المجاعة، أو كان يخرج من الأرض على حسبانهم التخيل من غشاوة أبصارهم من فرط الجوع. **قوله: «أي محمد»**، يعني: يا محمد. **قوله: «إن قومك»**، وفي الرواية الماضية استسق الله لمضر فإنها قد هلكت، ولا منافاة بينهما لأن مضر أيضاً قومه. **قوله: «في حديث منصور»** هو منصور الراوي عن أبي الضحى، ولم يذكر هذا في حديث سليمان الأعمش عن أبي الضحى. **قوله: «وقال أحدهم»** كان القياس أن يقال: أحدهما إذ المراد سليمان ومنصور، لكن هذا على مذهب من قال: أقل الجمع اثنان، هكذا قاله الكرماني وتبعه بعضهم. قلت: يحتمل أن يكون معهما في ذلك الوقت ثالث فجمع باعتبار الثلاثة. **قوله: «القمر»** يعني: انشقاق القمر. **قوله: «والآخر الروم»** يعني: غلبة الروم.

٦ ـــ بابٌ: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ البَطْشَةَ الكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ [الدخان:١٦]

وقعت هذه الترجمة هكذا في النسخ كلها، وقد مر تفسيرها عن قريب.

٣٤٨/٤٨٢٥ ـــ **حدّثنا** يَحْيَى حدَّثنا وَكِيعٌ عَنْ الأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ خَمْسٌ قَدْ مَضَى اللِّزَامُ وَالرُّومُ وَالبَطْشَةُ وَالقَمَرُ والدُّخَانُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويحيى هو ابن موسى المذكور فيما مضى، وبقية الرجال تكرر ذكرهم، والمعنى أيضاً قد تقدم، وهذا يدل على أن ابن مسعود يرى أن الدخان قد وقع، وقد ذكرنا عن ابن عمر وغيره أنه لم يقع بعد، وقد روى عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن علي، رضي الله تعالى عنه، قال: آية الدخان لم تمض بعد، يأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفد، ويؤيده ما أخرجه مسلم من حديث أبي سريحة رفعه لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها، والدخان، والدابة الحديث.

قلت: أبو سريحة الغفاري اسمه حذيفة بن أسيد، كان ممن بايع تحت الشجرة بيعة الرضوان، يعد في الكوفيين، روى عنه أبو الطفيل والشعبي.

سُورَةُ حم الجَاثِيَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة حم الجاثية، كذا هو في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره الجاثية، فقط، وفي بعض النسخ: ومن سورة الجاثية، وهي مكية لا خلاف فيها، وهي ألفان ومائة وواحد وتسعون حرفاً، وأربعمائة وثمان وثمانون كلمة وسبع وثلاثون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة سيما عند أبي ذر.

جَاثِيَةً مُسْتَوفِزِينَ عَلَى الرُّكَبِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وترى كل أمة جاثية﴾ [الجاثية:٢٨] وفسرها بقوله: «**مستوفزين على الركب**» يقال: استوفز في قعدته إذا قعد قعوداً منتصباً غير مطمئن من هول ذلك اليوم.

وَقَالَ مُجاهِدٌ نَسْتَنْسِخُ نَكْتُبُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون﴾ [الجاثية:٢٩] أي: نكتب عملكم وفي رواية أبي ذر نستنسخ بلا لفظ: قال مجاهد، وهذا التعليق رواه عبد عن عمر بن سعد عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وفي التفسير: معناه نأمر بالنسخ، وعن الحسن: معناه نحفظ. وعن الضحاك: نثبت.

نَنساكُمْ نَتْرُكُكُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فاليوم ننساكم كما نسيتم﴾ [الجاثية:٣٤] معناه نترككم كما تركتم، ولم يكن تركهم إلاّ في النار، وهذا من إطلاق الملزوم وإرادة اللازم لأن من نسي فقد ترك من غير عكس.

١ ـــ بابٌ: ﴿وَمَا يُهْلِكُنا إلاّ الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]الآيَةَ

في بعض النسخ: باب ﴿وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون﴾ وله «**وما يهلكنا**» أي: وما يفنينا إلا مر الزمان وطول الدهر.

٣٤٩ / ٤٨٣٦ ـــ حدّثنا الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ حدَّثنا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعيد بن المُسَيَّبِ عنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **قَالَ الله عَزَّ وَجَلَّ يُؤْذِينِي ابنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأنَا بِيَدِي الأمْرُ أُقَلِّبُ اللَّيْلَ وَالنَّهارَ.**

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير، وسفيان بن عيينة والزهري

محمد بن مسلم.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن الحميدي أيضاً. وأخرجه مسلم في الأدب عن إسحاق بن إبراهيم وابن عمر. وأخرجه أبو داود فيه عن ابن السرح ومحمد بن الصباح. وأخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الله بن يزيد.

قوله: «يؤذيني ابن آدم» قال القرطبي: معناه يخاطبني من القول بما ينادي من يجوز في حقه التأذي، والله منزه عن أن يصير إليه الأذى، وإنما هذا من التوسع في الكلام، والمراد، أن من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله عز وجل. وقال الطيبي: الإيذاء إيصال المكروه إلى الغير قولاً أو فعلاً أثر فيه أو لم يؤثر، وإيذاء الله عبارة عن فعل ما يكرهه ولا يرضى به، وكذا إيذاء رسول الله ﷺ. **قوله: «يسب الدهر»**، الدهر في الأصل اسم لمدة العالم وعليه قوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر﴾ [الإنسان: ١] ثم يعبر به عن كل مدة كثيرة، وهو خلاف الزمان فإنه يقع على المدة القليلة والكثيرة، فإذا المراد في الحديث بالدهر مقلب الليل والنهار ومصرف الأمور فيهما فينبغي أن يفسر الأول بذلك كأنه قيل: نسب مدبر الأمر ومقلب الليل والنهار، وأنا المدبر والمقدر، فجاء الاتحاد. **قوله: ﴿وأنا الدهر﴾**، قال الخطابي: معناه أنا صاحب الدهر ومدبر الأمور التي تنسبونها إلى الدهر، فإذا سب ابن آدم الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إليّ لأني فاعلها، وإنما الدهر زمان جعلته ظرفاً لمواقع الأمور، وكان من عادتهم إذا أصابهم مكروه أضافوه إلى الدهر، وقالوا: وما يهلكنا إلاّ الدهر وسبوه، فقالوا: بؤساً للدهر، وتباً له إذا كانوا لا يعرفون للدهر خالقاً ويرونه أزلياً أبدياً، فلذلك سموا بالدهرية، فأعلم الله سبحانه وتعالى أن الدهر محدث يقلبه بين ليل ونهار لا فعل له في خير وشر، لكنه ظرف للحوادث التي الله تعالى يحدثها وينشئها. وقال النووي: أنا الدهر بالرفع، وقيل بالنصب على الظرف. قلت: كان أبو بكر بن داود الأصفهاني يرويه بفتح الراء من الدهر منصوبة على الظرف أي: أنا طول الدهر بيدي الأمر، وكان يقول: لو كان مضموم الراء لصار من أسماء الله تعالى، وقال القاضي: نصبه بعضهم على التخصيص، قال: والظرف أصح وأصوب، وقال أبو جعفر النحاس: يجوز النصب أي: بأن الله باق مقيم أبداً لا يزول.

قال ابن الجوزي: هذا باطل من وجوه: **الأول:** أنه خلاف النقل، فإن المحدثين المحققين لم يضبطوه إلاّ بالضم، ولم يكن ابن داود من الحفاظ ولا من علماء النقل. **الثاني:** أنه ورد بألفاظ صحاح تبطل تأويله وهي: لا تقولوا: يا خيبة الدهر، فإن الله هو الدهر. أخرجاه، ولمسلم: لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر. **الثالث:** تأويله يقتضي أن يكون علة النهي لم تذكر لأنه إذا قال لا تسبوا الدهر. فأنا الدهر أقلب الليل والنهار، فكأنه قال: لا تسبوا الدهر وأنا أقلبه، ومعلوم أنه يقلب كل شيء من خير وشر، وتقلبه للأشياء لا يمنع ذمها وإنما يتوجه الأذى في **قوله: «يؤذيني ابن آدم»** على ما كانت عليه العرب إذا أصابتهم مصيبة يسبون الدهر، ويقولون: عند ذكر موتاهم، أبادهم الدهر، ينسبون ذلك إليه ويرونه الفاعل لهذه

الأشياء ولا يرونها من قضاء الله وقدره. قلت: قوله: أقلب الليل والنهار، قرينة قوية دالة على أن المضاف في قوله: أنا الدهر. محذوف وأن أصله خالق الدهر، لأن الدهر في الأصل عبارة عن الزمان مطلقاً والليل والنهار زمان، فإذا كان كذلك يطلق على الله أنه مقلب الليل والنهار، بكسر اللام، والدهر يكون مقلباً بالفتح، فلا يقال: الله الدهر مطلقاً. لأن المقلب غير المقلب فافهم، وقد تفردت به من (الفتوحات الربانية) وعلى هذا لا يجوز نسبة الأفعال الممدوحة والمذمومة للدهر حقيقة، فمن اعتقد ذلك فلا شك في كفره، وأما من يجري على لسانه من غير اعتماد صحته فليس بكافر ولكنه تشبه بأهل الكفر وارتكب ما نهاه عنه.

سُورَةُ حم الأَحْقَافِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الأحقاف، وفي بعض النسخ حم الأحقاف، وفي بعضها: الأحقاف، وفي بعضها ومن سورة الأحقاف، وقال أبو العباس، هي مكية وفيها آيتان مدنيتان ﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به﴾ وقوله: ﴿قال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه﴾ وهي ألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفاً وستمائة وأربع وأربعون كلمة وخمس وثلاثون آية. والأحقاف. قال الكسائي: هي ما استدار من الرمل، واحدها حقف، وحقاف، مثل: دبغ ودباغ، ولبس ولباس، وقيل: الحقاف جمع الحقف، والأحقاف جمع الجمع، وقال ابن عباس: الأحقاف واد بين عمان ومهرة، وعن مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضر موت في موضع يقال له: مهرة تنسب إليها الجمال المهرية، وكانوا أهل عمد سيارة في الربيع، فإذا أهاج العود رجعوا إلى منازلهم وكانوا من قبيلة أرم، وعن الضحاك الأحقاف جبل بالشام، وعن مجاهد هي أرض حسمى وعن الخليل: هي الرمال العظام.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسلة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ تُفِيضُونَ تَقُولُونَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿هو أعلم بما تفيضون فيه﴾ [الأحقاف:٤] وفسره بقوله تقولون ووقع في رواية أبي ذر بغير قوله قال مجاهد ورواه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله.

وقال بَعْضُهُمْ أَثَرَةٍ وأُثْرَةٍ وأَثَارَة بَقِيَّةٌ

أشار إلى قوله تعالى: ﴿ائتوني بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم إن كنتم صادقين﴾ وفسر بعضهم هذه الألفاظ الثلاثة ببقية فالأول أثرة بفتحتين، والثاني: أثرة بضم الهمزة وسكون الثاء المثلثة، والثالث: أثارة على وزن فعالة بالفتح والتخفيف، وفسر أبو عبيدة. أو أثارة من علم أي: بقية من علم. وقال الطبري: قراءة الجمهور أثاره، بالألف، وعن الكلبي:

بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين تقول العرب: لهذه الناقة أثارة من سن، أي: بقية، وعن عكرمة ومقاتل رواية عن الأنبياء، عليهم السلام، أصل الكلمة من الأثر وهو الرواية. يقال: أثرت الحديث أثره أثراً وإثارة، كالشجاعة والجلادة والصلابة فأما آثره ومنه قيل للخبر أثر، وعن مجاهد: معناه رواية يؤثرونها ممن كان قبلهم، وقيل: أثارة ميراث من علم، وقيل: مناظرة من علم لأن المناظرة في العلم مثيرة لمعانيه، وقيل: اجتهاد من علم.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ بِدْعَاً مِنَ الرُّسُلِ لَسْتُ بأوَّلِ الرُّسُلِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ [الأحقاف:٩] الآية. وفسره بقوله: «**لست بأول الرسل**» روى هذا ابن المنذر عن علان عن أبي صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفي بعض النسخ: ما كنت بأول الرسل يقال: ما هذا ببدع، أي: ببديع.

وَقَالَ غَيْرُهُ أَرَأَيْتُمْ هٰذِهِ الألِفُ إِنَّمَا هِيَ تَوَعُّدٌ إِنْ صَحَّ مَا تَدْعُونَ لا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ وَلَيْسَ قَوْلُهُ أَرَأَيْتُمْ بِرُؤْيَةِ العَيْنِ إِنَّمَا هُوَ أَتَعْلَمُونَ أَبَلَغَكُمْ أَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ الله خَلَقُوا شَيْئاً.

أي: قال غير ابن عباس، هذا كله ليس في رواية أبي ذر، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به﴾ [الأحقاف:١٠]. **قوله**: «**أرأيتم**» معناه أخبروني، كذلك قاله المفسرون: وفي (تفسير النسفي) قل يا محمد لهؤلاء الكفار، أرأيتم أخبروني إن كان أي: القرآن من عند الله، وقيل: إن كان محمد من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله، وجواب الشرط محذوف. تقديره: إن كان هذا القرآن من عند الله وكفرتم به ألستم ظالمين، ويدل على هذا الحذف قوله: ﴿إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ [المائدة:٥١] وقال قتادة والضحاك وشهد شاهد هو عبد الله بن سلام شهد على نبوة رسول الله ﷺ فآمن به، وقيل: هو موسى بن عمران، عليه الصلاة والسلام، وقال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام. لأن حم نزلت بمكة وإنما أسلم عبد الله بالمدينة، وإنما كانت محاجة من رسول الله ﷺ لقومه، فأنزل الله تعالى هذه الآية. **قوله**: «**هذه الألف**» أشار إلى أن الهمزة التي في أول: رأيتم إنما هي توعد لكفار مكة حيث ادعوا صحة ما عبدوه من دون الله، وإن صح ما يدعون في زعمهم فلا يستحق أن يعبد، لأنه مخلوق، فلا يستحق أن يعبد إلاَّ الله الذي خلق كل شيء. **قوله**: «**وليس**» في قوله أراد به أن الرؤية في قوله: أرأيتم ليست من رؤية العين التي هي الإبصار، وإنما معناه ما قاله من قوله: ﴿أتعلمون﴾ أبلغكم إلى آخره.

١ـــ بابٌ: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمَا أَتَعِدَانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ القُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ الله وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هٰذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ﴾ [الأحقاف:١٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وَالَّذي قال﴾ إلى آخره إنما ساق الآية إلى آخرها

غير أبي ذر، وفي رواية أبي ذر: ﴿والذي قال لوالديه أُف لكما أتعدانني أن أخرج﴾ إلى قوله: ﴿أساطير الأولين﴾ وليس في بعض النسخ لفظ: باب: **قوله: «والذي قال لوالديه»**، إلى آخره وقيل: نزلت في عبد الله. وقيل: في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، رضي الله تعالى عنهما، قبل إسلامه وكان أبواه يدعوانه للإسلام وهو يأبى ويسيء القول ويخبرانه بالموت والبعث، وقد روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تنكر نزولها في عبد الرحمن، وقال الزجاج: من قال إنها نزلت فيه فباطل، التفسير الصحيح أنها نزلت في الكافر العاق لوالديه ذكره الواحدي وابن الجوزي. **قوله: «أُف»** كلمة، كراهة يقصد به إظهار السخط وقبح الرد، وقرأ الجمهور بكسر الفاء لكن نونها نافع وحفص عن عاصم، وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيصين وهي رواية عن عاصم بفتح الفاء بغير تنوين. **قوله: «أتعدانني»**، قراءة العامة بنونين مخففتين، وروى هشام عن أهل الشام بنون واحدة مشددة. **قوله: «أن أخرج»**، أي: من قبري حياً بعد فنائي وبلائي **«وقد خلت»** مضت **«القرون من قبلي»** ولم يبعث منهم أحد **«وهما يستغيثان الله»** يستصرخان الله ويستغيثانه عليه ويقولان الغياث بالله منك ومن قولك، ويقولان له **«ويلك آمن»** أي: صدق بالبعث، فيقول هو: **«ما هذا إلا أساطير الأولين»** والأساطير جمع أسطار وهو جمع سطر والسطر الخط والكتابة، وقال الجوهري: الأساطير الأباطيل وهو جمع أسطورة بالضم وإسطارة بالكسر.

٣٥٠/٤٨٢٧ ــ **حدّثنا** مُوسَى بنُ إسْمَاعِيلَ حدَّثنا أبُو عَوَانَةَ عَنْ أبِي بِشْرٍ عَنْ يُوسُفَ ابنِ مَاهِكَ قَالَ كَانَ مَرْوَانُ عَلَى الحِجازِ اسْتَعْمَلَهُ مُعَاوِيَةُ فَخَطَبَ فَجَعَلَ يَذْكُرُ يَزِيدَ بنَ مُعاوِيَةَ لِكَيْ يُبَايعَ لَهُ بَعْدَ أبِيهِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ أبِي بَكْرٍ شَيْئاً فَقَالَ خُذُوهُ فَدَخَلَ بَيْتَ عَائِشَةَ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْوَانُ إنَّه هَذَا الَّذِي أنْزَلَ الله فِيهِ: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمَا أَتَعِدَانِنِي﴾ فَقَالَتْ عَائِشَةُ مِنْ وَرَاءِ الحِجابِ مَا أنْزَلَ الله فِينا شَيْئاً مِنَ القُرْآنِ إلاَّ أنَّ الله أنْزَلَ عُذْرِي.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو عوانة اسمه الوضاح، وأبو بشر، بكسر الباء الموحدة، جعفر بن أبي وحشية إياس، ويوسف بن ماهك منصرف وغير منصرف وهو معرب ومعناه: قمير، مصغر القمر.

قوله: «كان مروان على الحجاز»، أي: أميراً على المدينة من قبل معاوية. **قوله: «فجعل يذكر يزيد بن معاوية»**، إلى آخره، قد أوضحه الإسماعيلي في روايته بلفظ: أراد معاوية أن يستخلف يزيد فكتب إلى مروان وكان على المدينة فجمع الناس فخطبهم وقال إن أمير المؤمنين قد رأى رأياً حسناً في يزيد ودعا إلى بيعة يزيد، فقال عبد الرحمن: ما هي إلاَّ هرقلية، أن أبا بكر والله لم يجعلها في أحد من ولده ولا من أهل بلده ولا من أهل بيته، فقال مروان: ألست الذي قال الله فيه: ﴿والذي قال لوالديه أُف لكما﴾ قال: فسمعتها عائشة، فقالت: يا مروان أنت القائل لعبد الرحمن كذا وكذا، والله ما أنزلت إلاَّ في فلان بن فلان الفلاني، وفي لفظ والله لو شئت أن أسميه لسميته، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان

ومروان في صلبه، فمروان فضض أي: قطعة من لعنة الله عز وجل، فنزل مروان مسرعاً حتى أتى باب عائشة رضي الله تعالى عنها، فجعل يكلمها وتكلمه ثم انصرف، وفي لفظ، فقالت عائشة: كذب والله ما نزلت فيه. قوله: «فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً»، ولم يبين ما هذا الشيء الذي قاله عبد الرحمن لمروان، وأوضح ذلك الإسماعيلي في روايته، فقال: عبد الرحمن: ما هي إلاَّ هرقلية، وله من طريق شعبة عن محمد بن زياد فقال مروان: سنة أبي بكر وعمر، فقال عبد الرحمن: سنة هرقل وقيصر. قوله: «فقال: خذوه» أي: فقال مروان لأعوانه خذوا عبد الرحمن. قوله: «فدخل» أي: عبد الرحمن بيت عائشة رضي الله تعالى عنها ملتجئاً بها. قوله: «فلم يقدروا» أي: لم يقدروا على إخراجه من بيت عائشة إعظاماً لعائشة امتنعوا من الدخول في بيتها. قوله: «فقال مروان: إن هذا الذي» أراد به عبد الرحمن «أنزل الله فيه» أي: في حقه: ﴿والذي قال لوالديه أُف لكما أتعدانني﴾ [الأحقاف:١٧] فأجابت عائشة بقولها: ما أنزل الله فينا شيئاً إلى آخره. قوله: «إن الله أنزل عذري» أرادت بها الآيات التي نزلت في براءة ساحة عائشة. رضي الله تعالى عنها وهي: ﴿إن الذين جاءوا بالإفك﴾ [النور:١١] إلى آخره. قوله: «فينا» أرادت به بني أبي بكر لأن أبا بكر، رضي الله تعالى عنه. نزل فيه ﴿ثاني اثنين﴾ [التوبة:٤٠] وقوله: ﴿محمد رسول الله والذين معه﴾ [الفتح:٢٩] وقوله: ﴿والسابقون والأولون﴾ وفي آي كثيرة.

٢ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضاً مُسْتَقبلَ أوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هٰذا عَارِضٌ مُمْطِرنا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيها عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الأحقاف:٢٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فلما رأوه﴾ الخ. ساقها غير أبي ذر، وفي رواية أبي ذر: ﴿فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم﴾ الآية. قوله: «فلما رأوه» أي: فلما رأوا ما يوعدون به وكانوا قالوا: فائتنا بما تعدنا، يعني: من العذاب إن كنت من الصادقين، وهم قوم هود، عليه السلام، قوله: «عارضاً» نصب على الحال، وقيل: رأوا عارضاً وهو السحاب سمي بذلك لأنه يعرض أي يبدو في عرض السماء. قوله: ﴿مستقبل أوديتهم﴾ صفة لقوله: عارضاً، فلما رأوه استبشروا به وقالوا: هذا عارض ممطرنا يمطر لنا فقال الله عز وجل: ﴿بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم﴾ وريح مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف. أي: هو ريح، وكانت الريح التي تسمى الديور، وكانت تحمل الفسطاط وتحمل الظعينة فترفعها حتى كأنها جرادة وأما ما كان خارجاً من مواشيهم ورحالهم تطير بها الريح بين السماء والأرض مثل الريش، قال ابن عباس: فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت أبوابهم وصرعتهم، وأمر الله الريح فأمالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام حسوماً لهم أنين. ثم أمر الله تعالى الريح فكشفت عنهم الرمال، ثم أمرها فاحتملتهم فرمت بهم في البحر، فهو الذي قال الله تعالى: ﴿تدمر كل شيء﴾ [الأحقاف:٢٥] مرت به من رجال عاد وأموالها.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ عَارِضٌ السَّحابُ

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿هذا عارض ممطرنا﴾ العارض السحاب وقد قلنا: ما سبب تسميته بذلك.

٤٨٢٨/٣٥١ ــ حدَّثنا أَحْمَدُ بنُ عِيسَى حدَّثنا ابنُ وَهْبٍ أخبرنا عَمْرٌو أنَّ أبَا النَّضْرِ حَدَّثَهُ عَنْ سُلَيْمَانَ بنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها زَوْجِ النبيِّ ﷺ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ ضَاحِكاً حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ [الحديث ٤٨٢٨ ـ طرفه في ٦٠٩٢].

.../٤٨٢٩ ــ قَالَتْ وَكَانَ إذَا رَأَى غَيْماً أوْ رِيحاً عُرِفَ فِي وَجْهِهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ الله إنَّ النَّاسَ إذَا رَأَوا الغَيْمَ فَرِحُوا أنْ يَكُونَ فِيهِ المَطَرُ وَأَرَاكَ إذَا رَأَيْتَهُ عُرِفَ فِي وَجْهِكَ الكَرَاهِيَةُ فَقَالَ **يَا عَائِشَةُ مَا يُؤْمِنِّي أنْ يَكُونَ فِيهِ عَذَابٌ عُذِّبَ قَوْمٌ عَادٍ بِالرِّيحِ وَقَدْ رَأَى قَوْمٌ العَذَابَ: ﴿فَقَالُوا هٰذا عَارِضٌ مُمْطِرُنا﴾.**

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأحمد كذا غير منسوب في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر، حدثنا أحمد بن عيسى، كذا قال أبو مسعود وخلف وعرفه ابن السكن بأنه أحمد بن صالح المصري، وغلّط الحاكم قول من قال: إنه ابن أخي ابن وهب، وقال ابن منده كلما قال البخاري في (جامعه) حدثنا أحمد عن ابن وهب، فهو ابن صالح، وإذا حدث عن ابن عيسى نسبه. قلت: لعل الكرماني اعتمد على هذا حيث قال: أحمد، أي: ابن صالح المصري، وقال في (رجال الصحيحين) أحمد غير منسوب يحدث عن عبد الله ابن وهب المصري، حدث عنه البخاري في غير موضع من (الجامع).

واختلفوا في أحمد هذا، فقال قوم: إنه أحمد بن عبد الرحمن ابن أخي ابن وهب، وقال آخرون: إنه أحمد بن صالح أو أحمد بن عيسى، وقال أبو أحمد الحافظ النيسابوري: أحمد عن ابن وهب هو ابن أخي ابن وهب، وقال ابن منده: لم يخرج البخاري عن أحمد بن صالح وعبد الرحمن شيئاً في (الصحيح)، وعمرو هو ابن الحارث، وأبو النضر، بسكون المعجمة، سالم، وسليمان بن يسار. ضد اليمين، ونصف هذا الإسناد الأعلى مدنيون والأدنى مصريون.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الأدب عن يحيى بن سليمان وأخرجه مسلم في الاستسقاء عن هارون بن معروف. وأخرجه أبو داود في الأدب عن أحمد بن صالح.

قوله: «لهواته»، بتحريك الهاء جمع لهاة وهي اللحمة المتعلقة في أعلى الحنك ويجمع أيضاً على: لهاً بفتح اللام مقصور. **قوله: «إنما كان يتبسم»**، قلت: روى أنه ضحك حتى بدت نواجذه، في التوفيق بينهما. قلت: ظهور النواجذ التي هي الأسنان التي في مقدم الفم أو الأنياب لا يستلزم ظهور اللهاة. **قوله: «عرفت الكراهية في وجهه»**، وهي من أفعال

القلوب التي لا ترى، ولكنه إذا فرح القلب تبلج الجبين، فإذا حزن اربد بالوجه فعبرت عن الشيء الظاهر في الوجه بالكراهة لأنه ثمرتها. **قوله: «ما يؤمنني»** من آمن يؤمن ويروى: ما يؤمني، بالهمزة وتشديد النون. **قوله: «عذب قوم عاد»** حيث أهلكوا بريح صرصر. قال الكرماني: فإن قلت: النكرة المعادة هي غير الأولى، وهنا القوم الذين قالوا: هذا عارض ممطرنا، هم بعينهم الذين عذبوا بالريح فيها عذاب أليم قد مر كل شيء. قلت: تلك القاعدة النحوية إنما هي في موضع لا يكون ثمة قرينة على الاتحاد، أما إذا كانت فهي بعينها الأولى لقوله تعالى: ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾ [الزخرف:٨٤] ولئن سلمنا وجوب المغايرة مطلقاً فلعل عاداً قومان، قوم بالأحقاف، أي في الرمال وهم أصحاب العارض، وقوم غيرهم من الذين كذبوا انتهى. قلت: تمثيله بقوله: **«هو الذي في السماء إله وفي الأرض إله»** غير مطابق لما قاله لأن فيه المغايرة ظاهرة، لكن يحمل على معنى أن كونه معبوداً في السماء غير كونه معبوداً في الأرض لأن إلهاً بمعنى مألوه بمعنى معبود فافهم.

سُورَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ

أي: هذا في تفسير بعض سورة محمد، ﷺ، وفي بعض النسخ: سورة ﴿الذين كفروا﴾ [محمد:٣] قال أبو العباس: ذكر عن الحكم عن السدي أنه قال: هي مكية، ثم وجدنا عامة من بلغنا عنهم تفسير هذه السورة مجمعين على أنها مدنية، وقال الضحاك والسدي: مكية، وفي تفسير ابن النقيب: حكي عن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، أن قوله عز وجل: ﴿وكأين من قرية﴾ [محمد:١٣] نزلت بعد حجة النبي ﷺ حين خرج من مكة شرفها الله تعالى، وهي ألفان وثلاثمائة وتسعة وأربعون حرفاً، وخمسمائة وتسع وثلاثون كلمة، وثمان وثلاثون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا سورة محمد بسم الله الرحمٰن الرحيم لأبي ذر، ولغيره ﴿الذين كفروا﴾ فحسب.

أَوْزَارَها آثَامَها حَتَّى لا يَبْقَى إلاَّ مُسْلِمٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإما منا بعد وإما فداءً حتى تضع الحرب أوزارها﴾ [محمد:٤] وفسر: «**أوزارها**» بقوله: «**آثامها**» فعلى تفسيره الأوزار جمع وزر والآثام جمع إثم، وقال ابن التين: لم يقل هذا أحد غير البخاري، والمعروف أن المراد بأوزارها الأسلحة. قلت: فعلى هذا الأوزار جمع وزر الذي هو السلاح، وفي (المغرب) الوزر بالكسر الحمل الثقيل، ومنه قوله تعالى: ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ [الأنعام:١٦٤] أي: حملها من الإثم وقولهم: وضعت الحرب أوزارها عبارة عن انقضائها لأن أهلها يضعون أسلحتهم حينئذ، وسمي السلاح وزراً لأنه يثقل على لابسه قال الأعشى:

وأعــددت لـلـحـرب أوزارهـا ... رِمـاحـاً طِـوالاً وخـيـلاً طـوالاً

وهذا كله يقوي كلام ابن التين لا مثل ما قاله بعضهم: إن لكلام ابن التين احتمالاً ويعضد كلام البخاري ما قاله الثعلبي: آثامها وأجرامها، فيرتفع وينقطع الحرب لأن الحرب لا يخلو من الإثم في أحد الجانبين والفريقين، ثم قال: وقيل: حتى تضع الحرب آلتها وعدتها، وآلتهم وأسلحتهم فيمسكوا عن الحرب، والحرب القوم المحاربون كالركب، وقيل: معناه حتى يضع القوم المحاربون أوزارها وآثامها بأن يتوبوا من كفرهم ويؤمنوا بالله ورسوله انتهى. فعرفت من هذا أن لكل من كلام البخاري. وكلام ابن التين وجهاً.

عَرَّفَها بَيَّنَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويدخلهم الجنة عرفها لهم﴾ [محمد:٦] وفسر: **«عرفها»** بقوله: **«بينها»** وقال الثعلبي: أي بين لهم منازلهم فيها حتى يهتدوا إليها ودرجاتهم التي قسم الله لا يخطئون ولا يستدلون عليها أحداً كأنهم سكانها منذ خلقوا.

وَقالَ مُجاهِدٌ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَلِيُّهُمْ

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿ذلك بأن الله ولي الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم﴾ [محمد:١١] وفسر: المولى بالولي، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه، وهذا لم يثبت لأبي ذر.

عَزَمَ الأَمْرُ: جِدُّ الأَمْرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم﴾ [محمد:٢١] وفسره بقوله: **«جد الأمر»** وفي بعض النسخ. قال مجاهد: فإذا عزم الأمر، رواه أبو محمد عن حجاج حدثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

فَلا تَهِنُوا لا تَضْعُفُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون﴾ [محمد:٣٥] الآية، وفسر قوله: **«فلا تهنوا»** بقوله: **«لا تضعفوا»** وهكذا فسره مجاهد أيضاً.

وَقالَ ابنُ عَبّاسٍ أَضْغانَهُمْ حَسَدَهُمْ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم﴾ [محمد:٢٩] وفسر الأضغان بالحسد، وهو جمع ضغن وهو الحقد والحسد، والضمير في: قلوبهم يرجع إلى المنافقين.

آسِنٍ مُتَغَيِّرٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أنهار من ماء غير آسن﴾ [محمد:١٥]أي: غير متغير، ولم يثبت هذا لأبي ذر.

١ ـــ بابٌ: ﴿وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ [محمد: ٢٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم﴾ وقرأ الجمهور، وتقطعوا بالتشديد من التقطيع، وقرأ يعقوب بالتخفيف من القطع.

٣٥٢/٤٨٣٠ ـــ حدّثنا خَالِدُ بنُ مَخْلَدٍ حدَّثنا سُلَيْمَانُ قَالَ **حدّثني** مُعَاوِيَةُ بنُ أَبِي مُزَرِّدٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ يَسارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِي الله عنهُ عن النبيِّ ﷺ قَالَ خَلَقَ الله الخَلْقَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ قامتِ الرَّحِمُ فأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمٰنِ فَقَالَ لَهُ مَهْ قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ القَطِيعَةِ قَالَ ألا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ قَالت بَلَى يَا رَبِّ قَالَ فَذَاك [الحديث ٤٨٣٠ ـ أطرافه في ٤٨٣١، ٤٨٣٢، ٥٩٨٧، ٧٥٠٢].

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اقْرَؤُوا إِنْ شِئْتُمْ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وخالد بن مخلد، بفتح الميم واللام وبالخاء المعجمة بينهما: الكوفي، وسليمان هو ابن بلال، ومعاوية بن أبي مزرد، بضم الميم وفتح الزاي وكسر الراء المشددة وبالدال المهملة واسمه عبد الرحمن بن يسار أخو سعيد بن يسار ضد اليمين، يروي معاوية عن عمه سعيد بن يسار.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن إسماعيل بن أويس، وفيه عن إبراهيم ابن حمزة، وفيه في الأدب، عن بشر بن محمد. وأخرجه مسلم في الأدب عن قتيبة ومحمد ابن عباد وأخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن أبي حاتم.

قوله: «فلما فرغ منه» أي: فلما قضاه وأتمه. **قوله: «قامت الرحم»** أي القربة مشتقة من الرحمة وهي عرض جعلت في جسم فلذلك قامت وتكلمت، وقال القاضي: يجوز أن يكون المراد قيام ملك من الملائكة وتعلق بالعرش وتكلم على لسانها بهذا بأمر الله تعالى، وقال الطيبي: الرحم التي توصل وتقطع إنما هي معنى من المعاني والمعاني لا يتأتى فيها القيام ولا الكلام فيكون المراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وأصيلها وعظم إثم قاطعيها. **قوله: «فأخذت»**، في رواية الأكثرين بلا ذكر مفعوله، وفي رواية ابن السكن، فأخذت بحقو الرحمن، وفي رواية الطبري: بحقوي الرحمن، بالتثنية. وقال الطيبي: التثنية فيه للتأكيد لأن الأخذ باليدين آكد في الاستجارة من الأخذ بيد واحدة، والحقو بفتح الحاء المهملة وسكون القاف وبالواو الإزار والخصر ومشد الإزار، وقال عياض: الحقو معقد الإزار وهو الموضع الذي يستجار به ويتحرم به على عادة العرب لأنه من أحق ما يحامى عنه ويدفع كما قالوا: نمنعه مما يمنع منه أزرنا فاستعير ذلك مجازاً للرحم في استعاذتها بالله من القطيعة، وقال الطيبي: هذا القول مبني على الاستعارة التمثيلية كأنه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها بحال مستجير يأخذ بحقو المستجار به ثم أسند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم المشبه به من القيام فيكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة. ثم

رشحت الاستعارة بالقول والأخذ، وبلفظ الحقو فهو استعارة أخرى. **قوله: «فقال له: مه»** أي: فقال الرحمن للرحم، مه أي: اكفف، ويقال: ما تقول؟ على الزجر والاستفهام، وههنا إن كان على الزجر فبين، وإن كان عل الاستفهام فالمراد منه الأمر بإظهار الحاجة دون الاستعلام، فإنه يعلم السر وأخفى. وقالت النحاة مه اسم فعل معناه الزجر أي: اكفف وانزجر، وقال ابن مالك هي هنا ما الاستفهامية حذفت ألفها ووقف عليها بهاء السكت. **قوله: «هذا مقام العائذ»**، بالذال المعجمة وهو المعتصم بالشيء المستجير به **قوله: «هذا»** إشارة إلى المقام، معناه، قيامي هذا قيام العائذ بك، وهذا أيضاً مجاز للمعنى المعقول إلى المثال المحسوس المعتاد بينهم، ليكون أقرب إلى فهمهم، وأمكن في نفوسهم. **قوله: «أن أصل من وصلك»** وحقيقة الصلة العطف والرحمة وهي فضل الله على عباده لطفاً بهم ورحمته إياهم، ولا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجملة وقطعها معصية كبيرة، والأحاديث في الباب تشهد لذلك، ولكن للصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام، ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة. **فمنها**: واجب ومنها مستحب ولو قصر عما قدر عليه فينبغي أن يسمى واصلاً.

واختلف في الرحم التي يجب صلتها. فقيل: هي كل رحم محرم بحيث لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى حرمت مناكحتها، فعلى هذا لا يجب في بني الأعمام وبني الأخوال لجواز الجمع في النكاح دون المرأة وأختها وعمتها. وقيل: بل هذا في كل ذي رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوي الأرحام في المواريث محرماً كان أو غيره. **قوله: «قال: فذاك»**، إشارة إلى **قوله: «ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك»**، أي: ذاك لك كما جاء في رواية هكذا.

قوله: «قال أبو هريرة» إلى آخره ظاهره أنه موقوف، ويأتي مرفوعاً في الطريق الذي أخرجه عن إبراهيم بن حمزة عقيب هذا. **قوله: «فهل عسيتم»** قرأه نافع بكسر السين والباقون بالفتح، وقد حكى عبد الله بن المغفل أنه سمع رسول الله ﷺ يقرؤها بكسر السين. **قوله: «إن توليتم»** اختلف في معناه فالأكثرون على أنها من الولاية والمعنى: إن وليتم الحكم، وقيل: بمعنى الإعراض، والمعنى: لعلكم إن أعرضتم عن قبول الحق أن يقع منكم ما ذكر، وقال الثعلبي: وعن المسيب بن شريك والفراء **(فهل عسيتم أن توليتم)** يعني: إن وليتم أمر الناس أن تفسدوا في الأرض بالظلم نزلت في أمية وبني هاشم. **قوله: «وتقطعوا»** قيل: من القطع، وقيل: من التقطيع على التكثير لأجل الأرحام.

٤٨٣١/٣٥٣ ــ **حدّثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ حَمْزَةَ حدَّثنا حَاتِمٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ **حدّثني** عَمِّي أَبُو الحُبَابِ سَعِيدُ بنُ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهذا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ اقْرَؤُوا إنْ شِئْتُمْ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾.

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة المذكور. أخرجه عن إبراهيم بن حمزة أبي

إسحاق الزبيري المديني عن حاتم بن إسماعيل الكوفي نزيل المدينة عن معاوية بن أبي مزرد المذكور في الطريق السابق عن عمه أبي الحباب، بضم الحاء المهملة وبالياءين الموحدتين بينهما ألف واسمه سعيد بن يسار المذكور أيضاً.

قوله: «بهذا» يعني: بالحديث المذكور قبله وأخرجه الإسماعيلي من طريق حاتم بن إسماعيل المذكور.

٣٥٤/٤٨٣٢ ــ حدّثنا بِشْرُ بنُ مُحَمَّدٍ أخْبَرَنَا عَبْدُ الله أخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بنُ أبِي المُزَرِّدِ بِهٰذَا قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَاقْرَؤُوا إنْ شِئْتُمْ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾.

هذا طريق آخر عن بشر بن محمد أبي محمد السختياني عن عبد الله بن المبارك إلى آخره. **قوله: «بهذا»** أي: بهذا الإسناد والمتن.

سُورَةُ الفَتْحِ

أي: هذا تفسير بعض سورة الفتح، وهي مدنية، وقيل: نزلت بين الحديبية والمدينة منصرفه من الحديبية أو بكراع الغميم والفتح: صلح الحديبية، وقيل: فتح مكة وهي ألفان وأربعمائة وثمانية وثلاثون حرفاً، وخمسمائة وستون كلمة، وتسع وعشرون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ في رواية أبي ذر.

قَالَ مُجاهِدٌ بُوراً هَالِكِينَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً﴾ وفسره بقوله: **«هالكين»** أي: فاسدين لا تصلحون لشيء، وهو من: باركالهالك من هلك بناء ومعنى، ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، ويجوز أن يكون جمع: بائر كعائذ وعوذ. قال النسفي: والمعنى: وكنتم قوماً فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم وهالكين عند الله مستحقين لسخطه وعقابه.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: ﴿سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ السَّحْنَةُ

فسر مجاهد سيماهم بالسحنة وقال ابن الأثير: السحنة بشرة الوجه وهيأته وحاله، وهي مفتوحة السين وقد تكسر، ويقال: السحناء أيضاً بالمد، وقيده الأصيلي وابن السكن بفتحها، وقال عياض: هو الصواب عند أهل اللغة، وهذا التعليق رواه الإسماعيلي القاضي عن نصر بن علي عن بشر بن عمر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد، وفي رواية المستملي والكشميهني والقابسي: سيماهم في وجوههم: السجدة، وفي رواية النسفي: المسحة.

وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ التَّوَاضُعُ

أي: قال منصور بن المعتمر عن مجاهد في تفسير: سيماهم التواضع، وروى ابن أبي حاتم: نا المنذر بن شاذان، نا يعلى حدثنا سفيان نا حميد بن قيس عن مجاهد في قوله: «**سيماهم في وجوههم**» قال: الخشوع والتواضع، وقال ابن أبي حاتم أيضاً حدثنا أبي نا علي ابن محمد الطنافسي نا حسين الجعفي عن منصور عن مجاهد في هذه الآية. قال: هو الخشوع، وقال عبد بن حميد: حدثنا عمرو بن سعد وعبد الملك بن عمرو وقبيصة عن سفيان عن منصور عن مجاهد ﴿سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾ قال: الخشوع وحدثني معاوية بن عمرو عن زائدة عن منصور عن مجاهد: هو الخشوع. قلت: ينظر الناظر في الذي علقه البخاري.

شَطْأَهُ: فِرَاخَهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كزرع أخرج شطأه﴾ وفسره بقوله: «**فراخه**» وهكذا فسره الأخفش، يقال: أشطأ الزرع إذا أفرخ، وعن أنس: شطأه نباته وعن السدي، هو أن يخرج معه الطاقة الأخرى، وعن الكسائي: طرفه.

فَاسْتَغْلَظَ غلظ

غلظ، بضم اللام ويروى تغلظ أي: قوي وتلاحق نباته.

سُوقِهِ السَّاقُ حَامِلَةُ الشَّجَرَةِ

أشار بقوله: «**سوقه**» إلى قوله تعالى: ﴿فاستوى على سوقه﴾ [الفتح:٢٩] أي قام على أصوله، والسوق بالضم جمع ساق وفسره بقوله: «**الساق حاملة الشجرة**» وهي جذعه، وهكذا فسره الجوهري.

شَطْأَهُ شَطْءُ السُّنْبُلِ تُنْبِتُ الحَبَّةُ عَشْراً وَثَمَانِياً وَسَبْعاً فَيَقْوَى بَعْضُهُ بِبَعْضٍ فَذَاكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَآزَرَهُ قَوَّاهُ وَلَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً لَمْ تَقُمْ عَلَى سَاقٍ وَهُوَ مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِذْ خَرَجَ وَحْدَهُ ثُمَّ قَوَّاهُ بِأَصْحَابِهِ كَمَا قَوَّى الحَبَّةَ بِمَا يَنْبُتُ مِنْهَا.

قوله: «شطأه شطء السنبل»، إلى آخره، ليس بمذكور في بعض النسخ ولا الشراح تعرضوا لشرحه. **قوله: ﴿تنبت﴾**، من الإنبات. **قوله: «وثمانياً وسبعاً»** ويروى: أو ثمانياً أو سبعاً وكلمة: أو للتنويع أي: تنبت الحبة الواحدة عشرة سنابل، وتارة ثمان سنابل، وتارة سبع سنابل. قال الله تعالى: ﴿كمثل حبة أنبتت سبع سنابل﴾ [البقرة:٢٦١] قوله: «**وهو مثل ضربه الله**» إلى آخره وفي التفسير وهو مثل ضربه الله تعالى لأصحاب محمد ﷺ يعني: أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرون ويقوون، وعن قتادة: مثل أصحاب محمد ﷺ في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج قوم ينبتون نباتا لزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر.

قوله: «إذ خرج» أي: حين خرج وحده يحتمل أن يكون المراد حين خرج على كفار مكة وحده يدعوهم إلى الإيمان بالله. ثم قواه الله تعالى بإسلام من أسلم منهم في مكة، ويحتمل أن يكون حين خرج من بيته وحده حين اجتمع الكفار على أذاه ثم رافقه أبو بكر ثم لما دخل المدينة قواه الأنصار.

وَيُقَالُ دَائِرَةُ السَّوْءِ كَقَوْلِكَ رَجُلُ السَّوْءِ وَدَائِرَةُ السَّوْءِ العَذَابُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم﴾ [الفتح:٦] الآية. وفسرها بقوله: ﴿دائرة السوء﴾ العذاب وكذا فسره أبو عبيدة وقيل: دائرة الدمار والهلاك وقراءة الجمهور بفتح السين، وقرأ أبو عمرو وابن كثير بالضم.

تُعَزِّرُوهُ: يَنْصُرُوهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه﴾ [الفتح:٩] الآية. وفسره بقوله: «**ينصروه**» وكذا روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه، وقيل: معناه يعينوه، وعن عكرمة، يقاتلون معه بالسيف، وقال الثعلبي: بإسناده عن جابر بن عبد الله. قال: لما نزلت على النبي ﷺ، ويعزروه، قال لنا: ما ذاكم؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: لينصروه ويوقروه ويعظموه ويفخموه، هنا وقف تام.

١ ـــ بابٌ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً﴾ [الفتح:١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً﴾ عن أنس، رضي الله تعالى عنه، الفتح فتح مكة وعن مجاهد والعوفي فتح خيبر، وعن بعضهم: فتح الروم، وقيل: فتح الإسلام، وعن جابر: ما كنا نعد فتح مكة إلاّ يوم الحديبية، وعن بشر بن البراء قال: لما رجعنا من غزوة الحديبية وقد حيل بيننا وبين نسكنا فنحن بين الحزن والكآبة. فأنزل الله عز وجل: ﴿إنا فتحنا لك﴾ الآية كلها.

٣٥٥ / ٤٨٣٣ ـــ حدّثنا عَبْدُ الله بنُ مَسْلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَسِيرُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ وَعُمَرُ بنُ الخطاب يَسِيرُ مَعَهُ لَيْلاً فَسَأَلَهُ عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ عَنْ شَيْءٍ فَلَمْ يُجِبْهُ رسولُ الله ﷺ ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ فَقَالَ عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ ثَكِلَتْ أُمُّ عُمَرَ نَزَرْتَ رسولَ الله ثَلاثَ مَرَّاتٍ كلُّ ذٰلِكَ لا يُجِيبُكَ قَالَ عُمَرُ فَحَرَّكْتُ بَعِيرِي ثُمَّ تَقَدَّمْتُ أمامَ النَّاسِ وَخَشِيتُ أَنْ يُنْزَلَ فِيَّ القُرْآنُ فَمَا نَشِبْتُ أَنْ سَمِعْتُ صَارِخاً يَصْرُخُ بِي فَقُلْتُ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزَلَ فِيَّ قُرْآنٌ فَجِئْتُ رَسُولَ الله ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ **لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ سُورَةٌ لَهِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ** ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأسلم مولى عمر بن الخطاب كان من سبي اليمن، وقال الواقدي: أبو زيد الحبشي البجاوي من بجاوة.

وهذا الحديث مضى في المغازي في: باب غزوة الحديبية فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك، ولنتكلم هنا أيضاً لبعد المسافة، فنقول: هذا صورته سورة الإرسال لأن أسلم لم يدرك زمان هذه القصة، لكنه محمول على أنه سمع من عمر بدليل قوله في أثناء الحديث: «فحركت بعيري» وقال الدارقطني: رواه عن مالك عن زيد عن أبيه عن عمر متصلاً بمحمد بن خالد بن عثمة وأبو الفرج عبد الرحمن بن غزوان وإسحاق الحنيني، ويزيد بن أبي حكيم ومحمد بن حرب المكي، وأما أصحاب (الموطأ) فرووه عن مالك مرسلاً.

قوله: «في بعض أسفاره» قال القرطبي: وهذا السفر كان ليلاً منصرفه ﷺ من الحديبية لا أعلم بين أهل العلم في ذلك خلافاً قوله: «ثكلت أم عمر» في رواية الكشميهني، ثكلتك أم عمر، من الثكل وهو فقدان المرأة ولدها، وامرأة ثاكل وثكلى ورجل ثاكل وثكلان، وكأن عمر، رضي الله تعالى عنه، دعا على نفسه حيث ألح على رسول الله ﷺ، وقال ابن الأثير كأنه دعا على نفسه بالموت والموت يعم كل أحد فإذا الدعاء عليه كلا دعاء، ويجوز أن يكون من الألفاظ التي تجري على ألسنة العرب ولا يراد بها الدعاء، كقولهم: تربت يداك وقاتلك الله. قوله: «فنزرت رسول الله ﷺ» بالنون وتخفيف الزاي وبالراء أي: ألححت عليه وبالغت في السؤال، ويروى بتشديد الزاي والتخفيف أشهر، وقال ابن وهب: أكرهته أي: أتيته بما يكره من سؤالي فأراد المبالغة، والنزر القلة ومنه البئر النزور القليل الماء. قال أبو ذر: سألت من لقيت من العلماء أربعين سنة فما أجابوا إلاَّ بالتخفيف، وكذا ذكره ثعلب وأهل اللغة، وبالتشديد ضبطها الأصيلي وكأنه على المبالغة، وقال الداودي: نزرت قللت كلامه أو سألته فيما لا يحب أن يجيب فيه.

وفيه: أن الجواب ليس لكل الكلام بل السكوت جواب لبعض الكلام، وتكرير عمر، رضي الله تعالى عنه، السؤال إما لكونه ظن أنه ﷺ لم يسمعه وإما لأنه الأمر الذي كان يسأل عنه كان مهماً عنده، ولعل النبي ﷺ أجابه بعد ذلك، وإنما ترك إجابته أولاً لشغله بما كان فيه من نزول الوحي. قوله: «فما نشبت»، بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة أي: فما لبثت ولا تعلقت بشيء غير ما ذكرت قوله: «لهي أحب إلـيّ»، اللام فيه للتأكيد، وإنما كانت أحب إليه من الدنيا وما فيها لما فيها من مغفرة ما تقدم وما تأخر، والفتح والنصر وإتمام النعمة وغيرها من رضاء الله عز وجل عن أصحاب الشجرة ونحوها. وقال ابن العربي: أطلق المفاضلة بين المنزلة التي أعطيها وبين ما طلعت عليها الشمس، ومن شرط المفاضلة استواء الشيئين في أصل المعنى ثم يزيد أحدهما على الآخر. وأجاب ابن بطال بأن معناه أنها أحب إليه من كل شيء لأنه لا شيء إلاَّ الدنيا والآخرة، فأخرج الخبر عن ذكر الشيء بذكر الدنيا إذ لا شيء سواها إلاَّ الآخرة وأجاب ابن العربي بما ملخصه أن أفعل قد لا يراد فيه المفاضلة كقوله: ﴿خير مستقر أو أحسن مقيلاً﴾ [الفرقان:٢٤] ولا مفاضلة بين الجنة والنار، أو الخطاب وقع على ما استقر في أنفس أكثر الناس فإنهم يعتقدون أن الدنيا لا شيء مثلها

وأنها المقصود فأخبر بأنها عنده خير مما تظنون أن لا شيء أفضل منه.

٣٥٦/٤٨٣٤ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ **حدّثنا** غُنْدَرٌ حدَّثنا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتادَةَ عَنْ أنَسٍ رَضِيَ الله عنهُ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً﴾ [الفتح:١] قَالَ الحُدَيْبِيَةُ.

غندر هذا لقب محمد بن جعفر، وقد تكرر ذكره، وقد مضى الحديث في المغازي بأتم منه، وأطلق على غزوة الحديبية الفتح، باعتبار أنه كان مقدمة الفتح.

٣٥٧/٤٨٣٥ ـــ حدّثنا مُسْلِمُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدَّثنا شُعْبَةُ حدَّثنا مُعاوِيَةُ بنُ قُرَّةَ عنْ عَبْدِ الله بنِ مُغَفَّلٍ قَالَ قَرَأَ النبيُّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ سُورَةَ الفَتْحِ فَرَجَّعَ فِيهَا قَالَ مُعَاوِيَةُ لَوْ شِئْتُ أنْ أحْكِيَ لَكُمْ قِرَاءَةَ النبيِّ ﷺ لَفَعَلْتُ.

عبد الله بن مغفل، بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة البصري، والحديث قد مضى في كتاب المغازي في: باب غزوة الفتح فإنه أخرجه هناك عن أبي الوليد عن شعبة عن معاوية بن قرة إلى آخره، ومضى الكلام فيه.

قوله: «فرجع»، من الترجيع وهو ترديد الصوت في الحلق كقراءة أصحاب الألحان، وقيل: تقارب ضروب الحركات في الصوت، وزعم بعضهم أن هذا كان منه لأنه كان راكباً فجعلت الناقة تحركه فحصل به الترجيع وهو محمول على إشباع المد في موضعه وكان ﷺ، حسن الصوت إذا قرأ مد ووقف على الحروف، ويقال: ما بعث نبي إلاَّ حسن الصوت، وقام الإجماع على تحسين الصوت بالقراءة وترتيبها قاله القاضي.

٢ ـــ بابٌ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ الله مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً﴾ [الفتح:٢]

ليست هذه الآية بمذكورة في أكثر النسخ. **قوله: «ليغفر لك الله»،** اللام فيه لام القسم، لما حذفت النون من فعله كسرت اللام ونصب فعلها تشبيهاً بلام كي، وعن الحسن ابن الفضل: هو مردود إلى قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله، وقال ابن جرير: هو راجع إلى قوله: ﴿إذا جاء نصر الله﴾ [النصر:١] الآية ﴿ليغفر لك الله ما تقدم﴾ [الفتح:٢] الآية من قبل الرسالة إلى وقت نزول هذه السورة، وعن عطاء الخراساني: ما تقدم من ذنب أبويك آدم وحواء، عليهما السلام، وما تأخر من ذنوب أمتك، وقيل: ما وقع وما يقع مغفور على طريق الوعد، وقيل: المغفرة سبب للفتح، أي: لمغفرتنا لك فتحنا لك. **قوله: «ويتم نعمته عليك»،** أي: بالنبوة والحكمة. **قوله: «ويهديك»،** أي: يثبتك. وقيل: يهدي بك.

٣٥٨/٤٨٣٦ ـــ حدّثنا صَدَقَةُ بنُ الفَضْلِ أخْبَرَنا ابنُ عُيَيْنَةَ **حدّثنا** زِيَادٌ أنَّهُ سَمِعَ الْمغيرَةَ يَقُولُ قَامَ النبيُّ ﷺ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ غَفَرَ الله لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أفَلا أكُونُ عَبْداً شَكُوراً.

مطابقته للترجمة المذكورة على تقدير كونها في قوله: ﴿ما تقدم من ذنبك وما

تأخر﴾ وابن عيينة هو سفيان، وزياد هو ابن علاقة، بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاف، والمغيرة هو ابن شعبة، والحديث مضى في الصلاة في: باب صلاة الليل.

قوله: «تورمت»، على وزن تفعلت من باب ورم يرم إذا ربا، ويروى في حديث آخر: حتى ورمت، وقال ابن الأثير: والقياس تورم لأنه من باب علم يعلم لا تحذف الواو إلا إذا وقعت بين الياء والكسرة.

٣٥٩/٤٨٣٧ ـــ حدّثنا الحَسَنُ بنُ عَبْدِ العَزِيزِ حدَّثنا عَبْدُ الله بنُ يَحْيَى أخبَرَنَا حَيْوَةُ عَنْ أبِي الأسْوَدِ سَمِعَ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها أنَّ نَبِيَّ الله ﷺ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَتَفَطَّرَ قَدَمَاهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِمَ تَصْنَعُ هٰذَا يَا رَسُولَ الله وَقَدْ غَفَرَ الله لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأخَّرَ قَالَ **أفَلا أحِبُّ أنْ أكُونَ عَبْداً شَكُوراً** فَلَمَّا كَثُرَ لَحْمُهُ صَلَّى جَالِساً فَإذا أرَادَ أنْ يَرْكَعَ قَامَ فَقَرَأ ثُمَّ رَكَعَ.

الحسن بن عبد العزيز أبو علي الجذامي، مات بالعراق سنة تسع وخمسين ومائتين، وعبد الله بن يحيى المعافري، وحيوة بن شريح المصري، وأبو الأسود محمد بن عبد الرحمن النوفلي المعروف بيتيم عروة بن الزبير.

والحديث مضى في كتاب الصلاة في صلاة الليل، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «تفطرت»، أي: انشقت، ويروى: تفطر. **قوله: «فلما كثر لحمه»**، بضم الثاء المثلثة من الكثرة، وأنكر الداودي هذه اللفظة والحديث، فلما بدن أي: كبر، بالباء الموحدة فكأن الراوي تأوله على كثرة اللحم، وقال ابن الجوزي: لم يصفه أحد بالسمن، ولقد مات وما شبع من خبز الخمير في يوم مرتين، وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ظن كثر لحمه وليس كذلك، وإنما هو بدن تبديناً. أي: أسن قاله أبو عبيد.

٣ ـــ بابٌ: ﴿إنَّا أرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾ [الفتح:٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إنا أرسلناك شاهداً﴾ يعني: مبيناً لأنه يبين الحكم. فسمي شاهداً لمشاهدته الحال والحقيقة فكأنه الناظر بما شاهد ويشهد عليهم أيضاً بالتبليغ وبأعمالهم من طاعة ومعصية، ويبين ما أرسل به إليهم، وأصله الإخبار بما شوهد وعن قتادة وشاهداً على أمته وعلى الأنبياء عليهم السلام. **قوله: «ومبشراً»**، أي: مبشراً بالجنة من أطاعه ونذيراً من النار أصله الإنذار وهو التحذير.

٣٦٠/٤٨٣٨ ـــ حدّثنا عَبْدُ الله حدَّثنا عَبْدُ العَزِيزِ بنُ أبِي سَلَمَةَ عَنْ هِلالِ بنِ أبِي هِلالٍ عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسارٍ عَنْ عَبْدِ الله بنِ عَمْرو بنِ العَاصِ رَضِيَ الله عنهما أنَّ هٰذِهِ الآيَةَ الَّتِي فِي القُرْآنِ: ﴿يَا أيُّهَا النبيُّ إنَّا أرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾ قَالَ فِي التَّوْرَاةِ يَا أيُّها النبيُّ إنَّا أرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً حِرْزاً لِلأُمِّيِّينَ أنتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمَّيْتُكَ المتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفَظٍّ وَلا غَلِيظٍ وَلا سَخَّابٍ بِالأسْوَاقِ وَلا يَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلٰكِنْ يَعْفُو وَيَصْفَحُ وَلَنْ

يَقْبِضَهُ الله حَتَّى يُقِيمَ بِهِ المِلَّةَ العَوْجَاءَ بأَنْ يَقُولُوا لا إله إلاَّ الله فَيَفْتَحُ بِهَا أَعْيُناً عُمْياً وَآذَاناً صُمّاً وَقُلُوباً غُلْفاً.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعبد الله كذا وقع غير منسوب في رواية غير أبي ذر، وابن السكن، ووقع في روايتهما عبد الله بن مسلمة وأبو مسعود تردد في عبد الله غير منسوب بين أن يكون عبد الله بن رجاء ضد الخوف. أو عبد الله بن صالح كاتب الليث، وقال أبو علي الجياني: عندي أنه عبد الله بن صالح، ورجحه المزي وعبد العزيز هو ابن عبد الله بن أبي سلمة دينار الماجشون، وهلال بن أبي هلال، ويقال: هلال بن أبي ميمونة وهو هلال بن علي المديني، سمع عطاء بن يسار ضد اليمين.

والحديث مر في كتاب البيوع في: باب كراهة السخب في السوق، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «حرزاً» بكسر الحاء المهملة وسكون الراء بعدها زاي أي: حصنا للأميين وهم العرب. **قوله: «ليس»**، فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة **«والسخاب»** على وزن فعال بالتشديد وهو لغة في الصخاب بالصاد وهو العياط. **قوله: «الملة العوجاء»** هي ملة الكفر قوله: **«أعيناً عمياً»** وقع في رواية القابسي: أعين عمي، بالإضافة، وكذا الكلام في الآذان والقلوب. **«والغلف»** بضم الغين المعجمة جمع أغلف أي: مغطى ومغشى، ومنه غلاف السيف.

٤ ـــ باب: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ المُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح:٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿هو الذي أنزل السكينة﴾ أي: الرحمة والطمأنينة، وعن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، كل سكينة في القرآن فهي الطمأنينة إلاَّ التي في البقرة.

٣٦١/٤٨٣٩ ـــ حدّثنا عُبَيْدُ الله بنُ مُوسَى عَنْ إسْرَائِيلَ عَنْ أَبي إسْحَاقَ عَنِ البَرَاءِ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النبيِّ ﷺ يَقْرَأُ وَفَرَسٌ لَهُ مَرْبُوطٌ فِي الدَّارِ فَجَعَلَ يَنْفِرُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرَ شَيْئاً وَجَعَلَ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِلنبيِّ ﷺ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنَزَّلَتْ بِالْقُرْآنِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، وأبو إسحاق اسمه عمرو بن عبد الله، وإسرائيل هذا يروي عن جده أبي إسحاق عن البراء بن عازب، رضي الله تعالى عنه.

قوله: «رجل»، هو أسيد بن حضير كما جاء في رواية أُخرى. وكان الذي يقرأ سورة الكهف وفيه فنزلت الملائكة عليه بأمثال المصابيح وعند البخاري معلقاً من حديث أبي سعيد، وهو مسند عند النسائي أن أسيداً بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة إذ جالت الفرس فسكت فسكنت ثلاث مرات فرفع رأسه إلى السماء فإذا مثل الظلمة فيها أمثال المصابيح،

فحدث النبي ﷺ، فقال: وما تدري ما ذاك؟ تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها انتهى وزعم بعض العلماء أنهما واقعتان أو يحتمل أنه قرأ كلتيهما هذا إذا قلنا بتساوي الروايتين، وأما إذا رجحنا المتصل على المعلق فلا يحتاج إلى جمع أو أن الراوي ذكر المهم وهو نزول الملائكة وهي السكينة.

٥ ـــ باب قَوْلِهِ: ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح:١٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: «إذ يبايعونك» تحت الشجرة وأوله: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك﴾ هي بيعة الرضوان سميت بذلك لقوله: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين﴾ والشجرة كانت سمرة، وقيل: سدرة وروي أنها عميت عليهم من قابل فلم يدروا أين ذهبت، وقيل: كانت بفج نحو مكة. وقال نافع: ثم كان الناس بعد يأتونها فيصلون تحتها فبلغ ذلك عمر، رضي الله تعالى عنه، فأمر بقطعها والمبايعون كانوا ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين. وقيل ألفاً وأربعمائة على ما يأتي الآن، وقيل: ألفاً وثلاثمائة.

٤٨٤٠/٣٦٢ ـــ **حدَّثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدَّثنا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الحُدَيْبِيَةِ أَلْفاً وَأَرْبَعمِائَةٍ.

وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار وجابر بن عبد الله وقد مضى الكلام فيه في المغازي في غزوة الحديبية.

٤٨٤١/٣٦٣ ـــ **حدَّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا شَبَابَةُ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُقْبَةَ بنَ صُهْبَانَ عَنْ عَبْدِ الله بنِ مُغَفَّلٍ المُزَنِيِّ إِنِّي مِمَّنْ شَهِدَ الشَّجَرَةَ نَهَى النبيُّ ﷺ عَنِ الخَذْفِ [الحديث ٤٨٤١ ـ أطرافه في ٥٤٧٩، ٦٢٢٠].

.../٤٨٤٢ ـــ **حدَّثنا** وَعَنْ عُقْبَةَ بنِ صُهْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الله بنَ المُغَفَّلِ المُزَنِيَّ فِي البَوْلِ فِي المُغْتَسَلِ.

مطابقته للترجمة في قوله: «إني ممن شهد الشجرة»، وأما الحديث الموقوف والمرفوع فلا تعلق لهما بتفسير هذه الآية ولا بهذه السورة وعلي بن عبد الله هو المعروف بابن المديني. كذا للأكثرين، ووقع في رواية المستملي: علي بن سلمة اللبقي، بفتح اللام وبالباء الموحدة والقاف النيسابوري وبه جزم الكلاباذي، وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الأولى وكذا الثانية بعد الألف ابن سوار، بالسين المهملة المفتوحة على وزن فعال بالتشديد، وعقبة، بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة، ابن صهبان، بضم الصاد المهملة وسكون الهاء وبالباء الموحدة وبعد الألف نون: الأزدي البصري، وعبد الله بن مغفل. بالغين المعجمة والفاء مضى عن قريب.

وهذا أخرجه البخاري أيضاً في الأدب عن آدم وأخرجه مسلم في الذبائح عن أبي

موسى وأخرجه أبو داود في الأدب عن حفص بن عمرو وأخرجه ابن ماجه في الصيد عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن بندار عن غندر. وهذا حديث مرفوع.

قوله: «وعن عقبة بن صهبان» إلى آخره. موقوف وإنما أورده لبيان التصريح بسماع عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل. وهذا أخرجه أصحاب السنن الأربعة عن الحسن عن عبد الله بن مغفل أن النبي ﷺ، نهى أن يبول الرجل في مستحمه، وقال: إن عامة الوسواس منه، وهذا لفظ الترمذي أخرجه في الطهارة عن علي بن حجر، وأخرجه أبو داود فيه عن أحمد بن حنبل والحلواني، وأخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر، وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى.

قوله: «نهى النبي ﷺ عن الخذف» ولفظ نهى أو أمر أو زجر من الصحابة محمول على الرفع عند الجماهير. **قوله: «عن الخذف»**، بفتح الخاء المعجمة وسكون الذال المعجمة وبالفاء هو رميك حصاة أو نواتاً تأخذها بين سبابتيك أو بين إبهامك وسبابتك، وقال ابن فارس: خذفت الحصاة إذا رميتها بين إصبعيك وقال ابن الأثير: أن تتخذه مخذفة من خشب ثم ترمى بها الحصاة بين إبهامك والسبابة، ويقال: الخذف بالمعجمة بالحصى، والحذف بالمهملة بالعصى. **قوله: «في البول في المغتسل»** كذا في رواية الأكثرين، وفي رواية الأصيلي وأبي ذر عن السرخسي زيادة وهي قوله: يأخذ منه الوسواس، وهاتان مسألتان. **الأولى**: النهي عن الخذف لكونه لا ينكأ عدواً ولا يقتل الصيد ولكن يفقأ العين ويكسر السن، وهكذا في رواية مسلم، ولأنه لا مصلحة فيه ويخاف مفسدته ويلتحق به كل ما شاكله في هذا، وفيه أن ما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو أو تحصيل الصيد فهو جائز، ومن ذلك رمي الطيور الكبار بالبندق إذا كان لا يقتلها غالباً تدرك حية فهو جائز قاله النووي في (شرح مسلم). **المسألة الثانية**: النهي عن البول في المغتسل، قال الخطابي: إنما نهى عن مغتسل يكون جدداً صلباً ولم يكن له مسلك ينفذ منه البول، ويروى عن عطاء إذا كان يسيل فلا بأس، وعن ابن المبارك: قد وسع في البول في المغتسل إذا جرى فيه الماء، وقال به أحمد في رواية، واختاره غير واحد من أصحابه، وروى الثوري عن سمع عن ابن مالك يقول: إنما كره مخافة اللمم، وعن أفلح بن حميد: رأيت القاسم بن محمد يبول في مغتسله، وفي كتاب ابن ماجه عن علي بن محمد الطنافسي، قال: إنما هذا في الحفيرة، فأما اليوم فمغتسلاتهم بحص وصاروج، يعني النورة وأخلاطها والقير فإذا بال وأرسل عليه الماء فلا بأس. وممن كره البول في المغتسل عبد الله بن مسعود، وزاد أن الكندي والحسن البصري وبكر بن عبد الله المزني وأحمد في رواية وعن أبي بكرة: لا يبولن أحدكم في مغتسله، وعن عبد الله بن يزيد الأنصاري لا تبل في مغتسلك، وعن عمران بن حصين: من بال في مغتسله لم يطهر، وعن ليث بن أبي سليم عن عطاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها. قالت: ما طهر الله رجلاً يبول في مغتسله، ورخص فيه ابن سيرين وآخرون.

٤٨٤٣/٣٦٤ ــــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ الوَلِيدِ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ **حدّثنا** شُعْبَةُ عَنْ

خَالِدٍ عَنْ أبِي قِلابَةَ عَنْ ثَابِتِ بنِ الضَّحَاكِ رَضِيَ الله عنه وَكَانَ مِنْ أصْحَابِ الشَّجَرَةِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن الوليد بن عبد الحميد البشري، بالباء الموحدة والشين المعجمة وبالراء البصري، وخالد هو ابن مهران الحذاء البصري، وأبو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد، وثابت بن الضحاك بن خليفة بن ثعلبة بن عدي الأشهلي مات في فتنة ابن الزبير.

٣٦٥/٤٨٤٤ ـــ حدّثنا أحْمَدُ بنُ إسْحَاقَ السُّلَمِيُّ حدَّثنا يَعْلَى حدَّثنا عَبْدُ العَزِيزِ بنُ سِياهٍ عنْ حَبِيبِ بنِ أبِي ثَابِتٍ قَالَ أتَيْتُ أبَا وَائِلٍ أسْألُهُ فَقَالَ كُنَّا بِصِفِّينَ فَقال رَجُلٌ ألَمْ تَرَ إلَى الَّذِينَ يَدْعَوْنَ إلَى كِتابِ الله فَقَالَ عَلِيٌّ نَعَمْ فَقَالَ سَهْلُ بنُ حُنَيْفٍ اتَّهِمُوا أنْفُسَكُمْ فَلَقَدْ رَأيْتُنا يَوْمَ الحُدَيْبِيَةِ يَعْنِي الصُّلْحِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ النبيِّ ﷺ وَالمُشْرِكِينَ وَلَوْ نَرَى قِتالاً لَقَاتَلْنا فَجاءَ عُمَرُ فَقَالَ ألَسْنَا عَلَى الحَقِّ وَهُمْ عَلَى البَاطِلِ ألَيْسَ قَتْلانَا فِي الجَنَّةِ وَقَتْلاهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَفِيمَ أُعْطِي الدَّنِيَّةَ فِي دِيننا وَنَرْجِعُ وَلَمْ يَحْكُمِ الله بَيْنَنَا فَقَالَ يَا ابنَ الخَطَّابِ إنِّي رَسُولُ الله وَلَنْ يُضَيِّعَنِي الله أبَداً فَرَجَعَ مُتَغَيِّظاً فَلَمْ يَصْبِرْ حَتَّى جَاءَ أبَا بَكْرٍ فَقَالَ يَا أبَا بَكْرٍ ألَسْنَا عَلَى الحَقِّ وَهُمْ عَلَى البَاطِلِ قَالَ يَا ابْنَ الخَطَّابِ إنَّهُ رَسُولُ الله ﷺ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ الله أبَداً فَنَزَلَتْ سُورَةُ الفَتْحِ.

مطابقته للترجمة من حيث أنه في قضية الحديبية وأحمد بن إسحاق بن الحصين بن جابر بن جندل أبو إسحاق السلمي بضم السين المهملة وفتح اللام السرماري نسبة إلى سرمارة قرية من قرى بخارى، ويعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وبالقصر ابن عبيد، وعبد العزيز بن سياه، بكسر السين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء بعد الألف، لفظ فارسي. ومعناه بالعربية الأسود، وهو منصرف، وحبيب بن أبي ثابت واسمه قيس بن دينار الكوفي، وأبو وائل بالهمز بعد الألف اسمه شقيق بن سلمة.

والحديث مر في باب الشروط في الجهاد مطولاً جداً وفيه قضية عمر، رضي الله تعالى عنه، وقضية سهل بن حنيف مضت مختصرة في غزوة الحديبية وذكره البخاري أيضاً في الجزية والاعتصام وفي المغازي وأخرجه مسلم والنسائي أيضاً.

قوله: «بصفين»، بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة: بقعة بقرب الفرات كانت بها وقعة بين علي ومعاوية، وهو غير منصرف. **قوله: «فقال رجل: ﴿ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله﴾**، وذكر صاحب (التلويح) الرواية هنا بفتح الياء من: يدعون، وضم العين وكان هذا الرجل الذي هو من أصحاب علي، رضي الله تعالى عنه، لم يرد التلاوة وساق الكرماني الآية. ﴿ألم تر إلى الذين يدعون﴾ إلى قوله تعالى: ﴿معرضون﴾ [الحجرات:٩] ثم قال: فقال الرجل مقتبساً منه ذلك وغرضه إما أن الله تعالى قال في كتابه: ﴿فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي﴾ فيم يدعون إلى القتال وهم لا يقاتلون.

قوله: «فقال علي: نعم»، زاد أحمد والنسائي: أنا أولى بذلك. أي: بالإجابة إذا دعيت

إلى العمل بكتاب الله لأنني واثق بأن الحق بيدي. **قوله: «فقال سهل بن حنيف: اتهموا أنفسكم»**، ويروى: رأيكم يريد أن الإنسان قد يرى رأياً والصواب غيره، والمعنى: لا تعملوا بآرائكم، يعني: مضى الناس إلى الصلح بين علي ومعاوية وذلك أن سهلاً ظهر له من أصحاب علي، رضي الله تعالى عنه، كراهة التحكيم وقال الكرماني: كان سهل يتهم بالتقصير في القتال. فقال: اتهموا أنفسكم فإني لا أقصر وما كنت مقصراً وقت الحاجة. كما في يوم الحديبية، فإني رأيت نفسي يومئذ بحيث لو قدرت مخالفة رسول الله ﷺ لقاتلت قتالاً عظيماً. لكن اليوم لا نرى المصلحة في القتال بل التوقف أولى لمصالح المسلمين، وأما الإنكار على التحكيم فليس ذلك في كتاب الله تعالى؟ فقال علي، رضي الله تعالى عنه، نعم، المنكرون هم الذين عدلوا عن كتاب الله لأن المجتهد لما رأى أن ظنه أدى إلى جواز التحكيم فهو حكم الله، وقال سهل: اتهموا أنفسكم في الإنكار لأنا أيضاً كنا كارهين لترك القتال يوم الحديبية وقهرنا النبي ﷺ على الصلح. وقد أعقب خيراً عظيماً **قوله: «ولقد رأيتنا»** أي: ولقد رأيت أنفسنا. **قوله: «ولو نرى»** بنون المتكلم مع غيره. **قوله: «أعطي»**، بضم الهمزة وكسر الطاء ويروى: نعطي، بالنون. **قوله: «الدنية»** بكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف أي: الخصلة الدنية وهي المصالحة بهذه الشروط التي تدل على العجز، والضعف. **قوله: «فلم يصبر حتى جاء أبا بكر»** قال الداودي: ليس بمحفوظ إنما كلم أبا بكر أولاً ثم كلم النبي ﷺ.

سُورَةُ الحُجُرَاتِ

أي: هذا تفسير بعض سورة الحجرات، وفي بعض النسخ: الحجرات، بدون لفظ: سورة، وهي رواية غير أبي ذر، ورواية أبي ذر: سورة الحجرات: قال أبو العباس: مدنية، كلها ما بلغنا فيها اختلاف، وقال السخاوي: نزلت بعد المجادلة وقبل التحريم، وهي ألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً. وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة. وثمان عشرة آية. وقال الزجاج: يقرأ الحجرات بضم الجيم وفتحها ويجوز في اللغة التسكين ولا أعلم أحداً قرأه وهي جمع الحجر والحجر جمع حجرة وهو جمع الجمع، والمراد بيوت أزواج النبي ﷺ.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر ليس إلاَّ.

وَقَالَ مُجاهِدٌ لا تُقَدِّمُوا لا تَفْتَاتُوا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ عَلَى لِسَانِهِ.

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله﴾ [الحجرات:١] وفسر قوله: ﴿لا تفتاتوا﴾ أي: لا تسبقوا من الإفتيات وهو افتعال من الفوت وهو السبق إلى الشيء دون ائتمار من يؤتمر، ومادته فاء وواو وتاء مثناة من فوق، وقال المفسرون: اختلف في معنى قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا﴾ الآية. فعن ابن عباس. لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة. وعنه: لا تتكلموا بين يدي كلامه، وعن جابر

والحسن: لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي ﷺ فأمرهم أن يعيدوا الذبح، وعن عائشة: لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم، وعن عبد الله بن الزبير، قال: قدم وفد من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر، رضي الله تعالى عنه، أمر القعقاع بن معبد بن زرارة، وقال عمر: أمر الأقرع بن حابس، وقال أبو بكر: ما أردت إلاَّ خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافك. فارتفعت أصواتهما فأنزل الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله﴾ الآية، وعن الضحاك: يعني في القتال وشرائع الدين يقول: لا تقضوا أمراً دون الله ورسوله، وعن الكلبي: لا تسبقوا رسول الله ﷺ بقول ولا فعل حتى يكون هو يأمركم، وعن ابن زيد: لا تقطعوا أمراً دون الله ورسوله ولا تمشوا بين يدي النبي ﷺ. **قوله: «لا تقدموا»**، بضم التاء وتشديد الدال المكسورة. وقال الزمخشري: قدمه وأقدمه منقولان بتنقيل الحشو والهمزة من قدمة إذا تقدمه وحذف مفعوله ليتناول كل ما يقع في النفس مما يقدم، وعن ابن عباس: أنه قرأ بفتح التاء والدال وقرأ: لا تقدموا، بفتح التاء وتشديد الدال بحذف إحدى التاءين من تتقدموا.

امْتَحَنَ أَخْلَصَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى﴾ [الحجرات:٣] وفسره بقوله: أخلص، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة. قال: أخلص الله قلوبهم فيما أحب.

تَنَابَذُوا يُدْعَى بِالكُفْرِ بَعْدَ الإسْلامِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ [الحجرات:١١] بما حاصله من مصدره، وهو التنابز، وهو أن يدعى الرجل بالكفر بعد الإسلام، وحاصله ما قاله مجاهد: لا تدعو الرجل بالكفر وهو مسلم، وعن عكرمة: هو قول الرجل للرجل: فاسق يا منافق يا كافر، وسبب نزوله ما رواه الضحاك، قال: فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة قدم النبي ﷺ المدينة وما منا رجل إلاَّ له إسمان أو ثلاثة. فكان إذا دعا الرجل الرجل قلنا: يا رسول إنه يغضب من هذا فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ [الحجرات:١١].

يَلِتْكُمْ يَنْقُصْكُمْ أَلَتْنا: نَقَصْنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً إن الله غفور رحيم﴾ [الحجرات:١٤] وفسر: **«يلتكم»** بقوله: **«ينقصكم»** وهو من لات يليت ليتاً. وقال الجوهري: لاته عن وجهه يليته ويلوته ليتاً أي: حبسه عن وجهه وصرفه، وكذلك ألاته عن وجهه فعل وأفعل بمعنى: ويقال أيضاً: ما ألاته من عمله شيئاً. أي: ما أنقصه. مثل ألته. **قوله: «ألتنا: نقصنا»**، هذا في سورة الطور ذكره هنا استطراداً.

١ ــ بابٌ: ﴿لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبيِّ﴾ [الحجرات:٢] الآيَةَ

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت

النبي ولا تجهروا له بالقول﴾ إلى آخر الآية. وحديث الباب يفسر الآية ويبين سبب نزولها.

تشْعُرُونَ تَعْلَمُونَ، وَمِنْهُ الشَّاعِرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأنتم لا تشعرون﴾ [الحجرات:٢] وفسره بقوله: **تعلمون**، وكذا فسره المفسرون. **قوله: «ومنه الشاعر»**، أراد به من جهة الاشتقاق، يقال: شعرت بالشيء أشعر به شعراً. أي: فطنت له، ومنه سمي الشاعر لفطنته فافهم.

٣٦٦ / ٤٨٤٥ ــــ **حدّثنا** يَسَرَةُ بنُ صَفْوَانَ بنِ جَمِيلٍ اللَّخْمِيُّ حدَّثنا نافِعُ بنُ عُمَرَ عنِ ابنِ أبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَادَ الخَيِّرَانِ يَهْلِكَانِ أبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللهُ عنهما رَفَعا أصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النبيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكْبُ بَنِي تَمِيمٍ فأشارَ أحدُهُما بالأقْرَعِ بنِ حابِسٍ أخِي بَنِي مُجاشِعٍ وَأشارَ الآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ قَالَ نَافِعٌ لا أحْفَظُ اسْمَهُ فَقَالَ أبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ مَا أرَدْتَ إلاّ خِلافِي قَالَ مَا أرَدْتُ خِلافَكَ فَارْتَفَعَتْ أصْوَاتُهُما فِي ذَلِكَ فَأنْزَلَ اللهُ: ﴿يَا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أصْوَاتَكُمْ﴾ الآيَةَ.

قَالَ ابنُ الزُّبَيْرِ فَمَا كَانَ عُمَرُ يُسْمِعُ رَسُولَ اللهِ ﷺ بَعْدَ هٰذِهِ الآيَةِ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ذٰلِكَ عَنْ أبِيهِ يَعْنِي أبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عنهُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة، ويسرة، بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفوان بن جميل، بالجيم ضد القبيح. اللخمي بسكون الخاء المعجمة الدمشقي، ونافع بن عمر الجمحي بضم الجيم وفتح الميم وبالحاء المهملة، وابن أبي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة بضم الميم واسمه زهير. وكان عبد الله قاضي مكة على عهد ابن الزبير، رضي الله عنهم.

وقال الكرماني: هذا الحديث ليس من الثلاثيات لأن عبد الله تابعي وهو من المراسيل، وقيل: صورته صورة الإرسال لكن ظهر في آخره ابن أبي مليكة حمله عن عبد الله ابن الزبير، وسيأتي في الباب الذي بعده التصريح بذلك، وقد مضى الحديث في وفد بني تميم من وجه آخر.

قوله: «كاد الخيران يهلكان»، بالنون. **قوله: «أبا بكر»**، بالنصب خبر: كان، وعمر، عطف عليه كذا لأبي ذر وفي رواية بحذف النون: يهلكا بلا ناصب ولا جازم وهي لغة، والأصل: يهلكان، بالنون، **«والخيران»** بتشديد الياء آخر الحروف المكسورة أي: الفاعلان للخير الكثير يهلكان، وفي (التوضيح). ويجوز بالمهملة أيضاً. قلت: أراد الحبر بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وهو العالم، ويجوز في الحبر الفتح والكسر. قاله ابن الأثير. **قوله: «حين قدم عليه ركب بني تميم»**، كان قدومهم سنة تسع من الهجرة، والركب أصحاب الإبل في السفر. **قوله: «فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس»**، فيه حذف تقديره: سألوا النبي ﷺ أن يؤمر عليهم أحداً فأشار أحدهما هو عمر، رضي الله تعالى عنه، فإنه أشار إلى النبي ﷺ أن يؤمر الأقرع بن حابس، والأقرع لقبه واسمه فراس بن حابس بن عقال،

بالكسر وتخفيف القاف: ابن محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي، وكانت وفاة الأقرع في خلافة عثمان، رضي الله تعالى عنه، **قوله: «برجل آخر»**، وهو القعقاع بن معبد بن زرارة بن عدس بن يزيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي، قال الكلبي: كان يقال له تيار الفرات لجوده. **قوله: «يسمع»**، بضم الياء من الإسماع، ولا شك أن رفع الصوت على النبي ﷺ فوق صوته حرام بهذه الآية. فإن قلت: ثبت في (الصحيح) أن عمر استأذن على رسول الله ﷺ وعنده نساء من قريش يكلمنه عالية أصواتهن. قلت: يحتمل أن يكون ذلك قبل النهي أو يكون علو الصوت كان بالهيئة الاجتماعية لا بانفراد كل منهن. **قوله: «عن أبيه يعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه»**، قال الكرماني: أطلق الأب على الجد مجازاً، لأن أبا بكر أبو أم عبد الله، وهي أسماء بنت أبي بكر، وقال بعضهم: قال مغلطاي: يحتمل أنه أراد بذلك أبا بكر عبد الله بن الزبير، أو أبا بكر عبد الله بن أبي مليكة. فإن له ذكراً في الصحابة عند ابن أبي عمر وأبي نعيم، وهذا بعيد عن الصواب، وقال صاحب (التلويح) وأغرب بعض الشراح ثم ذكر ما ذكره بعضهم. قلت: لا يشك في بعده عن الصواب، ولكن يؤاخذ بعضهم بقوله، قال مغلطاي، فذكره هكذا يشعر بالتحقير، وكذلك صاحب (التلويح) يقول: وأغرب بعض الشراح، مع أنه شيخه ولم يشرح الذي جمعه إلاَّ من كتاب شيخه هذا ولم يذكر من خارج إلاَّ شيئاً يسيراً.

٣٦٧/٤٨٤٦ ـــ حدّثنا عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا أزْهَر بنُ سَعْدٍ أخْبَرَنا ابنُ عَوْنٍ قَالَ أنْبَأنِي مُوسَى بنُ أنَسٍ عَنْ أنَسِ بنِ مَالِكٍ رَضِي الله عنهُ أنَّ النبيَّ ﷺ افْتَقَدَ ثَابِتَ بنَ قَيْسٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ الله أنَا أعْلَمُ لَكَ عِلْمَهُ فَأتاهُ فَوَجَدَهُ جَالِساً فِي بَيْتِهِ مُنَكِّساً رَأسَهُ فَقَالَ لهُ مَا شَأنُكَ فَقَالَ شَر كانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النبيِّ ﷺ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ مِنْ أهْلِ النَّارِ فَأتَى الرَّجُلُ النبيَّ ﷺ فَأخْبَرَهُ أنَّهُ قَالَ كَذَا وَكذا فَقَالَ مُوسَى فَرَجَعَ إلَيْهِ المَرَّةَ الآخِرَةَ بِبِشَارَةٍ عَظِيمَةٍ فَقَالَ اذْهَبْ إلَيْهِ فَقُلْ لَهُ إنَّكَ لَسْتَ مِنْ أهْلِ النَّارِ وَلَكِنَّكَ مِنْ أهْلِ الجنةِ.

مطابقته للترجمة في قوله: «كان يرفع صوته فوق صوت النبي ﷺ» ومر هذا الحديث في علامات النبوة بعين هذا الإسناد والمتن، وهذا مكرر صريحاً ليس فيه زيادة إلاَّ ذكره في الترجمة المذكورة، وابن عون هو عبد الله، وموسى هو ابن أنس بن مالك قاضي البصرة، يروي عن أبيه.

قوله: «فقال رجل» هو سعيد بن معاذ. قوله: أنا أعلم لك علمه القياس أن يقول: أنا أعلم لك حاله لا علمه، لكن قوله: مصدر مضاف إلى المفعول أي: أعلم لأجلك علماً يتعلق به. **قوله: «لكنك من أهل الجنة»**، صريح في أنه من أهل الجنة ولا منافاة بينه وبين العشرة المبشرة لأن مفهوم العدد لا اعتبار له. فلا ينفي الزائد أو المقصود من العشرة الذين قال فيهم رسول الله ﷺ بلفظ: بشرت بالجنة، أو المبشرون بدفعة واحدة، في مجلس واحد، ولا بد من التأويل إذ بالإجماع أزواج الرسول ﷺ وفاطمة والحسنان ونحوهم من أهل الجنة.

٢ ـــ بابٌ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات:٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن الذين﴾ الآية. قال المفسرون (إن الذين ينادونك يعني أعراب تميم نادوا يا محمد أخرج إلينا فإن مدحنا زين وذمنا شين، وقال قتادة: وعن زيد بن أرقم: جاء ناس من العرب إلى النبي ﷺ فقال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فإن يكن نبياً نكن أسعد الناس، وإن يكن ملكاً نعش في جنابه، فجاؤوا إلى حجرة النبي ﷺ فجعلوا ينادونه: يا محمد يا محمد، فأنزل الله تعالى: ﴿إن الذين ينادونك﴾ الآيَةَ.

٣٦٨/٤٨٤٧ ـــ **حدّثنا** الحَسَنُ بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا حَجّاجٌ عنِ ابنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَبْدَ الله بنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدِمَ رَكْبٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النبيِّ ﷺ فَقَالَ أبُو بَكْرٍ أَمِّرِ القَعْقَاعَ بنَ مَعْبَدٍ وَقَالَ عُمَرُ بَلْ أَمِّرِ الأَقْرَعَ بنَ حَابِسٍ فَقَالَ أبُو بَكْرٍ مَا أَرَدْتَ إِلَى أَوْ إِلاَّ خِلافِي فَقَالَ عُمَرُ مَا أَرَدْتُ خِلافَكَ فَتَمَارَيَا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ الله وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات:١] حَتَّى انْقَضَتِ الآيَةُ.

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: «**قدم ركب من بني تميم**» وقد ذكرنا الآن أن ﴿الذين ينادونك﴾ [الحجرات:٤] أعراب تميم، والحسن بن محمد ابن الصباح، أبو علي الزعفراني، وحجاج هو ابن محمد الأعور وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن أبي مليكة عبد الله وقد مر عن قريب.

والحديث أيضاً مر الكلام فيه. **قوله: «فتماريا»**، أي: تجادلا وتخاصما.

بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ﴾ [الحجرات:٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ولو أنهم صبروا﴾ الآية. وليس في كثير من النسخ: لفظ باب وهكذا في جميع الروايات الترجمة بلا حديث. والظاهر أنه أخلى موضع الحديث فإما أنه لم يظفر بشيء على شرطه أو أدركه الموت، والله أعلم. **قوله: «ولو أنهم»**، أي: الذين ينادونك من وراء الحجرات لو صبروا، وقوله: أنهم في محل الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم والصبر حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها. **قوله: «حتى تخرج»**، خطاب للنبي ﷺ.

سُورَةُ ق

أي: هذا في تفسير بعض سورة (ق). وهي مكية كلها، وهي ألف وأربعمائة وأربع وتسعون حرفاً، وثلاثمائة وسبع وخمسون كلمة، وخمس وأربعون آية. وعن ابن عباس: أنه اسم من أسماء الله تعالى أقسم الله به، وعن قتادة: اسم من أسماء القرآن، وعن القرطي: افتتاح اسم الله تعالى: قدير وقادر وقاهر وقريب وقاضي وقابض، وعن الشعبي: فاتحة السورة: وعن

عكرمة والضحاك: هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الأرض كهيئة القبة وعليه كتف السماء وخضرة السماء منه. والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه إلاَّ الله تعالى، وما أصاب الناس من زمرد ما سقط من ذلك الجبل، وهي رواية عن ابن عباس، وعن مقاتل: هو أول جبل خلق وبعده أبو قبيس.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

رَجْعٌ بعِيدٌ رَدٌّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أئذا متنا وكنا تراباً ذلك رجع بعيد﴾ [ق:٣] وفسر قوله: «**رجع بعيد**» بقوله: «**ردّ**» أي: الرد إلى الحياة بعيد فإنهم ما كانوا يعترفون بالبعث، يقال: رجعته رجعاً فرجع هو رجوعاً. قال الله تعالى: ﴿فإن رجعك الله﴾ [التوبة:٨٣].

فُرُوجٍ فُتُوقٍ، وَاحِدُها فَرْجٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وزيناها وما لها من فروج﴾ أي: وزينا السماء وما لها من فتوق وشقوق، والفروج جمع فرج، وعن ابن زيد: الفروج الشيء المتفرق بعضه من بعض، وعن الكسائي: معناه ليس فيها تفاوت ولا اختلاف.

مِنْ حَبْلِ الوَرِيدِ وَرِيدَاهُ فِي حَلْقِهِ الحَبْلُ حَبْلُ الْعاتِقِ

لم يثبت هذا إلاَّ لأبي ذر، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ [ق:١٦] أي: نحن أقدر عليه من حبل الوريد وهو عرق العنق، وأضاف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظين، والتفسير الذي ذكره رواه الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، ورواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: مَا تَنْقُصُ الأَرْضُ مِنْهُمْ مِنْ عِظامِهِمْ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿قد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ أي: من عظامهم، ذكره ابن المنذر عن علي بن المبارك عن زيد عن ابن ثور عن ابن جريج عن مجاهد، وادعى ابن التين أنه وقع من أعظامهم، وأن صوابه: من عظامهم، لأن فعلا بفتح الفاء وسكون العين لا يجمع على أفعال إلاَّ خمسة أحرف: نوادر، وقيل: من أجسامهم.

تَبْصِرَةً بَصِيرَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تبصرة وذكرى لكل عبد منيب﴾ وفسر: «**تبصرة**» بقوله: «**بصيرة**» أي: جعلنا ذلك تبصرة. قوله: «**منيب**» أي مخلص.

حَبَّ الحَصِيدِ الحِنْطَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأنبتنا به جنات وحب الحصيد﴾ [ق:٩] وفسره بقوله: «**الحنطة**» والشعير وسائر الحبوب التي تحصد، وهذه الإضافة من باب: مسجد الجامع وحق اليقين وربيع الأول.

بَاسِقاتٍ الطِّوَالُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والنخل باسقات﴾ [ق:١٠] وفسرها بقوله: «**الطوال**» يقال: بسق الشيء يبسق بسوقاً إذا طال، وقيل: إن بسوقها استقامتها في الطول وروي أنه ﷺ كان يقرأ باسقات بالصاد.

أفَعَيِينا أفأعْيا عَلَيْنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أفعيينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد﴾ [ق:١٥] وسقط هذا لأبي ذر، وفسر: «**أفعيينا**» بقوله: «**أفأعيا علينا**» أي: أفعجزنا عنه وتعذر علينا، يقال: عيي عن كذا أي عجز عنه. **قوله**: «**بل هم في لبس**»، أي: في لبس الشيطان عليهم الأمر **قوله**: «**من خلق جديد**»، يعني البعث.

وَقالَ قَرِينُهُ الشَّيْطَانُ الَّذِي قُيِّضَ لَهُ

أشار به إلى قول تعالى: ﴿وقال قرينه هذا ما لدي عتيد﴾ وفسر القرين بالشيطان الذي قيض له، أي: قدر، وعن قتادة: الملك الذي وكل به كذا في (تفسير الثعلبي).

فَنَقَّبُوا: ضَرَبُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فنقبوا في البلاد هل من محيص﴾ [ق:٣٦] وفسر قوله: «**نقبوا**» بقوله: «**ضربوا**» وكذا قال مجاهد، وعن الضحاك: طافوا، وعن النضر بن شميل: دوخوا. وعن الفراء: خرقوا، وعن المؤرخ: تباعدوا، وقرىء بكسر القاف مشدداً على التهديد والوعيد، أي: طوفوا البلاد وسيروا في الأرض وانظروا هل من محيص من الموت وأمر الله تعالى؟.

أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ لا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِغَيْرِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو ألقى السمع وهو شهيد﴾ [ق:٣٧] وفسره بقوله: «**لا يحدث نفسه بغيره**» وفي التفسير أو ألقى السمع أي: استمع القرآن وأصغى إليه وهو شهيد حاضر تقول العرب: ألق إلي سمعك. أي: استمع.

حِينَ أنْشَأَكُمْ، وَأَنْشَأَ خَلْقَكُمْ

سقط هذا لأبي ذر، وهذا بقية تفسير قوله تعالى: ﴿أفعيينا﴾ وكان حقه أن يكتب عنده، والظاهر أنه من تخبيط الناسخ.

رَقِيبٌ عَتِيدٌ رَصَدٌ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ما يلفظ من قول إلاّ لديه رقيب عتيد﴾ [ق:١٨] وفسره بقوله: «رصد» وهو الذي يرصد، أي: يرقب وينظر، وفي التفسير: رقيب حافظ عتيد حاضر.

سَائِقٌ وَشَهِيدٌ المَلَكَانِ كَاتِبٌ وَشَهِيدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد﴾ [ق:٣٧] وذكر أنهما الملكان أحدهما الكاتب والآخر شهيد، وعن الحسن: سائق يسوقها وشهيد يشهد عليها بعملها.

شَهِيدٌ شَاهِدٌ بِالْقَلْبِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو ألقى السمع وهو شهيد﴾ أي: شاهد هذا بالقلب، وكذا في رواية الكشميهني، بالقلب بالقاف واللام، وفي رواية غيره بالغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف، وكذا روي عن مجاهد.

لُغُوبِ النصَبُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وما مسنا من لغوب﴾ [ق:٣٨] وفسره بالنصب وهو التعب والمشقة، ويروى: من نصب والنصب، وقال عبد الزراق عن معمر عن قتادة قالت اليهود: إن الله خلق الخلق في ستة أيام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت، فأكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿وما مسنا من لغوب﴾.

وَقَالَ غَيْرُهُ: نَضِيدٌ الكُفُرَّى مَا دَامَ فِي أَكْمامِهِ، وَمَعْنَاهُ: مَنْضُودٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ أَكْمَامِهِ فَلَيْسَ بِنَضِيدٍ.

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿لها طلع نضيد﴾ [ق:١٠] وفسر النضيد، بالكفرى، بضم الكاف وفتح الفاء وتشديد الراء وبالقصر: هو الطلع ما دام في أكمامه وهو جمع كم بالكسر، وقد مر الكلام فيه عن قريب، وقال مسروق: نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها منضد أمثال القلال والدلاء، كلما قطفت منه ثمرة تنبت مكانها أخرى وأنهارها تجري في غير أخدود.

فِي أدْبَارِ النُّجُومِ وِأدْبَارِ السُّجُودِ كَانَ عَاصِمٌ يَفْتَحُ الَّتِي فِي (ق) وَيَكْسِرُ الَّتِي فِي (الطُّورِ) وَيُكْسَرَانِ جَمِيعاً وَيَنصِبَانِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن الليل فسبحه وأدبار السجود﴾ [ق:٣] ووافق عاصماً أبو عمرو والكسائي، وخالفه نافع وابن كثير وحمزة فكسروها، وقال الداودي: من قرأ: وأدبار النجوم، بالكسر يريد عند ميل النجوم، ومن قرأ: بالفتح يقول بعد ذلك قوله عز وجل: ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم﴾ قوله:

«سبح بحمد ربك» قيل: حقيقة مطلقاً، وقيل: دبر المكتوبات، وذكره البخاري بعد عن ابن عباس، وقيل: صل، فقيل: النوافل أدبار المكتوبات وقيل: الفرائض. **قوله: «قبل طلوع الشمس»**، يعني الصبح، **«وقبل الغروب»** يعني: العصر. **قوله: «ومن الليل فسبحه»** يعني: صلاة العشاء، وقيل: صلاة الليل. **قوله: «وأدبار السجود»** الركعتان بعد المغرب، **«وأدبار النجوم»** الركعتان، قبل الفجر، والأدبار بالفتح جمع دبر وبالكسر مصدر من أدبر يدبر إدباراً قوله: **«ويكسران جميعاً»** يعني: التي في ق والتي في الطور. **قوله: «وينصبان»** أراد به يفتحان جميعاً. ورجح الطبري الفتح فيهما.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ الخُرُوجِ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ القُبُورِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج﴾ [ق:٤٢] أي: يوم يخرج الناس من قبورهم، وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بلفظه.

١ ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَتَقُولُ هَلْ مِن مَزِيدٍ﴾ [ق:٣٠]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد﴾ قال الثعلبي: يحتمل قوله ﴿هل من مزيد﴾ جحداً مجازه: ما من مزيد، ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة أي: هل من زيادة فأزداده، وإنما صلح للوجهين لأن في الاستفهام ضرباً من الجحد وطرفاً من النفي.

٣٦٩/٤٨٤٨ ــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ أَبِي الأَسْوَدِ حدَّثنا حَرَمِيُّ بنُ عِمَارَةَ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ الله عنهُ عنِ النبيِّ ﷺ قَالَ **يُلْقَى فِي النَّارِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعُ قَدَمَهُ فَتَقُولُ قَطْ قَطْ** [الحديث ٤٨٤٨ ـ أطرافه في ٦٦٦١، ٧٣٨٤].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعبد الله بن أبي الأسود. اسمه حميد بن الأسود أبو بكر ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي الحافظ البصري، وحرمي هو ابن عمارة بن أبي حفصة أبو روح، وقال الكرماني: حرمي منسوب إلى الحرم بالمهملة والراء المفتوحتين قلت: وهم فيه لأنه علم وليس بمنسوب إلى الحرم، وما غره إلا الياء التي فيه ظناً منه أنها ياء النسبة، وليس كذلك، بل هو علم موضوع كذلك مثل كرسي ونحوه.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد.

قوله: «يلقى في النار»، أي: يلقى فيها أهلها **«وتقول»** أي النار: **«هل من مزيد»** **قوله: «حتى يضع»** أي: الرب قدمه، ورواية مسلم تفسيره مثل ما ذكرنا. فروى عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول: هل من مزيد، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها إلى بعض، وتقول: قط قط، بعزتك وكرمك الحديث، وروى أيضاً من حديث شيبان عن قتادة قال: حدثنا أنس بن مالك أن نبي

الله ﷺ قال لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد حتى يضع فيها رب العزة قدمه. فتقول: قط قط وعزتك ويزوى بعضها إلى بعض. قوله: «فتقول» أي: النار «قط قط» أي: حسبي حسبي، وفيه ثلاث لغات: إسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة. وقيل: أن قط صوت جهنم، وإنما تقول: هل من مزيد تغيظاً على العصاة ونتكلم عن قريب في معنى القدم في حديث أبي هريرة.

٣٧٠/٤٨٤٩ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ مُوسَى القَطَّانُ حدَّثنا أَبُو سُفْيَانَ الْحِمْيَرِيُّ سَعِيدُ بنُ يَحْيَى بنِ مَهْدِيَ حدَّثنا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ وَأَكْثَرُ مَا كَانَ يُوقِفُهُ أَبُو سُفْيَانَ يُقَالُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ فَيَضَعُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَتَقُولُ قَطْ قَطْ [الحديث ٤٨٤٩ ـ أطرافه في ٤٨٥٠، ٧٤٤٩].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وشيخه القطان، بالقاف وتشديد الطاء وبالنون، الواسطي، وعوف هو عوف الأعرابي، ومحمد هو ابن سيرين.

قوله: «رفعه» أي: رفع الحديث إلى النبي ﷺ، وأبو سفيان المذكور أكثر ما كان يوقفه أي الحديث، القائل بذاك هو شيخ البخاري محمد بن موسى القطان، وقال بعضهم: يوقفه من الرباعي وهي لغة، والفصيح: يقفه. قلت: وقفه من الثلاثي المزيد فيه، وقوله: من الرباعي ليس باصطلاح أهل الفن وإن كان يجوز ذلك باعتبار أنه أربعة أحرف. قوله: «يقال لجهنم» القائل هو الله تعالى كما جاء في الحديث المذكور عن مسلم.

٣٧١/٤٨٥٠ ـــ حدّثنا عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنا مَعْمَرٌ عَنْ هَمامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ قَالَ النبيُّ ﷺ تَحَاجَّتْ الجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أُوثِرْتُ بِالمتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الجَنَّةُ مَا لِي لا يَدْخُلُنِي إلاَّ ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ قَالَ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلْجَنَّةِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَقَال للنَّارِ إِنَّما أَنْتِ عَذَابٌ أُعَذِّبُ بِكِ مَنْ أَشاءُ مِنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مِلْؤُها فَأَمَّا النَّارُ فَلا تَمْتَلِىءُ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ فَتَقُولُ قَطْ قَطْ قَطْ فَهُنَالِكَ تَمْتَلِىءُ وَيُزْوَى بَعْضُها إِلَى بَعْضٍ وَلا يَظْلِمُ الله عَزَّ وَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ أَحَداً وَأَمَّا الجَنَّةُ فَإِنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ يُنْشِىءُ لَهَا خَلْقاً.

مطابقته للترجمة من حيث إنه يتضمن امتلاء جهنم بوضع الرجل كما يتضمن حديث أنس بوضع القدم، وعبد الله بن محمد المعروف المسندي، وعبد الرزاق بن همام اليماني، ومعمر بفتحتين ابن راشد، وهمام على وزن فعال بالتشديد ابن منبه الصفاني.

والحديث أخرجه مسلم، وقال: حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه. قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها. وقال رسول الله ﷺ: تحاجت الجنة والنار الخ نحوه، غير أن بعد قوله: وسقطهم وغرثهم.

قوله: «تحاجت»، أي: تخاصمت الجنة والنار، ويحتمل أن يكون بلسان الحال أو المقال، ولا مانع من أن الله يجعل لهما تمييزاً يدركان به فيتحاجان، ولا يلزم من هذا التمييز

دوامه فيهما. **قوله: «أوثرت»**، على صيغة المجهول بمعنى: اختصصت. **قوله: «بالمتكبرين والمتجبرين»**، هما سواء من حيث اللغة فالثاني تأكيد للأول معنى، وقيل: المتكبر المتعظم بما ليس فيه، والمتجبر الممنوع الذي لا ينال إليه، وقيل: هو الذي لا يكترث بأمر. **قوله: «إلاّ ضعفاء الناس»**، وهم الذين لا يلتفت إليهم أكثر الناس لضعف حالهم ومسكنتهم واندفاعهم من أبواب الناس ومجالسهم. **قوله: «وسقطهم»**، بفتحتين أي: المتحقرون بين الناس الساقطون من أعينهم، هذا بالنسبة إلى ما عند الأكثر من الناس وبالنسبة إلى ما عند الله هم عظماء رفعاء الدرجات لكنهم بالنسبة إلى ما عند أنفسهم لعظمة الله عندهم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والذلة في عباده فوصفهم بالضعف والسقط بهذا المعنى صحيح، وأما معنى الحصر فبالنظر إلى الأغلب فإن أكثرهم الفقراء والمساكين والبله وأمثالهم، وأما غيرهم من أكابر الدارين فهم قليلون وهم أصحاب الدرجات العلى، وأما معنى: وغرثهم، في رواية مسلم فهم أهل الحاجة والفاقة والجوع، وهو بفتح الغين المعجمة والراء المفتوحة وبالثاء المثلثة، والغرث في الأصل الجوع، ويروى: عجزهم، بفتح العين والجيم جمع عاجز، ويروى: غرتهم بكسر الغين المعجمة وتشديد الراء وبالتاء المثناة من فوق وهم البله الغافلون الذين ليس لهم فكر وحذق في أمور الدنيا. **قوله: «حتى يضع رجله»**، لم يبين فيه الواضع من هو، وقد بينه في رواية مسلم حيث قال: حتى يضع الله رجله، والأحاديث يفسر بعضها بعضاً. **قوله: «ويزوى»**، على صيغة المجهول بالز اي: يضم بعضها إلى بعض فتجتمع وتلتقي على من فيها. **قوله: «ينشيء لها خلقاً»**، أي: يخلق للجنة خلقاً، وفي رواية مسلم من حديث أنس عن النبي ﷺ: يبقى من الجنة ما شاء الله تعالى أن يبقى ثم ينشيء الله لها خلقاً مما يشاء، وفي ورواية له: ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشيء الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة، قال النووي: هذا دليل لأهل السنة على أن الثواب ليس متوقفاً على الأعمال، فإن هؤلاء يخلقون حينئذ ويعطون في الجنة وما يعطون بغير عمل ومثله أمر الأطفال والمجانين الذين لم يعملوا طاعة قط. وكلهم في الجنة برحمة الله تعالى وفضله، وفيه دليل أيضاً على عظم سعة الجنة. فقد جاء في (الصحيح) «أن للواحد فيها مثل الدنيا عشرة أمثالها ثم يبقى فيها شيء لخلق ينشئهم الله تعالى لها». وفي (التوضيح) ويروى «أن الله لما خلقها، قال لها: امتدي فهي تتسع دائماً أسرع من النبل إذا خرج من القوس».

ثم اعلم أن هذه الأحاديث من مشاهير أحاديث الصفات، والعلماء فيها على مذهبين **أحدهما**: مذهب المفوضة وهو الإيمان بأنها حق على ما أراد الله، ولها معنى يليق به وظاهرها غير مراد وعليه جمهور السلف وطائفة من المتكلمين، **والآخر**: مذهب المؤولة وهو مذهب جمهور المتكلمين، على هذا اختلفوا في تأويل القدم والرجل، فقيل: المراد بالقدم هنا المتقدم وهو سائغ في اللغة، ومعناه: حتى يضع الله فيها من قدمه لها من أهل العذاب، وقيل: المراد قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه إلى ذلك المخلوق المعلوم أو ثم مخلوق اسمه القدم، وقيل: المراد به الموضع. لأن العرب تطلق اسم القدم على الموضع.

قال تعالى: ﴿لهم قدم صدق﴾ [يونس:٢] أي: موضع صدق فإذا كان يوم القيامة يلقي في النار من الأمم والأمكنة التي عصى الله عليها فلا تزال تستزيد حتى يضع الرب موضعاً من الأمكنة ومن الأمم الكافرة في النار فتمتلىء، وقيل: القدم قد يكون اسماً لما قدم من شيء، كما تسمى ما خبطت من الورق خبطاً، فعلى هذا من لم يقدم إلاّ كفراً أو معاصي على العناد والجحود فذاك قدمه وقدمه ذلك هو ما قدمه للعذاب والعقاب الحالين به، والمعاندون من الكفار هم قدم العذاب في النار، وقيل: المراد بوضع القدم عليها نوع من الزجر عليها والتسكين لها. كما يقول القائل لشيء يريد محوه وإبطاله، جملته تحت رجلي، ووضعته تحت قدمي. وقال الكرماني: يحتمل أن يعود الضمير إلى المزيد، ويراد بالقدم الآخر لأنه آخر الأعضاء أي: حتى يضع الله آخر أهل النار فيها، وأما الرواية التي فيها الرجل فقد زعم الإمام أبو بكر بن فورك أنها غير ثابتة عند أهل النقل، ورد عليه برواية (الصحيحين) بها. وقال ابن الجوزي: إن الرواية التي جاءت بلفظ الرجل تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم الجارحة. فرواها جماعة وإضافتهم إليه إضافة اختصاص، واختلف المؤولون فيه، فقيل: إن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول: وضعته تحت رجلي، وهذا قد مر في القدم، وقيل: المراد بها رجل بعض المخلوقين، وقيل: إنها اسم مخلوق من المخلوقين، وقيل: إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد كما يقال: قام في هذا الأمر على رجل، ومنهم من أنكر هذه الأحاديث كلها وكذبها، وهذا طعن في الثقات. وإفراط في رد (الصحاح) ومنهم من روى بعضها وأنكر أن يتحدث ببعضها وهو مالك، روى حديث النزول وأوله: وأنكر أن يتحدث بحديث: اهتز العرش لموت سعد بن معاذ، رضي الله تعالى عنه، ومنهم من تأولها تأويلاً يكاد يفضي فيه إلى القول بالتشبيه.

٢ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الغُرُوبِ﴾ [ق:٣٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وسبح بحمد ربك﴾ الآية، ووقع في بعض النسخ: باب ﴿فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها﴾ وقال بعضهم: كذا لأبي ذر في الترجمة: وفي سياق الحديث ولغيره. وسبح، بالواو فيهما وهو الموافق للتلاوة فهو الصواب، وعندهم أيضاً. وقيل الغروب، وهو الموافق لآية السورة قلت: لا حاجة إلى هذه التعسفات والذي في نسختنا هو نص القرآن في السورة المذكورة، وهو الذي عليه العمدة، فلأي ضرورة يحرف القرآن وينسب إلى أبي ذر أو غيره؟.

٣٧٢/ ٤٨٥١ ـــ **حدّثنا** إسْحاقُ بنُ إبْرَاهِيمَ عنْ جَرِيرٍ عنْ إسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بنِ أبي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بنِ عَبْدِ الله قَالَ كُنَّا جُلُوساً لَيْلَةً مَعَ النبيِّ ﷺ فَنَظَرَ إلَى القَمَرِ لَيْلَةَ أرْبَعَ عَشْرَةَ فَقَالَ **إنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هٰذا لا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَتِهِ فإنِ اسْتَطَعْتُمْ أنْ لا تُغْلَبُوا عَلَى صَلاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِها فَافْعَلُوا** ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الغُرُوبِ﴾.

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿وسبح بحمد ربك﴾ إلى آخره وإسحاق بن إبراهيم المعروف بابن راهويه، وجرير بن عبد الحميد وإسماعيل بن أبي خالد البجلي الكوفي، وقيس ابن أبي حازم بالحاء المهملة والزاي، واسمه عوف البجلي قدم المدينة بعدما قبض النبي ﷺ.

والحديث قد مر في كتاب الصلاة في: باب فضل صلاة العصر فإنه أخرجه هناك عن الحميدي، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «لا تضامون»، بالضاد المعجمة وتخفيف الميم من الضيم وبتشديدها من الضم، أي: لا يظلم بعضكم بعضاً بأن يستأثر به دونه أو لا يزاحم بعضكم بعضاً. **قوله: «فإن استطعتم»**، إلى آخره، يدل على أن الرؤية قد ترجى بالمحافظة على هاتين الصلاتين. وقال الكرماني: أما لفظ: فسبح، فهو بالواو ولا بالفاء والمناسب للسورة، وقبل الغروب لا غروبها، وقال بعضهم: لا سبيل إلى التصرف في لفظ الحديث، وإنما أورد الحديث هنا لاتحاد دلالة الآيتين انتهى. قلت: الذي قاله الكرماني هو الصحيح لأن قراءة: فسبح، بالفاء تصرف في القرآن، والحديث هنا بالواو، وفي النسخ الصحيحة كما في القرآن، وقد رواه ابن المنذر موافقاً للقرآن ولفظه عن إسماعيل بن أبي خالد بلفظ: ثم قرأ: ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾ والظاهر أن نسخة الكرماني كانت بالفاء وقبل غروبها، فلذلك قال ما ذكره.

٣٧٣/ ٤٨٥٢ ـــ حدّثنا آدَمُ حدَّثنا وَرْقَاءُ عنِ ابنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجاهِدٍ قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ أَمَرَهُ أَنْ يُسَبِّحَ فِي أَدْبَارِ الصَّلَواتِ كُلِّها يَعْنِي قَوْلَهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ.

آدم هو ابن أبي إياس، واسمه عبد الرحمن بن محمد أصله من خراسان سكن عسقلان، وورقاء، تأنيث الأورق بالواو والراء ابن عمر الخوارزمي بن أبي إياس، واسمه عبد الله، واسم أبي نجيح يسار. ضد اليمين المكي.

قوله: «قال ابن عباس»، وفي كثير من النسخ قال قال ابن عباس. **قوله: «أمره»**، أي: أمر الله النبي ﷺ أن يسبح، والمراد من التسبيح هذا حقيقة التسبيح لا الصلاة ولهذا فسره بقوله: يعني قوله: وأدبار السجود، يعني: أدبار الصلوات، وتطلق السجدة على الصلاة بطريق ذكر الجزء وإرادة الكل.

سُورَةَ وَالذَّارِيَاتِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الذاريات، وهي مكية كلها. قاله مقاتل: وغيره، وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الأحقاف وقيل: سورة الغاشية، وهي ألف ومائتان وسبعة وثمانون حرفاً، وثلاثمائة وستون كلمة، وستون آية.

قوله: «والذاريات»، قسم على ما نذكره إن شاء الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت لغير أبي ذر البسملة ولا قوله: سورة.

قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلامُ الذَّارِياتُ الرِّياحُ

أي: قال علي بن أبي طالب: المراد بالذاريات الرياح، وكذا وقع في رواية الأكثرين، ووقع في رواية أبي ذر. وقال علي: الذاريات الرياح، رواه أبو محمد الحنظلي عن أبي سعيد الأشج حدثنا عقبة بن خالد السكوني حدثنا سعيد بن عبيد الطائي عن علي بن ربيعة أن عبد الله بن الكواء سأل علياً، رضي الله تعالى عنه، ما الذاريات، قال: الريح. قال أبو محمد: روي عن ابن عباس وابن عمر ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير وقتادة والسدي وخصيف مثل ذلك، وروى ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي حسين سمعت أبا الطفيل قال: سمعت ابن الكواء سأل علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه، عن ﴿الذاريات ذروا﴾ [الذاريات:١] قال: الرياح، وعن ﴿الحاملات وقرا﴾ [الذاريات:٢] قال السحاب: وعن ﴿الجاريات يسرا﴾ [الذاريات:٣] قال السفن، وعن: ﴿المدبرات أمرا﴾ قال: الملائكة وصححه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل. وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبي الطفيل، قال: شهدت علياً، رضي الله تعالى عنه، وهو يخطب وهو يقول: سلوني، فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلاَّ حدثتكم به، وسلوني عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلاَّ وأنا أعلم بليل أنزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل، فقال ابن الكواء، وأنا بينه وبين علي وهو خلفي، فقال: ﴿فالذاريات ذورا﴾ فذكر مثله، وقال فيه: ويلك سل تفقهاً ولا تسأل تعنتاً.

وَقَالَ غَيْرُهُ تَذْرُوهُ تُفَرِّقُهُ

أي: قال غير علي، رضي الله تعالى عنه، في قوله تعالى: ﴿تذروه الرياح﴾ [الذاريات:٥] تفرقه وهذا في سورة الكهف، وهو قوله عز وجل: ﴿فأصبح هشيماً تذروه الرياح﴾ [الكهف:٤٥] وإنما ذكره هنا لأجل قوله: والذاريات، يقال ذرت الريح التراب تذروه ذرواً. وقال الجوهري: ذرت الريح التراب، وغيره تذروه وتذريه ذرواً وذرياً أي: نسفته.

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلا تُبْصِرُونَ﴾ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ فِي مَدْخَلٍ وَاحِدٍ يَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعَيْنِ

أي: وفي أنفسكم آيات أفلا تبصرون أفلا تنظرون بعين الاعتبار، ولأنه أمر عظيم حيث تأكل وتشرب من موضع واحد ويخرج من موضعين أي: القبل والدبر.

فَرَاغَ فَرَجَعَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين﴾ [الذاريات:٢٦] وفسر: «فراغ» بقوله: «فرجع» وكذا قال الفراء، وفي التفسير: فراغ فعدل، ومال إبراهيم، عليه الصلاة والسلام، وعن الفراء لا ينطق بالروغ حتى يكون صاحبه مخيفاً لذهابه أو مجيئه.

فَصَكَّتْ فَجَمَعَتْ أَصَابِعَها فَضَرَبَتْ جَبْهَتَهَا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها﴾ [الذاريات:٢٩] الآية، وفسر: **«فصكت»** بقوله: **«فجمعت»** إلى آخره، وهو قول الفراء بلفظه، وفي رواية أبي ذر، جمعت بغير فاء، حدثنا سعيد بن منصور من طريق الأعمش عن مجاهد في قوله: فصكت وجهها، قال: فضربت بيدها على جبينها. وقالت: يا ويلتاه. **قوله: «في صرة»**، أي: في صيحة.

وَالرَّمِيمُ نَبَاتُ الأَرْضِ إِذَا يَبِسَ ودِيسَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم﴾ [الذاريات:٤٢] وفسر: **«الرميم»** بقوله: **«نبات الأرض إذا يبس»** أي: جف قوله: **«وديس»** بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف وبالسين المهملة، مجهول الفعل الماضي من الدوس وهو وطء الشيء بالقدم حتى يتفتت، وأصله: دوس نقلت حركة الواو إلى الدال بعد سلب ضمتها ثم قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها، وتفسيره منقول عن الفراء وعن ابن عباس: كالرميم كالشيء الهالك، وعن أبي العالية: كالتراب المدقوق، وقيل: أصله من العظم البالي.

لَمُوسِعُونَ أَيْ لَذُو وِسْعَةٍ وَكَذَلِكَ عَلَى المُوسِعِ قَدَرُهُ يَعْنِي القَوِيَّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والسماء بنيناها بأييد، وإنا لموسعون﴾ [الذاريات:٤٧] وفسر: **«الموسعون»** بقوله: **«لذو سعة»** لخلقنا وعن ابن عباس: لقادرون، وعنه: لموسعون الرزق على خلقنا، وعن الحسن: المطيقون. **قوله: «وكذلك»** ﴿وعلى الموسع قدره﴾ [البقرة:٢٣٦] أي: وكذلك في معنى: لموسعون، قوله: وعلى الموسع قدره، والحاصل أنه عبارة عن السعة والقدرة.

الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالأُنْثَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن كل شيء خلقنا زوجين﴾ [الذاريات:٤٩] والزوجان: الذكر والأنثى من جميع الحيوانات، وفي التفسير: زوجين صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والأرض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والوعر والشتاء والصيف والإنس والجان والكفر والإيمان والشقاوة والسعادة والحق والباطل والذكر والأنثى والدنيا والآخرة.

وَاخْتِلافُ الأَلْوَانِ حُلْوٌ وَحَامِضٌ فَهُمَا زَوْجَانِ

الظاهر أنه أشار بقوله: **«واختلاف الألوان»** إلى قوله تعالى: ﴿وألوانكم﴾ في سورة الروم، وهو قوله تعالى: ﴿ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين﴾ [الروم:٢٢] ومن جملة آياته، عز وجل، اختلاف ألوان بني آدم

وهو الاختلاف في تنويع ألوانهم إذ لو تشاكلت وكانت نوعاً واحداً لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وكذلك اختلاف الألوان في كل شيء، وكذا الاختلاف في المطعومات حتى في طعوم الثمار، فإن بعضها حلو وبعضها حامض، أشار إليه بقوله: «**حلو وحامض**» قوله: «**فهما زوجان**»، أي: الحلو والحامض، وأطلق عليهما زوجان لأن كلاً منهما يقابل الآخر بالضدية كما في الذكر والأنثى، فإن الذكر يقابل الأنثى بالذكورة وهي ضد الأنوثة ولم أر أحداً من الشراح خصوصاً المدعي منهم حرر هذا الموضع.

فَفِرُّوا إلَـى اللهِ مِنَ اللهِ إلَـيْهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ففروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين﴾ [الذاريات:٥٠] وفسره بقوله: «**من الله إليه**» يعني: من معصيته إلى طاعته أو من عذابه إلى رحمته، وكذا قاله الفراء، وفي التفسير أي: فاهربوا من عذاب الله إلى ثوابه بالإيمان ومجانبة العصيان. وعن أبي بكر الوراق، فروا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمٰن.

إلاَّ لِيَعْبُدُونِ مَا خَلَقْتُ أهْلَ السَّعَادَةِ مِنْ أهْلِ الفَرِيقَيْنِ إلاَّ لِيُوحِّدُونِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ خَلَقَهُمْ لِيَفْعَلُوا فَفَعَلَ بَعْضٌ وَتَرَكَ بَعْضٌ وَلَيْسَ فِيهِ حُجَّةٌ لأهْلِ القَدَرِ.

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ [الذاريات:٥٦] **قوله**: «**إلا ليعبدون**» كذا ابتداء الكلام عند الأكثرين، وفي رواية أبي ذر من أول الآية. ﴿ما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ والمعنى بحسب الظاهر: ما خلقت هذين الفريقين إلاَّ ليوحدوني، ولكن فسره البخاري بقوله: ما خلقت أهل السعادة من أهل الفريقين أي: الجن والإنس إلاَّ ليوحدون، وإنما خصص السعداء من الفريقين لتظهر الملازمة بين العلة والمعلول، فلو حمل الكلام على ظاهره لوقع التنافي بينهما، وهو غير جائز، وعن هذا قال الضحاك وسفيان: هذا خاص لأهل عبادته وطاعته، دليله قراءة ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين، وعن علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه، معناه: إلاَّ لآمرهم بعبادتي وأدعوهم إليها، واعتمد الزجاج على هذا، ويؤيده قوله تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله﴾ [البينة:٥] فإن قلت: كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيئته؟ قلت: قد تذللوا لقضائه الذي قضى عليهم لأن قضاءه جار عليهم لا يقدرون على الامتناع منه إذا نزل بهم، وإنما خالفه من كفر في العمل بما أمر به، فأما التذلل لقضائه فإنه غير ممتنع. **قوله**: «**وقال بعضهم خلقهم ليفعلوا**»، أي: التوحيد ففعل بعض منهم وترك بعض، هذا قول الفراء. فإن قلت: ما الفرق بين هذين التأويلين؟ قلت: الأول لفظ عام أريد به الخصوص وهو أن المراد أهل السعادة من الفريقين، والثاني على عمومه بمعنى خلقهم معدين لذلك. لكن منهم من أطاع ومنهم من عصى، ومعنى الآية في الجملة أن الله تعالى لم يخلقهم للعبادة خلق جبلة واختيار، وإنما خلقهم لها خلق تكليف واختيار. فمن وفقه وسدده أقام العبادة التي خلق لها، ومن خذله وطرده حرمها وعمل بما خلق له كقوله ﷺ اعملوا

فكل ميسر لما خلق له، وفي نفس الأمر: هذا سر لا يطلع عليه غير الله تعالى، وقال: ﴿لا يسأل عما يفعل وهم يسألون﴾ [الأنبياء:٢٣] **قوله: «وليس فيه حجة لأهل القدر»**، أي: المعتزلة وهم احتجوا بها على أن إرادة الله تعالى لا تتعلق إلاَّ بالخير، وأما الشر فليس مراداً له، وأجاب أهل السنة بأنه لا يلزم من كون الشيء معللاً بشيء أن يكون ذلك الشيء أي: العلة مراداً ولا يلزم أن يكون غيره مراداً. قالوا: أفعال الله لا بد أن تكون معللة أجيب: بأنه لا يلزم من وقوع التعليل وجوبه، ونحن نقول: بجواز التعليل قالوا: أفعال العباد مخلوقة لهم لإسناد العباد إليهم أجيب بأنه لا حجة لهم فيه لأن الإسناد من جهة الكسب وكون العبد محلاً لها.

وَالذَّنُوبُ: الدَّلْوُ العَظِيمُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإن للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون﴾ [الذاريات:٥٩] وهذا التفسير الذي فسره من حيث اللغة فإن الذنوب في اللغة: الدلو العظيم، المملوء ماء وأهل التفسير اختلفوا فعن مجاهد: سبيلاً، وعن النخعي ظرفاً وعن قتادة وعطاء، عذاباً. وعن الحسن دولة، وعن الكسائي: خطأ وعن الأخفش نصيباً.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ ذَنُوباً سَجْلاً

أي: قال مجاهد في تفسير ذنوباً سجلاً، وهو المراد هنا، وفي بعض النسخ وقع هذا بعد قوله: صرة صيحة، وهو تخبيط من الناسخ، والسجل، بفتح السين المهملة وسكون الجيم وباللام. هو الدلو الممتلىء ماء. ثم استعمل في الحظ والنصيب.

صَرَّةٍ صَيْحَةٍ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم﴾ وفسر الصرة بالصيحة وكذا روي عن مجاهد.

العَقِيمُ الَّتِي لا تَلِدُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالت عجوز عقيم﴾ هي: سارة، وكانت لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم، صلوات الله عليه، يومئذ ابن مائة سنة.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: والحُبُكُ اسْتِوَاؤُها وَحُسْنُها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والسماء ذات الحبك﴾ [الذاريات:٧] وفسر الحبك باستواء السماء وحسنها، وكذا روى ابن أبي حاتم عن الأشج: حدثنا ابن فضيل أخبرنا عطاء بن السائب عن سعيد عن ابن عباس وقتادة والربيع: ذات الخلق الحسن المستوي، وكذا قال عكرمة، وقال: ألم تر إلى النساج نسج الثوب وأجاد نسجه. قيل: ما أحسن حبكه؟ وعن الحسن: حبكت بالنجوم، وعن سعيد بن جبير: ذات الزينة، وعن مجاهد: هو المتقن البنيان،

وعن الضحاك: ذات الطرائق ولكنها تبعد عن الخلائق فلا يرونها.

فِي غَمْرَةٍ فِي ضَلالَتِهِمْ يَتَمَادَوْنَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون﴾ [الذاريات: ١٠، ١١] وفسر الغمرة بالضلالة، وقيل: الغمرة الشبهة والغفلة، وفي بعض النسخ: في غمرة في ضلالة يتمادون يتطاولون. **قوله: «ساهون»**، أي: لاهون.

وَقَالَ غَيْرُهُ: تَوَاصَوْا تَوَاطَؤُوا

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أتواصوا به بل هم قوم طاغون﴾ [الذاريات: ٥٣] وفسر: **«تواصوا»** بقوله: **«تواطؤوا»** وأخرجه ابن المنذر من طريق أبي عبيدة بقوله: تواطؤوا عليه. وأخرجه بعضهم عن بعض، قال الثعلبي: أوصى بعضهم بعضاً بالتكذيب وتواصوا عليه، والألف فيه ألف التوبيخ.

وَقَالَ: مُسَوَّمَةً مُعَلَّمَةً مِنَ السِّيمَا

أي: قال غير ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين﴾ [الذاريات: ٣٣، ٣٤] وفسر: **«مسومة»** بقوله: **«معلمة من السيما»** وهي من السومة وهي العلامة.

قُتِلَ الخَرَّاصُونَ: لُعِنُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿قتل الخراصون﴾ [الذاريات: ١٠] أي: لعنوا، ووقع هذا في بعض النسخ، وعن ابن عباس: الخراصون المرتابون، وعن مجاهد: هم الكهنة. وقد وقع هنا تقديم وتأخير في بعض التفاسير في النسخ، ولم يذكر في هذه السورة حديثاً مرفوعاً والظاهر أنه لم يجد شيئاً منه على شرطه.

سُورَةُ والطُّور

أي: هذا في تفسير بعض سورة الطور، بدون الواو، وفي بعض النسخ: ومن سورة الطور وقال أبو العباس: مكية كلها. وذكر الكلبي أن فيها آية مدنية. وهي قوله: ﴿إن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ [الطور: ٤٧] زعم أنها نزلت فيمن قتل ببدر من المشركين، وهي ألف وخمسمائة حرف، وثلاثمائة واثنتا عشرة كلمة وتسع وأربعون آية. وقال الثعلبي: كل جبل طور ولكن الله عز وجل، يعني بالطور هنا الجبل الذي كلم الله عليه موسى، عليه السلام، بالأرض المقدسة وهو بمدين واسمه زبير، وقال مقاتل بن حيان: هما طوران، يقال لأحدهما طورزيتا وللآخر تينا لأنهما ينبتان الزيتون والتين، ولما كذب كفار مكة أقسم الله بالطور وهو الجبل بلغة النبط الذي كلم الله عليه موسى، عليه السلام، بالأرض المقدسة. وقال الجوزي: وهو طور سيناء، وقال أبو عبد الله الحموي في كتابه (المشترك)

طورزيتا مقصوراً علم لجبل بقرب رأس عين، وطورزيتا أيضاً جبل بالبيت المقدس، وفي الأثر: مات بطورزيتا سبعون ألف نبي قتلهم الجوع، وهو شرقي وادي سلوان، والطور أيضاً علم لجبل بعينه مطل على مدينة طبرية بالأردن، والطور أيضاً جبل عند كروة تشتمل على عدة قرى بأرض مصر بين مصر وجبل فاران، وطور سينا قيل: جبل بقرب أيله، وقيل: هو بالشام وسيناء حجارية، وقيل: شجر فيه وطور عبدين اسم لبلدة من نصيبين في بطن الجبل المشرف عليها المتصل بجبل الجودي، وطور هارون، عليه السلام، علم لجبل مشرف في قبل البيت المقدس فيه فيما قبل قبر هارون، عليه السلام.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر وحده.

وَقَالَ قَتَادَةَ مَسْطُور مَكْتُوب

أي: قال قتادة في قوله تعالى: ﴿وكتاب مسطور﴾ [الطور:٢] أي: مكتوب، وسقط هذا من رواية أبي ذر وثبت للباقين في التوحيد ووصله البخاري في كتاب خلق الأفعال من طريق سعيد عن قتادة.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ الطُّورُ الجَبَلُ بِالسُّرْيَانِيَةِ

رواه عنه ابن أبي نجيح، وفي (المحكم) الطور الجبل وقد غلب على طور سينا جبل بالشام وهو بالسريانية طورى والنسبة إليه طورى وطوراني، وقد ذكرنا فيه غير ذلك عن قريب.

رَقٌّ مَنْشُور: صَحِيفَةٍ

قال مجاهد أيضاً: والرق الجلد، وقيل: هو اللوح المحفوظ، وعن الكلبي: هو ما كتب الله لموسى، عليه السلام، فيه التوراة وموسى، عليه السلام، يسمع صرير القلم وكان كلما مر القلم بمكان حرفه إلى الجانب الآخر كان كتاباً له وجهان، وقيل: دواوين الحفظة التي أثبتت فيها أعمال بني آدم، وقيل: هو ما كتب الله في قلوب أوليائه من الإيمان بيانه قوله: **﴿كتب في قلوبهم الإيمان﴾** [المجادلة:٢٢].

وَالسَّقْف المَرْفُوعِ صماءٌ

سقط هذا لأبي ذر، وذكر في بدء الخلق سماها سقفاً لأنها للأرض كالسقف للبيت، دليله قوله تعالى: ﴿وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً﴾ [الأنبياء:٣٢].

المَسْجُورِ: المُوقِدِ

وقع في رواية الحموي والنسفي: الموقر، بالراء والأول هو المشهور رواه الطبري من

طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، قال: الموقد يعني بالدال، وروى الطبري أيضاً من طريق سعيد عن قتادة المسجور المملوء، وعن علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه، في قوله تعالى: ﴿والبحر المسجور﴾ [الطور:٦] هو بحر تحت العرش غمره كما بين سبع سموات إلى سبع أرضين وهو ماء غليظ يقال له: بحر الحيوان يمطر العباد بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً فينبتون في قبورهم.

وَقَالَ الحَسَنُ: تُسْجَرُ حَتَّى يَذْهَبَ مَاؤُها فَلا يَبْقَى فِيهِا قَطْرَةٌ

أي: قال الحسن البصري: تسجر البحار حتى يذهب ماؤها، رواه الطبري من طريق سعيد عن قتادة في **قوله تعالى: «وإذا البحار سجرت»**، [التكوير:٦].

وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَلَتْناهُمْ نَقَصْناهُمْ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾ [الطور:٢١] أي: ما نقصناهم من الألت وهو النقص والبخس، وقال الثعلبي، عن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: **إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه** ثم قرأ: ﴿والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم﴾.

وَقَالَ غَيْرُهُ تَمُورُ: تَدُورُ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿يوم تمور السماء موراً﴾ [الطور:٩] أي: تدور دوراً كدوران الرحى وتكفأ بأهلها تكفؤ السفين ويموج بعضها في بعض، وأصل المور الاختلاف والاضطراب، وجاء عن مجاهد أيضاً: تدرو دوراً، رواه الطبري من طريق ابن أبي نجيح عنه.

أَحْلامُهُمْ: العُقُولُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون﴾ [الطور:٣٢] وهكذا فسره ابن زيد بن أسلم. ذكره الطبري عنه.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ: البَرُّ اللَّطِيفُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إنه هو البر الرحيم﴾ [الطور:٢٨] وفسر البر باللطيف، وسقط هذا هنا في رواية أبي ذر وثبت في التوحيد.

كِسْفاً: قِطْعاً

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً﴾ [الطور:٤٤] الآية وفسر الكسف بالقطع، بكسر القاف جمع قطعة، وقال أبو عبيدة، الكسف جمع كسفة مثل السدر جمع سدرة، وإنما ذكر قوله ساقطاً على اعتبار اللفظ، ومن قرأ بالسكون على التوحيد

فجمعه أكساف وكسوف.

المنُونُ المَوْتُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون﴾ [الطور: ٣٠] وفسر: المنون بالموت، وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿ريب المنون﴾ قال: الموت.

وَقَالَ غَيْرُهُ: يَتَنَازَعُونَ: يَتَعَاطَوْنَ

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها ولا تأثيم﴾ [الطور:٢٣] وفسر: **«يتنازعون»** بقوله: **«يتعاطون»** وكذا فسره أبو عبيدة وزاد فيه: يتداولون. **قوله: «كأساً»** أي: إناء فيه خمر **«لا لغو فيها»** قال قتادة: هو الباطل وعن مقاتل بن حبان: لا فضول فيها، وعن ابن زيد: لا سباب ولا تخاصم فيها، وعن عطاء: أي لغو يكون في مجلس محله جنة عدن والساقي فيه الملائكة وشربهم على ذكر الله وريحانهم تحية من عند الله مباركة طيبة والقوم أضياف الله تعالى.

٣٧٤/٤٨٥٣ ـــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ يُوسُفَ أخبرنا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بن عَبْدِ الرَّحْمٰنِ ابنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسولُ الله ﷺ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ البَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتابٍ مَسْطُورٍ.

مطابقته للسورة، ظاهرة، ومحمد بن عبد الرحمن هو المشهور بيتيم عروة بن الزبير، وأم سلمة أم المؤمنين اسمها هند. والحديث قد مر في كتاب الحج في: باب المريض يطوف راكباً، ومضى الكلام فيه هناك. **قولها: «شكوت»** أي: شكوت مرضي.

٣٧٥/٤٨٥٤ ـــ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثُونِي عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ ابنِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِم عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ الله عنه قَالَ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي المَغْرِبِ بِالطُّورِ فَلَما بَلَغَ هٰذِهِ الآيَةَ: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الخَالِقُونَ أَمْ خَلَقُوا السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ بَلْ لا يُوقِنُونَ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ المُسَيْطِرُونَ﴾ [الطور:٣٥-٣٧] كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ.

قَالَ سُفْيَانُ فَأَمَّا أَنَا فَإِنَّمَا سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بنِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي المَغْرِبِ بِالطُّورِ لَمْ أَسْمَعْهُ زَادَ الَّذِي قَالُوا لِي.

مطابقته للسورة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير، وسفيان هو ابن عيينة، والزهري هو محمد بن مسلم، ومحمد بن جبير ابن مطعم القرشي أبو سعيد النوفلي. يروي عن أبيه جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي.

قوله: «حدثوني عن الزهري»، اعترض الإسماعيلي هنا بالذي رواه من طريق عبد الجبار بن العلاء وابن أبي عمر. كلاهما عن ابن عيينة: سمعت الزهري قال مصرحاً عنه بالسماع، وهما ثقتان. قيل: هذا لا يرد لأنهما ما أوردا من الحديث إلاَّ القدر الذي ذكر الحميدي عن سفيان أنه سمعه من الزهري بخلاف الزيادة التي صرح الحميدي عنه بأنه لم يسمعها من الزهري، وإنما بلغته عنه بواسطة. **قوله: «فلما بلغ هذه الآية»**، إلى آخر الزيادة التي قال سفيان إنه لم يسمعها عن الزهري، وإنما حدثوها عنه أصحابه. **قوله: «أم خلقوا من غير شيء»**، كلمة أم ذكرت في هذه السورة في خمسة عشر موضعاً متوالية متتابعة، ومعنى: ﴿أم خلقوا من غير شيء﴾ [الطور:٣٥] من غير تراب. قاله ابن عباس، وقيل: من غير أب وأم كالجماد لا يعقلون ولا يقوم لله عليهم حجة، أليس خلقوا من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة؟ قاله عطاء. وقال ابن كيسان: معناه أم خلقوا عبثاً وتركوا سدًى لا يؤمرون ولا ينهون أم هم الخالقون لأنفسهم؟ فإذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً. **قوله: «أم خلقوا السموات والأرض»** [الطور:٣٦] يعني: إن جاز أن يدعوا خلق أنفسهم فليدعوا خلق السموات والأرض، وذلك لا يمكنهم، فقامت الحجة عليهم، ثم أضرب عن ذلك بقوله: **«بل لا يوقنون»** إشارة إلى أن العلة التي عاقتهم عن الإيمان هي عدم اليقين الذي هو موهبة من الله وفضل ولا يحصل إلا بتوفيقه. **قوله: «أم عندهم خزائن ربك»**، [الطور:٣٧] قال ابن عباس: المطر والرزق، وعن عكرمة: النبوة، وقيل: علم ما يكون. **قوله: «أم هم المسيطرون»**، أي: أم هم المسلطون الجبارون، قاله أكثر المفسرين، وعن عطاء أم هم أرباب قاهرون، وعن أبي عبيدة تسيطرت عليّ، أي: اتخذتني خولاً لك. **قوله: «قال: كاد قلبي»**، أي: قال جبير بن مطعم: قارب قلبي الطيران، وقال الخطابي: كان انزعاجه عند سماع الآية لحسن تلقيه معناها ومعرفته بما تضمنته من بليغ الحجة.

قوله: «قال سفيان»، هو ابن عيينة. **قوله: «لم أسمعه»**، أي: لم أسمع الزهري **«زاد الذي قالوا لي»** يعني: بالبلاغ، والضمير في: زاد، يرجع إلى الزهري. وقوله: **«الذي قالوا لي»** في محل النصب مفعوله فافهم.

سُورَةُ وَالنَّجْمِ

أي: هذا تفسير بعض سورة النجم، وهي مكية. قال مقاتل: غير آية نزلت في نبهان التمار وهي: ﴿والذين يجتنبون كبائر الإثم﴾ [النجم:٣٢] وفيه رد لقول أبي العباس في (مقامات التنزيل) وغيره. مكية بلا خلاف. وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الإخلاص وقيل سورة عبس، وهي ألف وأربعمائة حرف، وثلاثمائة وستون كلمة، واثنتان وستون آية. والواو في: والنجم، للقسم، والنجم: الثريا. قاله ابن عباس والعرب تسمي الثريا نجماً وإن كانت في العدد نجوماً. وعن مجاهد نجوم السماء كلها حين تغرب لفظه واحد ومعناه جمع، وسمي الكوكب نجماً لطلوعه، وكل طالع نجم. **قوله: ﴿إذا هوى﴾** أي: إذا غاب وسقط قوله: ﴿ما

ضل صاحبكم﴾ جواب القسم والصاحب هو محمد ﷺ.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر. ولم يثبت لغيره أيضاً لفظ: سورة.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ذُو مِرَّةٍ: ذُو قُوَّةٍ

أيَ: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ذو مرة فاستوى﴾ [النجم:٦] أي: ذو قوة شديدة، وعن أبي عبيدة: ذو شدة، وهو جبريل، عليه السلام، وعن عباس: ذو خلق حسن، وعن الكلبي: من قوة جبريل، عليه السلام، أنه اقتلع قريات قوم لوط، عليه السلام، من الماء الأسود وحملها على جناحه ورفعها إلى السماء ثم قلبها، وأصل المرة من أمررت الحبل إذا أحكمت فتله. **قوله: «فاستوى»** يعني: جبريل، وهوى. أي: محمد، عليه السلام، يعني: استوى مع محمد، عليهما السلام، ليلة المعراج بالأفق الأعلى وهو أقصى الدنيا عند مطلع الشمس في السماء.

قَابَ قَوْسَيْنِ حَيْثُ الوَتَرُ مِنَ القَوْسِ

هذا سقط من أبي ذر، وعن أبي عبيدة، أي قدر قوسين أو أدنى، أي: أقرب، وعن الضحاك، ثم دنا محمد ﷺ من ربه عز وجل فتدلى فأهوى بالسجود، فكان منه قاب قوسين أو أدنى، وقيل: معناه بل أدنى أي: بل أقرب منه، وقيل: ثم دنى محمد ﷺ من ساق العرش فتدلى أي: جاوز الحجب والسرادقات لا نقلة مكان وهو قائم بإذن الله، عز وجل، وهو كالمتعلق بالشيء لا يثبت قدمه على مكان، والقاب والقاد والقيد، عبارة عن مقدار الشيء، والقاب ما بين القبضة والشية من القوس، وقال الواحدي: هذا قول جمهور المفسرين إن المراد القوس التي يرمى بها. قال: وقيل: المراد بها الذراع لأنه يقاس بها الشيء. **قلت:** يدل على صحة هذا القول ما رواه ابن مردويه بإسناد صحيح عن ابن عباس قال: القاب القدر، والقوسين الذراعين، وقد قيل: إنه على القلب، والمراد: فكان قابي قوس.

ضِيزَى: عَوْجَاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تلك إذاً قسمة ضيزى﴾ [النجم:٢٢] وفسره بقوله: **«عوجاء»** وهو مروي عن مقاتل، وعن ابن عباس وقتادة: قسمة جائرة حيث جعلتم لربكم من الولد ما تكرهون لأنفسكم وعن ابن سيرين: غير مستوية أن يكون لكم الذكر ولله الإناث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وَأَكْدَى قَطَعَ عَطَاءَهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أفرأيت الذي تولى وأعطى قليلاً وأكدى﴾ [النجم:٣٣، ٣٤] وفسر: **«أكدى»** بقوله: **«قطع عطاءه»** نزلت في الوليد ابن المغيرة. قال مقاتل: يعني

أعطى الوليد قليلاً من الخير بلسانه ثم أكدى، أي: قطعه ولم يتم عليه، وعن ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك. نزلت في عثمان بن عفان، رضي الله عنه، وله قصة تركناها لطولها، وأصل أكدى، من الكدية وهو حجر يظهر في البئر ويمنع من الحفر ويوئس من الماء، ويقال: كديت أصابعه إذا بخلت، وكديت يده إذا كلت فلم تعمل شيئاً.

رَبُّ الشِّعْرَى: هُوَ مِرْزَمُ الجَوْزَاءِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإنه هو رب الشعرى﴾ [النجم:٤٩] وقال الشعرى مرزم الجوزاء، بكسر الميم وسكون الراء وفتح الزاي وهو الكوكب الذي يطلع وراء الجوزاء، وهما شعريان: الغميصاء، مصغر الغمصاء بالغين المعجمة والصاد المهملة وبالمد، والعبور. فالأولى في الأسد والثاني في الجوزاء، وكانت خزاعة تعبد الشعرى العبور. وقال أبو حنيفة الدينوري في (كتاب الأنواء) العذرة والشعرى العبور والجوزاء في نسق واحد، وهن نجوم مشهورة، قال: وللشعرى ثلاثة أزمان إذا رؤيت غدوة طالعة فذاك صميم الحر، وإذا رؤيت عشياً طالعة فذاك صميم البرد، ولها زمان ثالث وهو وقت نوئها وأحد كوكبي الذراع المقبوضة هي الشعرى الغميصاء، وهي تقابل الشعرى العبور والمجرة بينهما، ويقال لكوكبها الآخر الشمالي المرزم، مرزم الذراع، وهما مرزمان هذا والآخر في الجوزاء، وكانت العرب تقول: انحدر سهيل فصار يمانياً فتبعته الشعرى فعبرت إليه المجرة. وأقامت الغميصاء بكت عليه حتى غمصت عينها. قال: والشعريان الغميصاء والعبور يطلعان معاً.

الَّذِي وَفَّى وَفَّى مَا فُرِضَ عَلَيْهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإبراهيم الذي وفى﴾ [النجم:٣٧] وفسر قوله: ﴿إبراهيم الذي وفى﴾ بقوله: وفّى ما فرض عليه من الأمر، ووفى بالتشديد أبلغ من وفى بالتخفيف، لأن باب التفعيل فيه المبالغة، وعن ابن عباس وأبي العالية: أوفى أدى أن﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ [الأنعام:١٦٤] وعن الزجاج: وفى بما أمر به وما امتحن به من ذبح ولده وعذاب قومه.

أَزِفَتِ الآزِفَةُ: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أزفت الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة﴾ [النجم:٥٧، ٥٨] وفسر قوله تعالى: ﴿أزفت الآزفة﴾ بقوله: «**اقتربت الساعة**» وروي عن مجاهد كذلك، وسقط هذا هنا في رواية أبي ذر. ويأتي في التوحيد إن شاء الله تعالى. **قوله: «كاشفة»**، أي: مظهرة مقيمة، والهاء فيه للمبالغة.

سَامِدُونَ البَرْطَمَةُ، وَقَالَ عِكْرِمَةُ يَتَغَنَّوْنَ بِالحِمْيَرِيَّةِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿تضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون﴾ [النجم:٦٠، ٦١]

وقال: «**سامدون البرطمة**» بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الطاء المهملة والميم، كذا في رواية الأكثرين، وفي رواية الحموي والأصيلي والقابسي، البرطنة، بالنون بدل الميم، ومعناه الإعراض، وقال ابن عيينة: البرطمة هكذا ووضع ذقنه في صدره، وعن مجاهد: سامدون غضاب متبرطمون، فقيل له: ما البرطمة، فقال الإعراض، ويقال: البرطمة الانتفاخ من الغضب، ورجل مبرطم متكبر، وقيل: هو الغناء الذي لا يفهم، وفي التفسير: سامدون لاهون غافلون، يقال: دع عنك سمودك. أي: لهوك، وهو لغة أهل اليمن للاهي، وعن الضحاك: أشرون بطرون. **قوله**: «**وقال عكرمة**»، هو مولى ابن عباس: معنى سامدون يتغنون بلغة الحمير، رواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن نجيح عن عكرمة.

وَقَالَ إبْرَاهِيمُ أَفَتُمَارُونَهُ أَفَتُجادِلُونَهُ وَمَنْ قَرَأَ أَفَتَمْرُونَهُ يَعْنِي أَفَتَجْحَدُونَهُ.

أي: قال إبراهيم النخعي في قوله تعالى: ﴿أفتمارونه على ما يرى﴾ وفسره بقوله: «**أفتجادلونه**» من المراء وهو الملاحاة والمجادلة، واشتقاقه من مري الناقة كان كل واحد من المتجادلين بمري ما عند صاحبه، ويقال: مريت الناقة مرياً إذا مسحت ضرعها لتدر، وهكذا رواه قوم منهم سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم. **قوله**: «**ومن قرأ: أفتمرونه**»، بفتح التاء وسكون الميم وهي قراءة حمزة والكسائي وخلف ويعقوب على معنى: أفتجحدونه، واختاره أبو عبيدة. وقال لأنهم لم يماروه وإنما جحدوا. وتقول العرب: مريت الرجل حقه إذا جحدته، وفي رواية الحموي: أفتجحدون، بغير ضمير.

مَا زَاغَ البَصَرُ بَصَرُ مُحَمَّدٍ ﷺ: وَمَا طَغَى وَلا جَاوَزَ مَا رَأَى

هذا ظاهر. وفي التفسير أي: ما جاوز ما أمر به ولا مال عما قصد له، وفي رواية أبي ذر، وقال: ما زاغ البصر، ولم يعين القائل، وهو قول الفراء، يقال ما عدل يميناً ولا شمالاً ولا زاد ولا تجاوز، وهذا وصف أدب النبي ﷺ.

فَتَمَارَوْا: كَذَّبُوا

هذا ليس في هذه السورة بل في سورة القمر التي تلي هذه السورة، ولعل هذا من تخبيط النساخ، ومعنى: «**تماروا: كذبوا**» وقال الكرماني: تتمارى تكذب، وقال بعضهم بعد أن نقل كلام الكرماني: ولم أقف عليه. قلت: لا حاجة إلى وقوفه عليه، بل هذه اللفظة في هذه السورة. وهو قوله تعالى: ﴿فبأي آلاء ربك تمارى﴾ [النجم:٥٥] أي: فبأي نعمائه عليك تتمارى أي: تشك وتجادل، والخطاب للإنسان على الإطلاق، وفي (تفسير النفسي) الخطاب لرسول الله ﷺ، ولا يعجبني هذا. والله أعلم.

وَقَالَ الحَسَنُ: إذَا هَوَى: غَابَ

أي: قال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿والنجم إذا هوى﴾ [النجم:١] معناه: إذا غاب، وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن، ويقال: إذا سقط الهوى

السقوط والنزول، يقال: هوى يهوي هوياً، مثل مضى يمضي مضياً، وعن جعفر الصادق، رضي الله تعالى عنه ﴿والنجم إذا هوى﴾ يعني: محمداً ﷺ إذا نزل من السماء ليلة المعراج.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ أغْنَى وَأقْنَى: أعْطَى فَأرْضَى

أي: قال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وإنه أغنى وأقنى﴾ [النجم:٤٨] وكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وعن أبي صالح: غنى الناس بالمال، وأقنى أعطى القنية وأصول الأموال، وقال الضحاك: أعني بالذهب والفضة وصنوف الأموال، وأقنى بالإبل والبقر والغنم. وعن ابن زيد: أغنى أكثر وأقنى أقل، وعن الأخفش: أقنى أفقر، وعن ابن كيسان أولد.

١ــ بابٌ

٤٨٥٥/٣٧٦ ــ حدّثنا يَحْيَى حدَّثنا وَكِيعٌ عَنْ إسْمَاعِيلَ بنِ أبِي خَالِدٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها يَا أُمتاهْ هَلْ رَأى مُحَمَّدٌ ﷺ رَبَّهُ فَقَالَتْ لَقَدْ قَفَّ شَعْرِي مِمَّا قُلْتَ أيْنَ أنْتَ مِنْ ثَلاثٍ مَنْ حَدَّثَكَهُ فَقَدْ كَذَبَ مَنْ حَدَّثَكَ أنَّ مُحَمَّداً ﷺ رَأى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ ثُمَّ قَرَأتْ: ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام:١٠٣]. ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أنْ يُكَلِّمَهُ الله إلاَّ وَحْياً أوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الشورى:٥١] وَمَنْ حَدَّثَكَ أنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَدْ كَذَبَ ثُمَّ قَرَأتْ: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَداً﴾ [لقمان:٣٤] وَمَنْ حَدَّثَكَ أنَّهُ كَتَمَ فَقَدْ كَذَبَ ثُمَّ قَرَأتْ: ﴿يَا أيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة:٦٧] الآيَةَ وَلٰكِنَّهُ رَأى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السلامُ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ.

مطابقته للسورة ظاهرة. ويحيى هذا إما ابن موسى الختي بالخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق، وإما ابن جعفر البلخي البيكندي، وعامر هو الشعبي.

والحديث أخرجه البخاري في التفسير وفي التوحيد مطلقاً عن محمد بن يوسف وفي التوحيد أيضاً وقال محمد إلى آخره وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن عبد الله وغيره وأخرجه الترمذي في التفسير عن أحمد بن منيع وغيره وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى وغيره.

قوله: «**يا أمتاه**»، بزيادة الألف والهاء، وقال الخطابي: هم يقولون في النداء: يا أبه أمه إذا وقفوا فإذا وصلوا قالوا: يا أبت ويا أمت، وإذا فتحوا للتعدية قالوا: يا أبتاه ويا أمتاه، والهاء للوقف. وقال الكرماني، هذا ليس من باب الندبة إذ ليس ذلك تفجعاً عليها. وقال بعضهم: أصله يا أم فأضيف إليها ألف الاستغاثة فأبدلت تاء وزيدت هاء السكت بعد الألف. قلت: لم يقل أحد ممن يؤخذ عنه أن الألف فيه للاستغاثة وأين الاستغاثة هٰهنا. **قوله:** «**لقد قف شعري**»، أي: قام من الفزع لما حصل عندها من هيبة الله عز وجل، وقال النضر بن شميل: القفة: بفتح القاف وتشديد الفاء، كالقشعريرة وأصله التقبض والاجتماع لأن الجلد ينقبض عند الفزع فيقوم الشعر لذلك. **قوله:** «**أين أنت من ثلاث**»، أي: أين فهمك يغيب من

استحضار ثلاثة أشياء؟ فينبغي لك أن تستحضرها ليحبط علمك بكذب من يدعي وقوعها. **قوله: «من حدثكهن»**، أي: من حدثك هذه الثلاث فقد كذب. **قوله: «من حدثك أن محمداً رأى ربه»**، هذا هو الأول من الثلاث وهو أن من يخبر أن النبي ﷺ رأى ربه يعني ليلة المعراج فقد كذب في إخباره، ثم استدلت عائشة على نفي الرؤية بالآيتين المذكورتين إحداهما **هو قوله: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾** وجه الاستدلال بها أن الله عز وجل نفى أن تدركه الأبصار، وعدم الإدراك يقتضي نفي الرؤية بأن المراد بالإدراك الإحاطة وهم يقولون بهذا أيضاً وعدم الإحاطة لا يستلزم نفي الرؤية. وقال النووي: لم تنف عائشة الرؤية بحديث مرفوع، ولو كان معها في حديث لذكرته، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرت من ظاهر الآية، قد خالفها غيرها من الصحابة، والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقاً، وقد خالف عائشة ابن عباس فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال: رأى محمد ربه قلت: أليس الله يقول: ﴿لا تدركه الأبصار﴾ قال: ويحك ذاك إذا تجلى بنوره الذي هو نوره، وقد رأى ربه مرتين، وروى ابن خزيمة بإسناد قوي عن أنس. قال: رأى محمد ربه، وبه قال سائر أصحاب ابن عباس وكعب الأحبار والزهري وصاحب معمر وآخرون، وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن أنه حلف أن محمداً رأى ربه، وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير إثباتها وكان يشتد عليه إذا ذكر له إنكار عائشة، رضي الله تعالى عنها، وهو قول الأشعري وغالب أتباعه. **قوله: ﴿وما كان لبشر﴾** الآية هي الآية الثانية التي استدلت بها عائشة على نفي الرؤية، وجه الاستدلال به أن الله تعالى حصر تكليمه لغيره في ثلاثة أوجه وهي الوحي بأن يلقي في روعه ما يشاء أو يكلمه بغير واسطة من وراء حجاب، أو يرسل إليه رسولاً فيبلغه عنه فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية عنه حالة التكلم، وأجابوا عنه أن ذلك لا يستلزم نفي الرؤية مطلقاً، وغاية ما يقتضي نفي تكليم الله على غير هذه الأحوال الثلاثة فيجوز أن التكليم لم يقع حالة الرؤية **قوله: «ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب»** هذا هو الثلث من الثلاث المذكورة. أي: ومن حدثك بأن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من الذي شرع الله تعالى له فقد كذب لأنه رسول مأمور بالتبليغ فليس له كتم شيء من ذلك واستدلت على ذلك بقوله تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾، **قوله: «ولكنه رأى جبرايل»** هكذا، رواية الكشميهني لكنه بالضمير، وفي رواية غيره ولكن بدون الضمير، ولما نفت عائشة، رضي الله تعالى عنها، رؤية رسول الله ﷺ ربه بعينه في سؤال مسروق عنها عن ذلك استدركت بقولها لكن رأى جبريل، عليه السلام، في صورته مرتين، وأشارت بذلك إلى قوله تعالى: ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ [النجم:١٣] قال الثعلبي أي: مرة أخرى سماها نزلة على الاستعارة، وذلك أن النبي ﷺ رأى جبريل، عليه الصلاة والسلام، على صورته التي خلق عليها مرتين مرة بالأرض في الأفق الأعلى، ومرة في السماء عند سدرة المنتهى، وهذا قول عائشة، وأكثر العلماء وهو الاختيار لأنه قرن الرؤية بالمكان، فقال: عند سدرة المنتهى، ولأنه قال: نزلة أخرى، ووصف

الله تعالى بالمكان والنزول الذي هو الانتقال محال. فإن قلت: كيف التوفيق بين نفي عائشة الرؤية وإثبات ابن عباس إياها.

قلت: ويحمل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب، والدليل على هذا ما رواه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى﴾ قال: رأى ربه بفؤاده مرتين، وله من طريق عطاء عن ابن عباس. قال: رآه بقلبه، وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء أيضاً عن ابن عباس، قال: لم يره رسول الله ﷺ بعينه إنما رآه بقلبه، وقد رجح القرطبي قول الوقف في هذه المسألة وعزاه لجماعة من المحققين، وقوّاه لأنه ليس في الباب دليل قاطع، وغاية ما استدل به للطائفتين، ظواهر متعارضة قابلة للتأويل. قال: وليست المسألة من العمليات فيكتفي فيها بالأدلة الظنية، وإنما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها إلاَّ بالدليل القعطي، ومال ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلا الإثبات وأطنب في الاستدلال، وحمل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤيا وقعت مرتين: مرة بعينه ومرة بقلبه، والله أعلم.

٢ــ بابٌ: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم:٩] حَيْثُ الوَتَرُ مِنَ القَوْسِ

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾ ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر وحده، وفي بعض النسخ لم يذكر لفظ باب وقد تقدم تفسيره قريباً عن مجاهد.

٣٧٧/٤٨٥٦ ــ حدّثنا أبو النُّعْمَانِ حدَّثنا عَبْدُ الوَاحِدِ حدَّثنا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ زِراً عنْ عَبْدِ الله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم:٩، ١٠] قَالَ حَدَّثنا ابنُ مَسْعُودٍ أنَّهُ رَأى جِبْرِيلَ لَهُ سِتّمِائَةِ جَناحٍ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي، وعبد الواحد هو ابن زياد، والشيباني هو سليمان بن أبي سليمان فيروز أبو إسحاق الكوفي، وزر، بكسر الزاي وتشديد الراء، هو ابن حبيش، وعبد الله هو ابن مسعود.

والحديث قد مر في كتاب بدء الوحي في: باب الملائكة.

قوله: «عن عبد الله﴿فكان قاب قوسين﴾» أراد أن عبد الله بن مسعود قال في تفسير هاتين الآيتين ما سأذكره ثم استأنف فقال: حدثنا ابن مسعود إلى آخره. **قوله: «رأى جبريل»**، أي: رأى النبي ﷺ جبريل، عليه الصلاة والسلام. **قوله: «ستمائة جناح»**، جملة إسمية، وقعت حالاً بدون الواو، وروي في غير رواية البخاري: يتناثر من ريشه الدر والياقوت، وأخرجه النسائي بلفظ يتناثر منها تهاويل الدر والياقوت. قلت: التهاويل الأشياء المختلفة الألوان كان واحدها تهوال وأصله مما يهول الإنسان ويجبره.

٣ـ بابٌ: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم:١٠]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾ ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر وحده. **قوله: «فأوحى»**، يعني: أوحى الله تعالى إلى عبده محمد ﷺ، وعن الحسن والربيع وابن زيد معناه: فأوحى جبريل، عليه الصلاة والسلام، إلى محمد ما أوحى إليه ربه، وعن سعيد بن جبير: أوحى إليه الله ﴿لم يجدك يتيماً﴾ [الضحىٰ:٦] إلى قوله: ﴿رفعنا لك ذكرك﴾ [الشرح:٤] وقيل: أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك.

٣٧٨/٤٨٥٧ ـــ **حدّثنا** طَلْقُ بنُ غَنَّامٍ حدَّثنا زَائِدَةُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ زِراً عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم:٩، ١٠] قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الله أَنَّ مُحَمَّداً ﷺ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتُّمَائَةِ جَناحٍ.

هذا طريق آخر في الحديث السابق أخرجه عن طلق، بفتح الطاء المهملة وسكون اللام وبالقاف ابن غنام، بفتح الغين المعجمة وتشديد النون أبو محمد النخعي الكوفي عن زائدة ابن قدامة الكوفي عن سليمان الشيباني إلى آخره.

قوله: «أخبرنا عبد الله»، هو عبد الله بن مسعود. **قوله: «أن محمداً»**، هذا هكذا رواية أبي ذر، وعند غيره أنه محمد. أي: أن العبد المذكور في قوله: عز وجل، إلى عبده، وحاصل هذا أن ابن مسعود كان يذهب في ذلك إلى أن الذي رآه النبي ﷺ هو جبريل عليه الصلاة والسلام، كما ذهبت إلى ذلك عائشة، رضي الله تعالى عنها، والتقدير على رأيه فأوحى جبريل، عليه الصلاة والسلام، إلى عبده أي: عبد الله محمد لأنه يرى أن الذي دنى فتدلى هو جبريل وأنه هو الذي أوحى إلى محمد ﷺ.

٤ ـــ باب: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الكُبْرَى﴾ [النجم:١٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ولقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾ وليس في بعض النسخ لفظ باب: وهذه الترجمة لأبي ذر وحده. **قوله: «لقد رأى»**، أي: محمد رفرفاً أخضر من الجنة سد الأفق، وعن الضحاك: سدرة المنتهى، وعن مقاتل: رأى جبريل في صورته التي تكون في السموات، وقيل: المعراج وما رأى تلك الليلة في مسراه في بدئه وعوده.

٣٧٩/٤٨٥٨ ـــ **حدّثنا** قَبِيصَةُ حدَّثنا سُفْيَانُ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عنهُ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الكُبْرَى قَالَ: رَأَى رَفْرَفاً أَخْضَرَ قَدْ سَدَّ الأُفُقَ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وسفيان هو ابن عيينة، والأعمش هو سليمان، وإبراهيم هو النخعي.

قوله: «عن عبد الله»، أي: عن عبد الله بن مسعود في تفسير هذه الآية. **قوله: «رأى رفرفاً»**، الخ ظاهره يغاير قوله في الحديث السابق، وهو قوله: رأى جبريل، عليه السلام، له

ستمائة جناح، ولكن يوضح المراد حديث النسائي من طريق عبد الرحمن بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال: أبصرني الله ﷺ جبريل على رفرف ملأ ما بين السماء والأرض، فيجمع بينهما أن الموصوف جبريل والصفة هي التي كان عليها والرفرف هو الحلة، وروى الترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود: رأى جبريل، عليه السلام، في حلة من رفرف قد ملأ ما بين السماء والأرض، وقال: حديث صحيح. وقال تعالى: ﴿متكئين على رفرف خضر﴾ [الرحمٰن:٧٦] وأصل الرفرف ما كان الديباج رقيقاً حسن الصنعة ثم اشتهر استعماله في الستر. وكلما فضل من شيء فعطف وثني فهو رفرف، ويقال: رفرف الطائر بجناحيه إذا بسطهما. وقال الكرماني: الرفرف البساط، وقيل: الفراش، وقيل: ثوب كان لباساً له. قلت: جاء في حديث آخر، رأى جبريل في حلتي رفرف، وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿متكئين على رفرف﴾ هي رياض الجنة، وهو جمع رفرفة والرفارف جمع الجمع، وعنه: الرفرف فضول المجالس والبسط، وعن قتادة والضحاك: مجالس خضر فوق الفرش الحسن، وقال القرطبي: هو البسط، وعن ابن عيينة: هو الزرابي، وعن ابن كيسان: المرافق، وعن ابن أبي عبيدة: حاشية الثوب، وقيل: كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف.

٥ ـــ بابٌ: ﴿أفَرَأَيْتُمُ اللاتَ والعُزَّى﴾ [النجم:١٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿أفرأيتم اللات والعزى﴾ وفي بعض النسخ لم يذكر لفظ باب: واللات مأخوذ من لفظة الله ثم ألحقت بها تاء التأنيث، فأنثت، كما قيل للرجل عمرو ثم يقال للأنثى عمرة كذا قاله الثعلبي، وقيل: أرادوا أن يسمعوا إلٰههم الباطل باسم الله فصرفه الله تعالى إلى اللات صوناً له وحفظاً لحرمته، وفي التفسير: كانت اللات صخرة بالطائف. وعن ابن زيد: بيت بنخلة كانت قريش تعبده، والعزى شجرة لغطفان يعبدونها، قاله مجاهد. قلت: هي التي بعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها وله قصة مشهورة، وعن الضحاك: صنم لغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني، وعن ابن زيد بيت بالطائف كانت ثقيف تعبده.

٣٨٠/ ٤٨٥٩ ـــ حدّثنا مُسْلِمٌ حدَّثنا أبُو الأشْهَبِ حدَّثنا أبُو الجَوْزَاءِ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عنهما فِي قَوْلِهِ: ﴿اللاّتَ وَالعُزَّى﴾ كانَ الّلاتُ رَجلاً يَلُتُّ سَوِيقَ الحاجِّ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومسلم هو ابن إبراهيم، وفي بعض النسخ إبراهيم مذكور، وأبو الأشهب اسمه جعفر بن حيان العطاردي البصري، وأبو الجوزاء، بالجيم المفتوحة وسكون الواو وبالزاي والمد اسمه: أوس بن عبد الله الربعي، بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة الأزدي البصري قتل عام الجماجم سنة ثلاث وثمانين.

قوله: «عن ابن عباس»، في قوله: لفظ: وفي قوله: سقط لغير أبي ذر وأراد أبو الجوزاء أن ابن عباس قال في قوله تعالى: ﴿أفرأيتم اللات والعزى﴾ [النجم:١٩] كان اللات رجلاً يلت سويق الحاج: وهذا موقوف على ابن عباس، وقال الزجاج: قرىء اللات بتشديد التاء

زعموا أن رجلاً كان يلت السويق ويبيعه عند ذلك الصنم فسمي الصنم اللات بتشديد التاء والأكثر بتخفيف التاء، وكان الكسائي يقف عليها بالهاء اللاه وهذا قياس والأجود في هذا اتباع المصحف والوقف عليها بالتاء، وفي (غرر التبيان) اللات فعله من لوى لأنهم كانوا يلوون عليها أي: يطوفون، وزعم السهيلي أن أصل هذا الرجل يعني في قول ابن عباس كان اللات رجلاً كان يلت السويق للحاج إذا قدموا وكانت العرب تعظم هذا الرجل بإطعامه الناس في كل موسم، ويقال: إنه عمرو بن لحي قال: ويقال: هو ربيعة بن حارثة، وهو والد خزاعة وعمّر عمراً طويلاً فلما مات اتخذوا مقعده الذي كان يلت فيه السويق منسكاً ثم سنح الأمر بهم إلى أن عبدوا تلك الصخرة التي كان يقعد عليها ومثلوها صنماً وسموها اللات اشتق لها من اللاتي أعني: لت السويق وكانت بالطائف، وقيل: في طريقه، وقيل: كانت بمكة وقال قتادة كانت بنخلة.

٣٨١/٤٨٦٠ ـــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ أخبَرنا هِشامُ بنُ يُوسُفَ أخبرنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ حُمَيْدِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عنْ أبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **مَنْ حَلَفَ فَقالَ فِي حَلِفِهِ وَاللاّتِ وَالعُزَّى فَلْيَقُلْ لا إلٰه إلاَّ الله وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أُقَامِرْكَ فَلْيَتَصَدَّقْ** [الحديث ٤٨٦٠ ـ أطرافه في ٦١٠٧، ٦٣٠١، ٦٦٥٠].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ورجاله قد ذكروا غير مرة، والحديث أخرجه البخاري أيضاً في النذور عن عبد الله بن محمد وفي الأدب عن إسحاق وفي الاستئذان عن يحيى بن بكير، وأخرجه مسلم في الأيمان والنذور عن أبي الطاهر وحرملة وعن سويد بن سعيد وعن إسحاق ابن إبراهيم وعبد بن حميد وأخرجه أبو داود فيه عن الحسن بن علي وأخرجه الترمذي فيه عن إسحاق بن منصور وأخرجه النسائي فيه عن كثير بن عبيد وفي اليوم والليلة عن يونس بن عبد الأعلى وعن أحمد بن سليمان وأخرجه ابن ماجه في الكفارات عن وحيم.

قوله: «من حلف»، إلى آخره، قال الخطابي: اليمين إنما يكون بالمعبود الذي يعظم فإذا حلف بها فقد ضاهى الكفار في ذلك فأمر أن يتداركه بكلمة التوحيد، وأما قوله: **«فليتصدق»** فمعناه يتصدق بالمال الذي يريد أن يقامر عليه، وقيل: يتصدق بصدقة من ماله كفارة لما جرى على لسانه من هذا القول. **قوله: «فقال في حلفه»**، أي: في يمينه، والحلف بفتح الحاء وكسر اللام وإسكانها أيضاً والحلف بكسر الحاء وإسكان اللام العهد. **قوله: «فليقل لا إلٰه إلا الله»** إنما أمره بذلك لأنه تعاطى تعظيم الأصنام. وقال النووي: قال أصحابنا إذا حلف باللات أو غيرها من الأصنام أو قال: إن فعلت كذا فأنا بعد يهودي أو نصراني أو بريء من الإسلام أو من سيدنا رسول الله ﷺ ونحو ذلك لم ينعقد يمينه بل عليه أن يستغفر الله تعالى ويقول: لا إلٰه إلا الله ولا كفارة عليه سواء فعله أم لا. هذا مذهب الشافعي ومالك وجماهير العلماء، وقال أبو حنيفة: تجب الكفارة في كل ذلك إلاَّ في قوله: أنا مبتدع أو بريء من رسول الله ﷺ أو اليهودية انتهى. وفي (فتاوى الظهيرية) ولو قال: هو يهودي أو بريء من الإسلام إن فعل كذا عندنا يكون يميناً. فإذا فعل ذلك الفعل هل يصير كافراً هذا على وجهين:

إن حلف بهذه الألفاظ وعلق بفعل ماض وهو عالم وقت اليمين أنه كاذب اختلفوا فيه. قال بعضهم: يصير كافراً لأنه تعليق بشرط كائن وهو تنجيز، وقال بعضهم: لا يكفر ولا يلزمه الكفارة، وإليه مال شيخ الإسلام خواهر زاده، وإن حلف بهذه الألفاظ على أمر مستقبل. قال بعضهم: لا يكفر ويلزمه الكفارة، والصحيح ما قاله السرخسي أنه ينظر إن كان في اعتقاد الجانب أنه لو حلف بذلك على أمر في الماضي يصير كافراً في الحال. وإن لم يكن في اعتقاده ذلك لا يكفر، سواء كانت اليمين على أمر في المستقبل أو في الماضي. قوله تعالى أمر من التعالي، وهو الارتفاع. تقول منه إذا أمرت تعال يا رجل، بفتح اللام، وللمرأة تعالي، وللمرأتين تعاليا، وللنسوة تعالين، ولا يجوز أن يقال منه: تعالت ولا ينهى عنه. **قوله: «أقامرك»**، مجزوم لأنه جواب الأمر، يقال: قامره يقامره قماراً إذا طلب كل واحد أن يغلب صاحبه في عمل أو قول ليأخذ مالاً جملاه للغالب، وهو حرام بالإجماع. **قوله: «فليتصدق»** وفي رواية مسلم، فليتصدق بشيء. قال العلماء: أمرنا بالتصدق تكفيراً لخطيئته في كلامه بهذه المعصية. قال الخطابي: يتصدق بمقدار ما كان يريد أن يقامره به، وهو قول الأوزاعي، وقال النووي: رحمه الله: الصواب أن يتصدق بما تيسر مما يطلق عليه اسم الصدقة. وفي (التلويح) عن بعض الحنفية. إن قوله: فليتصدق، المراد بها كفارة اليمين، وقال بعضهم: وفيه ما فيه. قلت: ما فيه إلاّ عدم فهم من لا يفهم ما فيه، وإنما قال بعضهم: المراد بها كفارة اليمين لأن هذا ينعقد يميناً على رأي هذا القائل: فإذا انعقد يميناً تجب عليه الكفارة.

٦ ـ باب: ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الأُخْرَى﴾ [النجم:٢٠]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ومناة الثالثة الأخرى﴾ ولم يثبت لفظ: باب إلاّ لأبي ذر، وسيأتي تفسيرها في الحديث، ولكن يفسر معنى الآية. فقوله: الثالثة لا يقال لها الأخرى، وإنما الأخرى نعت للثانية، وقال الخليل: إنما قال ذلك ليوافق رؤوس الآي، كقوله: ﴿مآرب أخرى﴾ [طه:١٨] وقال الحسين بن فضل في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرأيتم اللات والعزى الأخرى ومناة؟.

٣٨٢/٤٨٦١ ـ حدّثنا الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ حدَّثنا الزُّهْرِيُّ سَمِعْتُ عُرْوَةَ قُلْتُ لِعائِشَةَ رَضِيَ الله عَنها فَقالَتْ إِنَّما كَانَ مَنْ أَهَلَّ بِمَناةَ الطَّاغِيَةِ الَّتِي بِالمُشَلَّلِ لا يَطُوفُونَ بَيْنَ الصَّفا وَالمَرْوَةِ فَأَنْزَلَ الله تَعالَى ﴿إِنَّ الصَّفا وَالمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ الله﴾ فَطَافَ رَسُولُ الله ﷺ وَالمُسْلِمُونَ قَالَ سُفْيَانُ مَنَاةُ بِالمُشَلَّلِ مِنْ قُدَيْدٍ.

وَقالَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ خَالِدٍ عَنِ ابنِ شِهابٍ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ نَزَلَتْ فِي الأَنْصارِ كَانُوا هُمْ وَغَسانُ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمُوا يُهِلُّونَ لِمناةَ مِثْلَهُ وَقالَ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الأَنْصارِ مِمَّنْ كَانَ يُهِلُّ لِمناةٍ وَمَناةُ صَنَمٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالمَدِينَةِ قَالُوا يَا نَبِيَّ الله ﷺ كُنّا لا نَطُوفُ بَيْنَ الصَّفا وَالمَرْوَةِ تَعْظِيماً لِمناةَ نَحْوَهُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير، وسفيان هو ابن عيينة، وهذا

الحديث قد مضى مطولاً في الحج في: باب وجوب الصفا والمروة، فإنه أخرجه هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري إلى آخره.

قوله: «قلت لعائشة فقالت»، فيه حذف بينه في تفسير سورة البقرة في: باب ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ [البقرة:١٥٨] وهو أن عروة قال: قلت: لعائشة زوج النبي ﷺ وأنا يومئذ حديث السن: أرأيت قول الله تعالى: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما﴾ فما أرى على أحد شيئاً أن لا يطوف بهما. فقالت عائشة: إنما كان من أهل. أي: أحرم بمناة بالباء الموحدة في رواية أبي ذر، وعند غيره: لمناة. باللام أي: لأجل مناة، والطاغية صفة لها باعتبار طغيان عبدتها، ويجوز أن يكون مضافاً إليها على معنى: أحرم باسم مناة القوم الطاغية. **قوله: «التي بالمشلل»**، صفة أخرى أي: الكائنة بالمشلل، بضم الميم وفتح الشين المعجمة وتشديد اللام المفتوحة، وهو موضع من قديد على ما يأتي الآن. **قوله: «لا يطوفون»**، أي: من كان يحج لهذا الصنم كان لا يسعى بين الصفا والمروة تعظيماً لصنمهم حيث لم يكن في المسعى، وكان فيه صنمان إساف ونائلة، فأنزل الله تعالى رداً عليهم بقوله: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ فطاف رسول الله ﷺ وطاف معه المسلمون. **قوله: «قال سفيان»**، هو ابن عيينة الراوي في الحديث المذكور. **قوله: «مناة بالمشلل من قديد»**، مقول قول سفيان، وأشار به إلى تفسير مناة. أي: مناة مكان كائن بالمشلل الكائن من قديد، بضم القاف مصغر القدد، وهو من منازل طريق مكة إلى المدينة.

قوله: «وقال عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي»، بالفاء المصري. كان أمير مصر لهشام مات سنة سبع وعشرين ومائة وأخرج له مسلم متابعة. **قوله: «عن ابن شهاب»**، وهو الزهري أي: يروي عن ابن شهاب، وهو الزهري الراوي في الحديث المذكور، ووصل هذا التعليق الطحاوي من طريق عبد الله بن صالح عن الليث عن عبد الرحمن بطوله. **قوله: «هم»** أي: الأنصار. **قوله: «وغسان»**، عطف عليه وهم قبيلة. **قوله: «يهلون بمناة»** أي: يحرمون بمناة قبل الإسلام. **قوله: «مثله»** أي: مثل حديث سفيان بن عيينة المذكور قبله. **قوله: «وقال معمر»** بفتح الميمين، وهو ابن راشد عن الزهري وهو محمد بن مسلم، وهذا التعليق وصله الطبري عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر إلى آخره مطولاً. **قوله: «ومناة صنم بين مكة والمدينة»** أي: مناة اسم صنم كائن بين مكة والمدينة كانت صنماً لخزاعة وهذيل، سميت بذلك لأن دم الذبائح كان يمنى عليها أي يراق، وفي (تفسير ابن عباس) كانت مناة على ساحل البحر تعبد، وفي (تفسير عبد الرزاق) أخبرنا معمر عن قتادة: اللات لأهل الطائف، وعزى لقريش، ومناة للأنصار، وعن ابن زيد: مناة بيت بالمشلل تعبده بنو كعب، ويقال: مناة أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها. **قوله: «نحوه»** أي: نحو الحديث المذكور.

٧ ــ بابٌ: ﴿فَاسْجُدُوا للهِ وَاعْبُدُوا﴾ [النجم:٦٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: «فاسجدوا لله واعبدوا» وهو آخر سورة النجم. قيل: وقع للأصيلي، واسجدوا، بالواو وهو غلط. قلت: لا ينسب الغلط للأصيلي بل للناسخ لعدم تمييزه.

٤٨٦٢/٣٨٣ ــ **حدّثني** أبُو مَعْمَرٍ حدَّثنا الوَارِثِ حدَّثنا أيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عنهما قَال سَجَدَ النبيُّ ﷺ بالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ المُسْلِمُونَ وَالمُشْرِكُونَ وَالجِنُّ وَالإنْسُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المنقري المقعد البصري، وعبد الوارث بن سعيد، وأيوب هو السختياني.

والحديث قد مضى في أبواب سجود القرآن في: باب سجود المسلمين مع المشركين فإنه أخرجه هناك عن مسدد عن عبد الوارث إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «المسلمون»، يتناول الجن والإنس، وفائدة ذكر **قوله:** «والجن والإنس» لدفع وهم اختصاصه بالمسلمين. **قوله:** «والمشركون» أي: وسجد معه المشركون. قال الكرماني: سجد المشركون لأنها أول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجدة لمعبودهم أو وقع ذلك منهم بلا قصد أو خافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم، وما قيل كان ذلك بسبب ما ألقى الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ:

تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى

فلا صحة له نقلاً وعقلاً وقال بعضهم: الاحتمالات الثلاثة فيها نظر، والأول منها لعياض، والثاني: يخالفه سياق ابن مسعود حيث زاد فيه أن الذي استثناه منهم أخذ كفاً من حصا فوضع جبهته عليه فإن ذلك ظاهر في القصد، والثالث أبعد إذ المسلمون حينئذ هم الذين كانوا خائفين من المشركين لا العكس. قلت: ادعى هذا القائل أن في هذه الاحتمالات نظراً، فقال في الأول: إنه لعياض، يعني: مسبوق فيه بالقاضي عياض، فبين أنه لعياض ولم يبين وجه النظر، وذكر وجه النظر في الثاني: بقوله: يخالفه سياق ابن سعود، وهذا غير دافع لبقاء الاحتمال في عدم القصد من الذي أخذ كفاً من حصا فوضع جبهته عليه، وقال في الثالث: بعد. إلى آخره الذي ذكره أبعد مما قاله لأن المسلمين كانوا خائفين من المشركين وقت سجودهم لم يكونوا يتمكنون من السجود لأن السجود موضع الجبهة على الأرض ومن يتمكن من ذلك وراءه من يخاف منه خصوصاً أعداء الدين، وقصدهم هلاك المسلمين؟.

تَابَعَهُ ابنُ طَهْمَانَ عَنْ أيُّوبَ وَلَمْ يَذْكُر ابنُ عُلَيَّةَ ابنَ عَبَّاسٍ

أي: تابع عبد الوارث، إبراهيم بن طهمان في روايته عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس إلى آخره، وفي رواية أبي ذر، إبراهيم مذكور وأخرج الإسماعيلي هذه المتابعة من

طريق حفص بن عبد الله النيسابوري عن ابن طهمان بلفظ أنه قال حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجد لها الإنس والجن. **قوله: «ولم يذكر ابن علية ابن عباس»** أي: لم يذكر إسماعيل بن علية عبد الله بن عباس أراد به أنه حدث به عن أيوب فأرسله، وأخرجه ابن أبي شيبة عنه وليس هذا بقادح لاتفاق ثقتين وهما عبد الوارث وإبراهيم بن طهمان على وصله.

٣٨٤/٤٨٦٣ ــــ حدّثنا نَصْرُ بنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنِي أَبو أَحْمَدَ يَعْنِي الزُّبَيْرِي حدَّثنا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الأَسْوَدِ بنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ أَوَّلُ سُورَةٍ أُنْزِلَتِ فِيهَا سَجْدَةٌ وَالنَّجمِ قَالَ فَسَجَدَ رَسُولُ الله ﷺ وَسَجَدَ مَنْ خَلْفَهُ إِلاَّ رَجُلاً رَأَيْتُهُ أَخَذَ كَفّاً مِنْ تُرَابٍ فَسَجَدَ عَلَيْهِ فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قُتِلَ كَافِراً وَهُوَ أُمَيَّةُ بنُ خَلَفٍ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ونصر بن علي الجهضمي الأزدي البصري، مات بالبصرة سنة خمسين ومائتين، قاله أبو العباس السراج، وهو شيخ مسلم أيضاً. وأبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري، وإسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق، يروي عن جده أبي إسحاق عمرو السبيعي عن الأسود بن يزيد بن قيس النخعي خال إبراهيم النخعي عن عبد الله بن مسعود، وهذا الحديث مر في أبواب سجود القرآن في: باب سجدة والنجم، فإنه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد إلى آخره، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «فسجد رسول الله ﷺ» أي: بعد فراغه من قراءتها. **قوله: «إلاَّ رجلاً»** بيّنه في الحديث أنه أمية بن خلف. **قوله: «أخذ كفاً من تراب»**، وفي رواية كفاً من حصاً أو تراب. **قوله: «فسجد عليه»** وفي رواية شعبة: «فرفعه إلى وجهه. فقال: يكفيني هذا» قوله: «**وهو**» أي: الرجل المذكور «**هو أمية بن خلف**» ولم يذكر هو، وفي رواية شعبة، وفي رواية ابن سعدان الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة. قال: وقيل: سعيد بن العاص بن أمية، قال: وقال بعضهم: كلاهما جميعاً وجزم ابن بطال في: باب سجود القرآن أنه الوليد، وهذا مستغرب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف. ولم يقتل كافراً ببدر من الذين سموا عنده غيره.

سُورَةُ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿اقتربت الساعة﴾ وتسمى أيضاً: سورة القمر. قال مقاتل: فيما ذكره ابن النقيب وغيره: مكية إلاَّ ثلاث آيات أولها: ﴿أم يقولون نحن جميع منتصر﴾ [القمر:٤٤] وآخرها قوله: ﴿والساعة أدهى وأمر﴾ [القمر:٤٦] كذا قالوه عن مقاتل وفيه نظر من حيث إن الذي في تفسيره هي مكية غير آية ﴿سيهزم الجمع﴾ [القمر:٤٥] فإنها نزلت في أبي جهل بن هشام يوم بدر. وهي ألف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفاً، وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة. وخمس وخمسون آية. **قوله: ﴿اقتربت الساعة﴾** أي: دنت القيامة

وعن ابن كيسان في الآية تقديم وتأخير مجازها: انشق القمر واقتربت الساعة.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ مُجاهِدٌ مُسْتَمِرٌّ ذَاهِبٌ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر﴾ [القمر:٢] فسر: **«مستمر»** بقوله: **«ذاهب»** هذا التعليق رواه عبد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه، روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس مستمر. قال: ذاهب وفي التفسير: مستمر ذاهب سوف يذهب ويبطل، من قولهم: مر الشيء واستمر، وعن الضحاك: محكم شديد قوي، وعن قتادة: غالب، من قولهم: مر الحبل إذا صلب واشتد وقوي، وأمررته أنا إذا أحكمت فتله، وعن الربيع: نافذ، وعن يمان: ماض، وعن أبي عبيدة: باطل، وقيل: يشبه بعضه بعضاً.

مُزْدَجَرٌ: مُتَناهٍ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر﴾ [القمر:٤] أي: متناه: بصيغة الفاعل أي: نهاية وغاية في الزجر لا مزيد عليه، وكذا فسره قتادة، ويجوز أن يكون بصيغة المفعول من التناهي بمعنى الانتهاء. أي: جاءكم من أخبار عذاب الأمم السالفة ما فيه موضع الانتهاء عن الكفر والانزجار عنه، فافهم، وعن سفيان. منتهى، وأصل: مزدجر، مزتجر قلبت التاء دالاً.

وَازْدُجِرَ: اسْتُطِيرَ جُنُوناً

أشار به إلى قوله عز وجل ذكره: ﴿وقالوا مجنون وازدجر﴾ [القمر:٩] ومعناه: استطير جنوناً، وهكذا فسره مجاهد: وعن ابن زيد: اتهموه وزجروه ووعدوه لئن لم تفعل لتكونن من المرجومين، وقال الثعلبي: زجروه عن دعوته ومقالته.

دُسُرٌ أَضْلاعُ السَّفِينَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وحملناه على ذات ألواح ودسر﴾ [القمر:١٣] وفسر: **«الدسر»** بأضلاع **«السفينة»** وهكذا روي عن مجاهد، وفي التفسير: دسر مسامير واحدها داسر ودسير، يقال منه: دسرت السفينة إذا شددته بالمسامير. قاله قتادة وابن زيد وهو رواية عن ابن عباس، وعن الحسن: هي صدر السفينة سميت بذلك لأنها تدسر الماء بجؤجئها. أي: تدفع، وهي رواية أيضاً عن ابن عباس. قال: الدسر كلكل السفينة، وأصل الدسر الدفع، وفي الحديث في العنبر: إنما هو شيء دسره البحر. أي: دفعه.

لِمَنْ كَانَ كُفِرَ يَقُولُ كُفِرَ لَهُ جَزَاءً مِنَ اللهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر﴾ [القمر:١٤] وفسره بقوله: ﴿كفر له جزاء من الله﴾ أي: كفر له من الكفران، بالنعمة. والضمير في له، لنوح، عليه الصلاة والسلام، أي: فعلنا بنوح وبهم ما فعلنا من فتح أبواب السماء وما بعده من التفجير ونحوه جزاء من الله بما صنعوا بنوح وأصحابه، وقال النسفي: قال الفراء: جزاء بكفرهم، ومن، بمعنى: ما المصدرية وقيل: معناه عاقبناهم لله ولأجل كفرهم به، وقيل: معناه لمن كان كفر بالله، وهو قراءة قتادة فإنه كان يقرأ بفتح الكاف والفاء، وقال: لمن كفر بنوح، عليه السلام.

مُحْتَضَرٌ: يَحْضُرُونَ الـمَاءَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر﴾ [القمر:٢٨] يعني: قوم صالح، عليه الصلاة والسلام، يحضرون الماء إذا غابت الناقة فإذا جاءت حضروا اللبن، هكذا روي عن مجاهد. **قوله: «شرب»** أي: نصيب من الماء، وفي التفسير: محتضر يحضره من كانت نوبته فإذا كانت نوبة الناقة حضرت شربها، وإذا كان يومهم حضروا شربهم.

وَقَالَ ابنُ جُبَيْرٍ: مُهْطِعِينَ النَّسَلانُ. الـخَبَبُ السِّرَاعُ

أي: قال سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر﴾ [القمر:٨] هذا رواه ابن المنذر عن موسى حدثنا يحيى حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير. **قوله: «مهطعين»**، أي: مسرعين من الإهطاع. **قوله: «النسلان»**، تفسير الإهطاع الذي يدل عليه، مهطعين، والنسلان، بفتح النون والسين المهملة: مشية الذئب إذا أعنق، وفسره هنا بالخبب بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة بعدها أخرى، وهو ضرب من العدو. **قوله: «السراع»**، من المسارعة: تأكيد له، وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: مهطعين. قال: ناظرين، وعن قتادة: عامدين إلى الداعي، أخرجه عبد بن حميد، وقال أحمد بن يحيى: المهطع الذي ينظر في ذل وخشوع لا يتبع بصره، والداعي هو إسرافيل عليه الصلاة والسلام.

وَقَالَ غَيْرُهُ: فَتَعَاطَى فَعَاطَهَا بِيَدِهِ

أي: قال غير سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر﴾ [القمر:٢٩] وفسر: **«فتعاطى»** بقوله: **«فعاطها بيده»** أي: تناولها بيده فعقرها أي: ناقة صالح عليه الصلاة والسلام، هذا المذكور هو في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره فتعاطى فعاطى بيده فعقرها، وقال ابن التين: لا أعلم لقوله: عاطها هنا وجهاً إلا أن يكون من المقلوب الذي قلبت عينه على لامه. لأن العطو التناول فيكون المعنى: فتناولها بيده، وأما عوط فلا أعلمه في كلام العرب، وأما عيط فليس معناه موافقاً لهذا. وقال ابن فارس: التعاطي الجزاء، والمعنى: تجرى فعقر.

المُحْتَظِرِ كَحِظَارٍ مِنَ الشَّجَرِ مُحْتَرِقٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فكانوا كهشيم المحتظر﴾ [القمر: ٣١] وفسر: «المحتظر» بقوله: «كحظار» بكسر الحاء المهملة وفتحها وبالظاء المعجمة أي: منكسر من الشجر محترق، وكذا روى ابن المنذر ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وقد أخبر الله عز وجل عنهم بقوله: ﴿إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر﴾ [القمر: ٣١] العذاب الذي أرسل على قوم صالح، عليه الصلاة والسلام، لأجل عقر الناقة وقال الثعلبي المحتظر الحظيرة، وعن ابن عباس، هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فما سقط من ذلك أو داسته الغنم فهو الهشيم، وقال قتادة: يعني: كالعظام النخرة المحترقة وهي رواية عن ابن عباس أيضاً. وعنه أيضاً: كحشيش تأكله الغنم.

أزْدُجِرَ افْتُعِلَ مِنْ زَجَرْتُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقالوا مجنون وازدجر﴾ [القمر: ٩] وهذا قد مر عن قريب، غير أنه أعاده إشارة إلى أن هذا من باب الافتعال لأن أصله ازتجر. فقلبت التاء دالاً فصار ازدجر، وهو من الزجر وليس من زجرت لأن الفعل لا يشتق من الفعل بل يشتق من المصدر، ولو ذكر هذا عند قوله: ازدجر: استطير جنوناً لكان أولى وأنسب.

كُفِرَ فَعَلْنَا بِهِ وَبِهِمْ مَا فَعَلْنَا جَزَاءً لِمَا صُنِعَ بِنُوحٍ وأصْحَابِهِ

هذا أيضاً قد مر أيضاً عن قريب وهو قوله: ﴿لمن كان كفر﴾ [القمر: ١٤] بقوله: كقوله جزاء من الله. وقد مر الكلام فيه وتكراره لا يخلو عن فائدة على ما لا يخفى، ولكن لو لم يذكره هنا لكان أصوب وأحسن. **قوله: «كفر»**، من كفران النعمة والمكفور هو نوح، عليه السلام، وقومه: كافرون الأيادي والنعم، وقيل: معنى كفر جحد **قوله: «فعلنا»**، حكاية عن الله تعالى، والضمير في: به يرجع إلى نوح، عليه السلام، وفي: بهم، إلى قومه، والذي فعله نصرته إياه وإجابة دعائه، والذي فعل بقومه غرقه إياهم. **قوله: ﴿جزاء﴾** أي: لأجل الجزاء لما صنع أي لأجل صنعهم لنوح وقومه من الإساءة والضرب وغير ذلك من الأذى. قوله: لما صنع اللام فيه مكسورة. وصنع على صيغة المجهول.

مُسْتَقِرٌّ عَذَابٌ حَقٌّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر﴾ [القمر: ٣٨] وفسره: بقوله: **«عذاب حق»**، وهكذا قاله الفراء وروى عبد بن حميد عن قتادة واستقر بهم أي: العذاب إلى نار جهنم. **قوله: «ولقد صبحهم»** أي: العذاب **«بكرة»** أي: وقت الصبح، وفي التفسير: **(عذاب مستقر)** أي: دائم عام استقر بهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة.

الأَشَرُ: المَرَحُ وَالتَّجَبُّرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿بل هو كذاب أشر وسيعلمون غداً من الكذاب الأشر﴾ [القمر:٢٥، ٢٦] وفسره بقوله: «المرح والتجبر». وهكذا فسره أبو عبيدة وغيره.

١ ـــ باب: ﴿وَانْشَقَّ القَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا﴾ [القمر:١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾ الآية. ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر. **قوله:** ﴿آية﴾ أي: معجزة ليعرضوا من الإعراض.

٣٨٥/٤٨٦٤ ـــ **حدّثنا** مُسَدَّدٌ حدَّثنا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ وَسُفْيَانَ عنِ الأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عنِ ابنِ مَسْعُودٍ قَالَ انْشَقَّ القَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ فِرْقَتَيْنِ فِرْقَةً فَوْقَ الجَبَلِ وَفِرْقَةً دُونَهُ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ **اشْهَدُوا.**

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويحيى هو القطان، وسفيان هو ابن عيينة أو الثوري لأن كلاًّ منهما روى عن سليمان الأعمش، وإبراهيم هو النخعي، وأبو معمر، بفتح الميمين، عبد الله بن سخبرة، ولأبيه سخبرة صحبة ورواية، روى له الترمذي، قال ابن سعد: توفي بالكوفة في ولاية عبيد الله بن زياد.

والحديث قد مر في علامات النبوة في: باب سؤال المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «على عهد»، أي: على زمن رسول الله ﷺ. **قوله: «فرقتين»** أي: قطعتين وفي علامات النبوة: شقتين، ويروى: شقين فوق الجبل اختلفت الروايات في مكان الانشقاق فجاء عن ابن عباس أنه قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ باثنتين شطره على السويداء وشطره على الخندمة، وجاء عن أنس، رضي الله تعالى عنه، أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية فأراهم القمر بشقتين حتى رأوا أحراء بينهما، وفي تفسير أبي عبد الله. قال المشركون للنبي ﷺ: إن كنت صادقاً فاشقق لنا القمر. فقال: آن فعلت تؤمنون؟ قالوا: نعم، وكانت ليلة الجمعة، فسأل الله تعالى فانشق فرقتين: نصف على الصفا ونصف على قعقعان: الحديث، وروى البيهقي من حديث أبي معمر عن عبد الله. قال: رأيت القمر منشقاً بشقتين مرتين: بمكة شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء. وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان يرى نصفه على قعيقعان والنصف الآخر على أبي قبيس. **قوله: ﴿وفرقة دونه﴾** أي: دون الجبل. وعند مسلم من حديث شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر، قال: انشق القمر فلقتين فلقة من دون الجبل وفلقة من خلف الجبل.

٣٨٦/٤٨٦٥ ـــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا سُفْيَانُ أَخْبَرَنا ابنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ انْشَقَّ القَمَرُ وَنَحْنُ مَعَ النبيِّ ﷺ فَصارَ فِرْقَتَيْنِ فَقالَ لَنَا: **اشْهَدُوا اشْهَدُوا.**

هذا طريق آخر في حديث ابن مسعود، وعلي هو ابن عبد الله المعروف بابن المديني، وفي بعض النسخ كذا: علي بن عبد الله، وابن أبي نجيح عبد الله واسم أبي نجيح يسار، قال يحيى القطان: كان قدرياً وفيه زيادة على طريق الحديث السالف، وهي: قوله: **«نحن مع النبي ﷺ»** فهذا يدل على أنه من الرائين والمخبرين، وفيه لفظ: **«اشهدوا»** مرتين.

٣٨٧/٤٨٦٦ ــ حدّثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ قَالَ **حدّثني** بَكْرٌ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ عِرَاكِ بنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ الله بنِ عَبْدِ الله بنِ عُتْبَةَ بنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا قَالَ انْشَقَّ القَمَرُ فِي زَمَانِ النبيِّ ﷺ.

يحيى بن بكير، بضم الباء الموحدة: المخزومي المصري، وبكر، بفتح الباء الموحدة: ابن مضر، بضم الميم وفتح المعجمة وبالراءين: محمد القريشي المصري، وجعفر ابن ربيعة ابن شرحبيل بن حسنة من أهل مصر. والحديث قد مر في علامات النبوة عن خلف ابن خالد، وكذا في انشقاق القمر عن عثمان بن صالح. وأخرجه مسلم في التوبة عن موسى ابن قريش وابن عباس من جملة المخبرين لا الرائين.

٣٨٨/٤٨٦٧ ــ حدّثنا عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا يُونُسُ بنُ مُحَمَّد **حدّثنا** شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ سَأَلَ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَرَاهُمُ انْشِقَاقَ القَمَرِ.

عبد الله بن محمد المعروف بالسندي، ويونس بن محمد المؤدب البغدادي، وشيبان النحوي.

والحديث مضى في علامات النبوة.

قوله: «سأل أهل مكة»، أي: النبي ﷺ وأنس أيضاً من المخبرين، وروى حديث انشقاق القمر جماعة من الصحابة. رضي الله تعالى عنهم، فحديث ابن مسعود وحديث أنس وحديث ابن عباس رواها البخاري، وعند عياض من رواية أبي حذيفة الأرجي عن علي بن أبي طالب، رضي الله عنه، قال: انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ وروى عبد بن حميد أخبرنا قبيصة عن سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي. قال: جمعت مع حذيفة بالمدائن فسمعته يقول: إن القمر قد انشق على عهد رسول الله ﷺ. الحديث، وسنده لا بأس به، وروى البيهقي من حديث جبير بن محمود بن جبير بن معطم عن أبيه عن جده، قال: انشق القمر ونحن بمكة على عهد رسول الله ﷺ.

٣٨٩/٤٨٦٨ ــ حدّثنا مُسَدَّدٌ حدَّثنا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ انْشَقَّ القَمَرُ فِرْقَتَيْنِ.

هذا طريق آخر في حديث أنس عن مسدد عن يحيى القطان إلى آخره. والحديث أخرجه مسلم في التوبة عن أبي موسى وغيره، وقال الحليمي في (منهاجه) ومن الناس من يقول قوله: ﴿فانشق القمر﴾ [القمر: ١] معناه: ينشق. كقوله: ﴿أتى أمر الله﴾ [النحل: ١] أي: يأتي. قال: وإذا كان كذلك ظهر أن الانشقاق في الآية إنما هو الذي من أشراط الساعة دون الانشقاق الذي جعله الله آية لرسوله وحجة على أهل مكة.

٢ ــ بابٌ: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرَ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ [القمر:١٣، ١٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿تجري بأعيننا﴾ إلى آخره، وقيل: **«حملناه على ذات ألواح ودسر تجري بأعيننا»** أي: حملنا نوحاً عليه الصلاة والسلام. **قوله: «على ذات ألواح»**، أي: على سفينة ذات ألواح ودسر تجري بأعيننا أي: بمرأى منا وعن مقاتل بن حيان، بحفظنا، وعن مقاتل بن سليمان: بوحينا. وعن سفيان بأمرنا. **قوله: «جزاء»**، مفعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي: فعلنا ذلك جزاء لمن كان كفر أي: جحد وهو نوح، عليه السلام، وجعله مكفور لأن النبي نعمة الله ورحمته فكان نوح، عليه الصلاة والسلام، نعمة مكفورة، وقال الفراء: جزاء بكفرهم. **قوله: «ولقد تركناها»**، أي: السفينة آية، أي: عبرة حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة، وكم من سفينة بعدها صارت رماداً وعن قتادة ألقاها الله تعالى بأرض الجزيرة. وقيل: على الجودي دهراً طويلاً حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة. **قوله: «فهل من مذكر»**، معتبر متعظ وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد ﷺ. **قوله: «ونذر»** أي: إنذاري.

قَالَ قَتَادَةُ أَبْقَى اللهُ سَفِينَةَ نُوحٍ حَتَّى أَدْرَكَهَا أَوَائِلُ هٰذِهِ الأُمَّةِ

هذا التعليق رواه الحنظلي عن أبيه عن هشام بن خالد حدثنا سعيد بن إسحاق قال: حدثنا سعيد عن قتادة أبقى الله عز وجل السفينة بباقرين من أرض الجزيرة عبرة وآية حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة. وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رماداً. وعند عبد بن حميد: أدركها أوائل هذه الأمة على الجودي.

٣٩٠/٤٨٦٩ ــ **حدّثنا** حَفْصُ بنُ عُمَرَ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عنِ الأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ كَانَ النبيُّ ﷺ يَقْرَأُ: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾.

أبو إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي والأسود بن يزيد النخعي الكوفي، وعبد الله بن مسعود، والحديث قد مضى في أحاديث الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام. **قوله: «من مذكر»** يعني: بالذال المهملة.

٣ــ بابٌ: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا القُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ [القمر:١٧] قَالَ مُجاهِدٌ يَسَّرْنا هَوَّنَّا قِرَاءَتَهُ

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر﴾ وفسر مجاهد قوله: **«يسرنا»** بقوله: **«هوّنا قراءته»** هكذا رواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه، وعن سعيد بن جبير: يسرناه للحفظ ظاهراً وليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلاّ القرآن. **قوله: «للذكر»** أي: ليتذكر ويعتبر به ويتفكر فيه.

٣٩١/٤٨٧٠ ــ **حدّثنا** مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الأَسْوَدِ عَنْ

عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنهُ عَنِ النبيِّ ﷺ أنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿فَهَلْ مِن مُدَّكِرٍ﴾.

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن مسعود أخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن شعبة عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله عن الأسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود. **قوله:** «**من مذكر**»، يعني: بالدال المهملة، وسبب ذكر ذلك أن بعض السلف قرأها بالذال المعجمة ونقل ذلك عن قتادة أيضاً.

٤ ــ باب: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنقَعِرٍ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ﴾ [القمر:٢٠، ٢١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿تنزع الناس كلهم أعجاز نخل منقعر﴾ [القمر:٢٠] هذه الآية وما قبلها فيما جرى على عاد. **قوله:** ﴿**تنزع الناس**﴾ أي: الريح الصرصر المذكر فيما قبله تنزع الناس أي: تقلعهم ثم ترمي بهم على رؤوسهم فتدق رقابهم، وعن محمد بن قرظة ابن كعب عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال: انتزعت الريح الناس من قبورهم. **قوله:** «**أعجاز نخل**» قال ابن عباس: أي أصول نخل. **قوله:** «**منقعر**» أي: منقطع من مكانه ساقط على الأرض، والأعجاز جمع عجز مثل عضد وأعضاد، والعجز مؤخر الشيء **قوله:** «**فكيف كان عذابي**» العذاب اسم للتعذيب مثل الكلام اسم للتكليم. **قوله:** «**ونذر**» [القمر:١٨] أي: إنذاري. وقال الفراء: الإنذار والنذر مصدران. تقول العرب: أنذرت إنذاراً ونذراً، كقولك: أنفقت إنفاقاً ونفقة.

٣٩٢/٤٨٧١ ــ **حدّثنا** أبُو نُعَيْمٍ حدَّثنا زُهَيْرٌ عَنْ أبِي إسْحَاقَ أنَّهُ سَمِعَ رَجُلاً سأَلَ الأسْوَدَ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ أوْ مُذَّكِرٍ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدُ الله يَقْرَؤُها فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ دَالاً قَالَ وَسَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقْرَؤُها: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ دَالاً.

هذا طريق آخر في حديث ابن مسعود المذكور أخرجه عن أبي نعيم، بضم النون، الفضل بن دكين عن زهير بن معاوية عن أبي إسحاق عمرو إلى آخره. **قوله:** «**هل من مذكر أو مذكر**» أي: من مذكر بالذال المعجمة أو مدكر بالدال المهملة، وأصل مذكر مذتكر بتاء الافتعال بعد الذال المعجمة فأبدلت التاء دالاً مهملة فصار مذدكر بالذال المعجمة بعدها الدال المهملة ثم أبدلت المعجمة مهملة ثم أدغمت الدال المهملة في الدال المهملة لاجتماع الحرفين المتماثلين فافهم. **قوله:** «**دالاً**» أي: مدكر بالدال المهملة لا بالمعجمة.

٥ ــ باب: ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ المُحْتَظِرِ وَلَقَدْ يَسَّرْنا القُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ [القمر:٣١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فكانوا كهشيم المحتظر﴾ هذا في قضية قوم صالح، وقبله: ﴿إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر﴾. **قوله:** «**صيحة**» أي: جبريل عليه الصلاة والسلام، وقد مر تفسير الهشيم المحتظر عن قريب.

٣٩٣/٤٨٧٢ ــ **حدّثنا** عَبْدَانُ أخبرَنَا أبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أبِي إسْحَاقَ عنِ الأسْوَدِ عَنْ

عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنْهُ عنِ النبيِّ ﷺ قَرَأَ: ﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾.

هذا طريق آخر في حديث ابن مسعود أخرجه عن عبدان عن أبيه عثمان الأزدي المروزي إلى آخره.

٦ ـــ بابٌ: ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ﴾ [القمر:٣٨، ٣٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ولقد صبحهم﴾ الآية هذا في قضية قوم لوط ﷺ. **قوله: «صبحهم»**، أي: جاءهم العذاب وقت الصبح بكرة أول النهار. **قوله: «عذاب مستقر»**، أي: دائم عام استقر فيهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة.

٣٩٤ / ٤٨٧٣ ـــ **حدَّثنا** مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عنِ الأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ الله عنِ النبيِّ ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ: ﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن محمد. قال الغساني: كأنه ابن بشار بالمعجمة وإن كان محمد بن المثنى يروي عن غندر أيضاً. وذكر الكلاباذي أن بندار أو ابن المثنى وابن الوليد قد رووا عن غندر في (الجامع) قلت: الظاهر أنه محمد بن بشار ولقبه بندار، وغندر لقب حمد بن جعفر وقد تكرر ذكرهما.

٧ـــ بابٌ: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ [القمر:٥١]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ولقد أهلكنا أشياعكم فهل من مذكر﴾ هذا في قضية القدرية وفي المجرمين. **قوله: «أشياعكم»**، أي: أشباهكم في الكفر من الأمم السالفة.

٣٩٥ / ٤٨٧٤ ـــ **حدَّثنا** يَحْيَى حدَّثنا وكِيعٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الأَسْوَدِ ابنِ يَزِيدَ عَنِ عَبْدِ الله قَالَ قَرَأْتُ عَلَى النبيِّ ﷺ فَهَلْ مِنْ مُذَّكِرٍ فَقَالَ النبيُّ ﷺ: ﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن يحيى بن موسى السختياني البلخي الذي يقال له: الخت، بالخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق عن وكيع عن إسرائيل ابن يونس عن جده أبي إسحاق عمرو السبيعي إلى آخره.

واعلم أن البخاري روى هذا الحديث من ستة طرق كما رأيت. **الأول**: مترجم بقوله: ﴿تجري بأعيننا﴾ [القمر:١٤] إلى آخره، والباقي وهو الخمسة بخمس تراجم أيضاً على رأس كل ترجمة لفظ: باب، وفي بعض النسخ لم يذكر لفظ باب، أصلاً. وقال الكرماني: ما معنى تكرار هذا الحديث في هذه التراجم الستة؟ وما وجه المناسبة بينه وبينها؟ فأجاب بقوله: لعل غرضه أن المذكور في هذه السورة الذي هو في المواضع الستة كله بالمهملة. انتهى. قلت: مدار هذا الحديث بطرقه على أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد، وأما فائدة قوله: ﴿فذوقوا

عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر﴾ [القمر:٣٩، ٤٠] أن يجددوا عند استماع كل نبأ من الأنباء التي أتت من الأمم السالفة إدكاراً واتعاظاً. وينتبهوا إذا سمع الحث على ذلك.

٨ ـــ بابٌ قَوْلِهِ: ﴿سَيُهْزَمُ الجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر:٤٥]

هذا وما قبله في تخويف أهل مكة كانوا يقولون: نحن جميع منتصر، يعني: جماعة أمرنا مجتمع منتصر ممتنع لا يرام ولا يضام. فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر. وعن عمر، رضي الله تعالى عنه، لما نزل ﴿سيهزم الجمع ويولون الدبر﴾ كنت لا أدري أي جمع يهزم، فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في درعه ويقول: ﴿سيهزم الجمع ويولون الدبر﴾ أي: سيهزم كفار مكة ويولون الأدبار، إنما قال: الدبر بالإفراد والمراد الجمع لأجل رعاية الفواصل.

٣٩٦/٤٨٧٥ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الله بنِ حَوْشَبٍ حدَّثنا عَبْدِ الوَهَّابَ حدَّثنا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ.

وحدّثني مُحَمَّدٌ أخبرنا عَفَّانُ بنُ مُسْلِمٍ عَنْ وُهَيْبٍ حدَّثنا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عنهما أنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ يَوْمَ بَدْرٍ **اللَّهُمَّ إنِّي أنْشُدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إنْ تَشَأْ لا تُعْبَدْ بَعْدَ اليَوْمِ** فَأخَذَ أبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُولَ الله ألحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ يَثِبُ فِي الدِّرْعِ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ: ﴿سَيُهْزَمُ الجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأخرجه من طريقين: **الأول**: عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الوهاب بن عبد المجيد عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس. **الثاني**: عن محمد. قال الغساني: لعله محمد بن يحيى الذهلي عن عفان بتشديد الفاء ابن مسلم الصفار البصري عن وهيب مصغر وهب بن خالد الباهلي البصري عن خالد عن عكرمة. وقال الجياني. **قوله: «وحدثني محمد أخبرنا عفان»** كذا في روايتنا عن الأصيلي غير منسوب، وكذا عند أبي ذر وأبي نصر، قال: وسقط من نسخة ابن السكن ذكر محمد هذا، وقال البخاري: حدثنا عفان عن وهيب، وهذا من مرسلات ابن عباس لأنه لم يحضر القصة، وقد مر الحديث في كتاب الجهاد، في: باب ما قيل في درع النبي ﷺ في غزوة بدر في: باب قول الله تعالى: ﴿إذ تستغيثون ربكم﴾ الآية.

قوله: «أنشدك»، بضم الشين أي: أطلبك العهد هو نحو قوله تعالى: ﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين أنهم لهم المنصورون﴾ [الصافات:١٧١] والوعد هو قوله تعالى: ﴿وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين﴾، **قوله: «إن تشأ»**، مفعوله محذوف، نحو: هلاك المؤمنين أو قوله: لا تعبد في حكم المفعول والجزاء هو المحذوف. **قوله: «ألححت عليه»**، أي: بالغت.

٩ ـ بابٌ: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾ [القمر:٤٦] يَعْنِي مِن المَرَارَةِ

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿بل الساعة موعدهم﴾ أي: موعد عذابهم. **قوله: «والساعة»**، أي: عذاب يوم القيامة. أدهى أي: أشد وأفظع، والداهية الأمر المنكر الذي لا يهتدى لدوائه. **قوله: «وأمر»**، أي: أعظم بلية وأشد مرارة من الهزيمة والقتل والأسر يوم بدر.

٣٩٧/٤٨٧٦ ـ **حدثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ مُوسىٰ حدَّثنا هِشَامُ بنُ يُوسُفَ أنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي يُوسُفُ بنُ مَاهَكَ قَالَ إنِّي عِنْدَ عَائِشَةَ أُمِّ المُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَقَدْ أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ بِمَكَّةَ وَإنِّي لَجَارِيَةٌ أَلْعَبُ: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾ [القمر:٤٦] [الحديث ٤٨٧٦ ـ أطرافه في ٤٩٩٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، ويوسف ابن ماهك هو بفتح الهاء معرب ومعناه: القمير مصغر القمر وهو مفتوح الكاف على الصحيح، وذكر البخاري هذا الحديث هنا مختصراً، وسيأتي في فضائل القرآن في باب تأليف القرآن مطولاً فإنه أخرجه هناك أيضاً بهذا الإسناد. وسيأتي الكلام فيه إن شاء الله تعالى.

٣٩٨/٤٨٧٧ ـ **حدثني** إسْحَاقُ حدَّثنا خَالِدٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ يَوْمَ بَدْرٍ **أَنْشُدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبَدْ بَعْدَ اليَوْمِ أَبَداً** فأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ وَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُولَ الله فَقَدْ أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ فِي الدِّرْعِ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ: ﴿سَيُهْزَمُ الجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾.

هذا قد مضى في الباب الذي قبله وإسحاق هذا ذكر غير منسوب، ذكر جماعة أنه إسحاق بن شاهين الواسطي وخالد الأول هو ابن عبد الله الطحان وخالد الثاني هو ابن مهران بكسر الميم الحذاء بفتح الحاء المهملة وتشديد الذال المعجمة وبالمد. **قوله: «وهو في الدرع»**، وقع حالاً. وكذلك قوله: **«وهو يقول»** حال. **قوله: «فخرج»** أي: من القبة المنصوبة له.

بسم الله الرحمن الرحيم

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿الرحمن علم القرآن﴾ [الرحمٰن:١، ٢] قال أبو العباس: أجمعوا على أنها مكية إلاَّ ما روى همام عن قتادة أنها مدنية. قال: وكيف تكون مدينة وإنما قرأها النبي ﷺ بسوق عكاظ فسمعته الجن، وأول شيء سمعت قريش من القرآن جهراً سورة الرحمٰن. قرأها ابن مسعود عند الحجر فضربوه، حتى أثروا في وجهه وفي رواية سعيد عن قتادة أنها مكية، وقال السخاوي: نزلت قبل **«هل أتى»** [الإنسان:١] بعد سورة

الرعد، وهي ألف وستمائة وستة وثلاثون حرفاً، وثلاثمائة وإحدى وخمسون كلمة، وثمان وسبعون آية. نزلت حين قالوا: وما الرحمٰن؟ وكذا وقعت السورة بدون البسملة عندهم، وزاد أبو ذر البسملة، والرحمٰن آية عند الأكثرين وارتفاعه على أنه مبتدأ محذوف الخبر أو بالعكس، وقيل: الخبر ﴿علم القرآن﴾ وهو تمام الآية.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: بِحُسْبَانٍ: كَحُسْبَانِ الرَّحى

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والشمس والقمر بحسبان﴾ كحسبان الرحى [الرحمن:٥] معناه: يدوران في مثل قطب الرحى، والحسبان قد يكون مصدر حسبت حساباً وحسباناً مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان، وقد يكون جمع حساب كالشهبان والركبان والقضبان والرهبان، والتقدير: الشمس والقمر يجريان بحسبان، وتعليق مجاهد رواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه، ولفظ أبي يحيى عنه. قال: يدوران في مثل قطب الرحى، كما ذكرناه وعن الضحاك بعدد يجريان، وقيل: بحساب ومنازل لا يعدونها. وكذا روي عن ابن عباس وقتادة وعن ابن زيد وابن كيسان: بهما تحسب الأوقات والأعمار والآجال، وعن السدي بأجل كآجال الناس، فإذا جاء أجلهما هلكا، وعن يمان، يجريان بأجل الدنيا وقضائها وفنائها.

وَقَالَ غَيْرُهُ: ﴿وَأَقِيمُوا الوَزْنَ﴾ يُرِيدُ لِسَانَ المِيزانِ

أي: وقال غير مجاهد في تفسير قوله عز وجل: ﴿وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان﴾ [الرحمن:٩]«**يريد لسان الميزان**» روي هكذا عن أبي الدرداء فإنه قال: أقيموا لسان الميزان بالقسط. أي: بالعدل، وعن ابن عيينة: الإقامة باليد والقسط بالقلب «**ولا تخسروا الميزان**» أي: لا تطفقوا في المكيل والموزن.

وَالعَصْفُ بَقْلُ الزَرْعِ إِذَا قُطِعَ مِنْهُ شَيْءٌ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ فَذٰلِكَ العَصْفُ وَالرَّيْحَانُ وَرَكُلُهُ وَالحَبُّ الَّذِي يُؤْكَلُ مِنْهُ وَالرَّيْحَانُ فِي كَلامِ العَرَبِ الرِّزْقُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَالعَصْفُ يُرِيدُ المَأْكُولَ مِنَ الحَبِّ وَالرَّيْحَانُ النَّضِيجُ الَّذِي لَمْ يُؤْكَلْ: وَقَالَ غَيْرُهُ العَصْفُ وَرَقُ الحِنْطَةِ: وَقَالَ الضَحَّاكُ العَصْفُ التِّبْنُ: وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ العَصْفُ أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ تُسَمِّيهِ النَّبَطُ هَبُورًا: وَقَالَ مُجَاهِدٌ العَصْفُ وَرَقُ الحِنْطَةِ وَالرَّيْحَانِ الرِّزْقُ

أشار بهذا إلى قوله تعالى: ﴿والحب والعصف والريحان﴾ [الرحمٰن:١٢] وقال: العصف بقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يدرك، أي: الزرع فذلك هو العصف، كذا نقل عن الفراء، وعن ابن كيسان: العصف ورق كل شيء خرج منه الحب يبدو أولاً ورقاً ثم يكون سوقاً، ثم يحدث الله تعالى فيه أكماماً، ثم يحدث في الأكمام الحب. وعن ابن عباس: ورق الزرع الأخضر إذا قطعت رؤوسه ويبس هو العصف. **قوله: «والريحان ورقه»**،

أي: ورق الحب، وفي بعض النسخ رزقه بالراء ثم الزاي، ونقل الثعلبي عن مجاهد: الريحان الرزق، وعن مقاتل بن حبان: الريحان الرزق بلغة حمير، وعن ابن عباس: الريحان الريع، وعن الضحاك: هو الطعام، فالعصف هو التين والريحان ثمرته، وعن الحسن وابن زيد: هو ريحانكم هذا الذي تشمونه، وعن ابن عباس. هو خضرة الزرع. **قوله: «والحب الذي يؤكل منه»**، أي: من الزرع. **قوله: «والريحان في كلام العرب الرزق»**، بالراء والزاي، تقول العرب: خرجنا نطلب ريحان الله أي: رزقه. **قوله: «وقال بعضهم والعصف يريد المأكول من الحب»**، أراد بالبعض الفراء فإنه قال: العصف المأكول من الحب والريحان النضيج الذي لم يؤكل، النضيج فعيل بمعنى المنضوج، يقال: نضج الثمر واللحم نضجاً ونضجاً، أي: أدرك فهو نضيج وناضج وأنضجته أنا. **قوله: «وقال غيره»**، كذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره. وقال مجاهد: العصف ورق الحنطة. كذا رواه ابن أبي نجيح عنه. **قوله: «وقال الضحاك: العصف التين»**، كذا ذكره في تفسيره من رواية جويبر عنه. **قوله: «وقال أبو مالك»**: لا يعرف اسمه. قاله أبو زرعة. وقال غيره: اسمه غزوان وليس له في البخاري غيره، وهو كوفي تابعي ثقة. **قوله: «النبط»** بفتح النون والباء الموحدة وبالطاء المهملة، وهم أهل الفلاحة من الأعاجم ينزلون بالبطائح بين العراقين. **قوله: «هبوراً»** بفتح الهاء وضم الباء الموحدة المخففة وسكون الواو بعدها راء، وهو دقاق الزرع بالنبطية، وقد قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كعصف مأكول﴾ هو الهبور، وقول أبي مالك رواه يحيى بن عبد الحميد عن ابن المبارك عن إسماعيل بن أبي خالد عنه. **قوله: «وقال مجاهد»** إلى آخره، رواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

وَالـمَارِجُ اللَّهَبُ الأَصْفَرُ وَالأَخْضَرُ الَّذِي يَعْلُو النَّارَ إذَا أُوقِدَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وخلق الجان من مارج من نار﴾ [الرحمٰن:١٥] وفسر المارج بالذي ذكره، وكذا رواه ابن أبي حاتم بسنده عن مجاهد وهو من: مرج أمر القوم إذا اختلط، وعن ابن عباس: هو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهب، وقيل: من مارج من لهب صاف خالص لا دخان فيه، والجان أبو الجن، وعن الضحاك: هو إبليس، وعن أبي عبيدة: الجان واحد الجن.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَالَ مُجَاهِد رَبُّ الـمَشْرِقَيْنِ لِلشَّمْسِ فِي الشتَّاءِ مَشْرِقٌ وَمَشْرِقٌ فِي الصَّيْفِ وَرَبُّ الـمَغْرِبَيْنَ مَغْرِبُها فِي الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿رب المشرقين ورب المغربين﴾ [الرحمٰن:١٧] وفسره بما ذكره، ورواه ابن المنذر عن علي بن المبارك حدثنا زيد أخبرنا ابن ثور عن ابن جريج عن مجاهد.

لا يَبْغِيَانِ: لا يَخْتَلِطَانِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان﴾ [الرحمن:١٩،

٢٠] أي: لا يختلطان ولا يتغيران ولا يبغي أحدهما على صاحبه. وعن قتادة: لا يطغيان على الناس بالغرق، والمراد بالبحرين بحر الروم وبحر الهند، كذا روي عن الحسن. قال: وأنتم الحاجز بينهما، وعن قتادة: بحر فارس والروم بينهما برزخ وهو الجزائر، وعن مجاهد والضحاك: يعني بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان كل عام، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما. قال: بينهما من البعد ما لا يبغي أحدهما على صاحبه، وتقدير. قوله: يلتقيان. على هذا أن يلتقيا فحذف: أن وهو شائع في كلام العرب. ومنه قوله تعالى: ﴿ومن آياته يريكم البرق﴾ [الروم:٢٤] أي: أن يريكم البرق، وهذا يؤيد قول من قال: إن المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم، لأن مسافة ما بينهما ممتدة.

الـمُنْشَآتُ مَا رُفِعَ قِلْعُهُ مِنَ السفُنِ فَأَمَّا مَا لَـمْ يُرْفَعْ قَلْعُهُ فَلَيْسَ بِمُنْشَأَةٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام﴾ [الرحمن:٢٤] وفسرها بما ذكر، وهو قول مجاهد أيضاً، والجواري السفن الكبار جمع جارية، والمنشآت المقبلات المبتديات اللاتي أنشأت جريهن وسيرهن، وقيل: المخلوقات المرفوعات المسخرات، وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم بكسر الشين، والباقون بفتحها. **قوله: «قلعه»** بكسر القاف واقتصر عليه الكرماني، وحكى ابن التين فتحها أيضاً، وهو الشراع.

وَقَالَ مجَاهِدٌ: كَالفَخَّارِ. كَمَا يُصْنَعُ الفخارُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من صلصال كالفخار﴾ [الرحمن:١٤] **قوله: «كما يصنع»** على صيغة المجهول. أي: يصنع الخزف وهو الطين المطبوخ بالنار، وليس المراد منه صانعه، فافهم، وهذا في بعض النسخ متقدم على ما قبله، وفي بعضها متأخر عنه.

النُّحَاس: الصُّفْرُ، يُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ يُعَذَّبُونَ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران﴾ [الرحمن:٣٥] وفسر النحاس بما ذكره، وكذا فسره مجاهد، وفي بعض النسخ: نحاس الصفر بدون الألف واللام وهو الأصوب لأنه في التلاوة كذا قوله: **«فلا تنتصران»** أي: فلا تمتنعان.

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ يَهُمُّ بَالـمَعْصِيَةِ فَيذْكُرُ الله عَزَّ وَجَلَّ فَيتْرُكُهَا

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ [الرحمن:٤٦] وفسره بقوله: **«يهم»** أي: يقصد الرجل بأن يفعل معصية أرادها ثم ذكر الله تعالى وعظمته وأنه يعاقب على المعصية ويثيب على تركها فيتركها فيدخل فيمن له جنات، وفي بعض النسخ: وقال

مجاهد: خاف مقام ربه إلى آخره، ورواه ابن المنذر عن بكار بن قتيبة. حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان عن منصور عن مجاهد.

الشُوَاظُ: لَهَبٌ مِنْ نَارٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يرسل عليكما شواظ﴾ [الرحمن:٣٥] وفسره بأنه: ﴿لهب من نار﴾ وهو قول مجاهد أيضاً. وقيل: هو النار المحضة بغير دخان، وعن الضحاك. هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب.

مُدْهَامَتَانِ سَوْدَاوَانِ مِنَ الرِّيِّ

أي: من شدة الخضرة صارت سوداوان لأن الخضرة إذا اشتدت شربت إلى السواد.

صِلْصَالٍ خُلِطَ بِرَمْلٍ فَصَلْصَلَ كَمَا يُصَلْصِلُ الفَخَّارُ وَيُقَالُ مُنْتِنٌ يُرِيدُونَ بِهِ صلٌّ يُقالُ صَلْصالٌ كَمَا يُقالُ صَرَّ البابُ عِنْدَ الإِغْلاقِ وَصَرْصَرَ مِثْلَ كَبْكَبْتُهُ يَعْنِي كَبَبْتُهُ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من صلصال كالفخار﴾ ولم يثبت هذا في رواية أبي ذر. **قوله: «خلق الإنسان»**، أي آدم. **«من صلصال»** أي: من طين يابس له صلصلة كالفخار. وفسره البخاري بقوله: خلط برحل الطين إذا خلط برمل ويبس صار قوياً جداً بحيث أنه إذا ضرب خرج له صوت، وأشار إليه بقوله: **«فصلصل كما يصلصل الفخار»** أي: الخزف، وصلصل فعل ماض، ويصلصل مضارع، والمصدر صلصلة وصلصال. **قوله: «ويقال منتن يريدون به صل»**، أشار به إلى أنه يقال: لحم منتن يريدون به أنه صل، يقال: صل اللحم يصل بالكسر صلولاً أي: أنتن مطبوخاً كان أو نيأ. وأصل مثله. **قوله: «يقال: صلصال كما يقال: صر الباب»**، أشار به إلى أن صلصل مضاعف صل كما يقال: صر الباب إذا صوت فيضاعف ويقال صرصر كما ضوعف كببته فقيل كبكبته، وكما يقال في كبه كبكبه ومنه قوله تعالى: ﴿فكبكبوا فيها﴾ [الشعراء:٩٤] أصله: كبوا يقال: كبه لوجهه أي: صرعه فأكب هو على وجهه، وهذا من النوادر أن يقال: أفعلت أنا وفعل غيره.

﴿فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾: وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ الرُّمَّانُ وَالنَّخْلُ بِالفَاكِهَةِ وَأَمَّا العَرَبُ فَإِنَّها تَعُدُّها فَاكِهَةً كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلاةِ الوُسْطَى﴾ [البقرة:٢٣٨] فَأَمَرَهُمْ بِالمُحَافَظَةِ عَلَى كُلِّ الصَّلَوَاتِ ثُمَّ أَعَادَ العَصْرَ تَشْدِيداً لَهَا كَمَا أُعِيدَ النَّخْلُ وَالرُّمَّانُ وَمِثْلُها ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ﴾ [الحج:١٨] ثُمَّ قَالَ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ العَذَابُ وَقَدْ ذَكَرَهُمْ فِي أَوَّلِ قَوْلِهِ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فيهما فاكهة ونخل ورمان﴾ [الرحمن:٦٨] أي: في الجنتين اللتين ذكرهما بقوله: ﴿ومن دونهما جنتان﴾ [الرحمٰن:٦٢] فالجنان أربعة ذكرها الله تعالى بقوله: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ [الرحمن:٤٦] ثم قال: ﴿ومن دونهما جنتان﴾

[الرحمن:٤٦] أي: ومن دون الجنتين الأوليين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان، وعن ابن عباس. ومن دونهما يعني: في الدرج، وعن ابن زيد، في الفضل. **قوله: «وقال بعضهم»**، قال صاحب (التوضيح) يعني: به أبا حنيفة، وقال الكرماني: قيل: أراد به أبا حنيفة. قلت: لا يلزم تخصيص هذا القول بأبي حنيفة وحده فإن جماعة من المفسرين ذهبوا إلى هذا القول. قاله الفراء فإنهم قالوا: ليس الرمان والنخل بالفاكهة لأن النخل ثمره فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء. فلم يخلصا للتفكه، ومنه قالوا: إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يحنث. **قوله: «وأما العرب فإنها تعدها فاكهة»** هذا جواب البخاري عما قال بعضهم: ليس الرمان والنخل بالفاكهة ولهم أن يقولوا: نحن ما تنكر إطلاق الفاكهة عليهما ولكنهما غير متمحضين في التفكه، فمن هذه الحيثية لا يدخلان في قول من حلف لا يأكل فاكهة. **قوله: «كقوله عز وجل»** إلى آخره، ملخصه أنه من عطف الخاص على العام. كما في قوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾ فإنه أمر بالمحافظة على الصلوات ثم عطف عليها قوله: والصلاة الوسطى، مع أنها داخلة في الصلوات تشديداً لها. أي: تأكيداً لها وتعظيماً وتفضيلاً كما أعيد النخل والرمان أي: كما عطفا على فاكهة ولهم أن يقولوا: لا تسلم أن فاكهة عام لأنها نكرة في سياق الإثبات فلا عموم. **قوله: «ومثلها»**، أي: ومثل فاكهة ونخل ورمان. قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السموات﴾ إلى آخره، ولهم أن يمنعوا المشابهة بين هذه الآية وبين الآيتين المذكورتين لأن الصلوات، ومن في الأرض عامان بلا نزاع بخلاف لفظ: فاكهة فإنها نكرة في سياق الإثبات كما ذكرنا. **قوله: «وقد ذكرهم»** أي: كثير من الناس في ضمن من في السموات ومن في الأرض.

وَقَالَ غَيْرُهُ أَفْنَانٍ أغصانٍ

أي: قال غير مجاهد: وإنما قلنا كذا لأنه لم يذكر فيما قبله صريحاً إلاَّ مجاهد، وقال: **«أفنان أغصان»** وذلك في قوله: **«ذواتا أفنان»** وهو جمع فنن كذا روي عن ابن عباس. وفي التفسير: **«ذواتا أفنان»** أي: ألوان فعلى هذا هو جمع فن وهو من قولهم افتن فلان في حديثه إذا أخذ في فنون منه وضروب، وعن عكرمة مولى ابن عباس: ﴿ذواتا أفنان﴾ [الرحمن:٤٨] قال: الأغصان على الحيطان، وعن الضحاك: ألوان الفواكه.

﴿وَجَنى الجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ [الرحمن:٥٤]

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجنى الجنتين دان فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ [الرحمن:٥٤] وفسره بقوله: **«ما يجتنى»** أي: الذي يجتنى من أشجار الجنتين دان أي: قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع، وهذا سقط من رواية أبي ذر.

وَقَالَ الحَسَنُ فَبِأَيِّ آلاءِ نِعَمِهِ. وَقَالَ قَتَادَةُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ يَعْنِي الجِنَّ وَالإِنْسَ

أي: قال الحسن البصري وقتادة في قوله تعالى: ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ [الرحمن:١٣ و ١٦ و ١٨ و ٢١ و ٢٣ و ٢٥ و ٢٨ و ٣٠ و ٣٢ و ٣٤ و ٣٦ و ٣٨ و

٤٠ و ٤٢ و ٤٥ و ٤٧ و ٤٩ و ٥١ و ٥٣ و ٥٥ و ٥٧ و ٥٩ و ٦١ و ٦٣ و ٦٥ و ٦٩ و ٧١ و ٧٣ و ٧٥ و ٧٧] فالحسن فسر: آلاء، بالنعم وقتادة فسر: ربكما بالجن والإنس، والآلاء جمع: إلى، بالفتح والقصر وقد تكسر الهمزة وربكما خطاب للجن والإنس وإن لم يتقدم ذكرهم وإنما قال: تكذبان بالتثنية على عادة العرب والحكمة في تكرارها أن الله تعالى عدد في هذه السورة نعماءه ثم أتبع ذكر كل كلمة وصفها ونعمة ذكرها بهذه الآية وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقررهم بها.

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ﴿كلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن:٢٩] يَغْفِرُ ذَنْباً وَيَكْشِفُ كَرْباً وَيَرْفَعُ قَوْماً آخَرِينَ.

أي: قال أبو الدرداء عويمر بن مالك في قوله تعالى: ﴿وكل يوم هو في شأن﴾ ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار. قال: حدثنا الوزير ابن صالح أبو روح الدمشقي. قال: سمعت يونس بن ميسرة جلس يحدث عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن سيدنا سيد المخلوقين محمد ﷺ في قوله عز وجل: ﴿كل يوم في شأن﴾ قال: من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَرْزَخٌ: حَاجِزٌ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان﴾ [الرحمن:١٩، ٢٠] أي: حاجز بينهما. وقيل: حائل لا يتعدى أحدهما على الآخر من قدرة الله وحكمته البالغة.

الأَنَامُ الـخَـلْقُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والأرض وضعها للأنام﴾ [الرحمن:١٠] وعن ابن عباس والشعبي: الأنام. كل ذي روح، وقيل: الإنس والجن.

نَضَّاخَتَانِ: فَـيَّاضَتَانِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فيهما عينان نضاختان﴾ [الرحمن:٦٦] وفسره بقوله: ﴿فياضتان﴾ وقيل: ممتلئتان، وقيل: فوارتان بالماء لا ينقصان، وعن الحسن: ينبعان ثم يجريان، وعن سعيد بن جبير: نضاختان بالماء وألوان الفاكهة، وعن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما: ينضخان بالخير والبركة على أهل الجنة، وأصل النضخ الرش وهو أكبر من النضح، بالحاء المهملة.

ذُو الـجَلالِ: ذُو العَظَمَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام﴾ [الرحمن:٣٨] أي: ذو العظمة والكبرياء. **قوله: «والإكرام»**، أي: ذو الكرم، وهو الذي يعطي من غير مسألة ولا

وسيلة، وقيل: المتجاوز الذي لا يستقصي في العتاب.

وَقَالَ غَيْرُهُ مَارِجٌ خَالِصٌ مِنَ النَّارِ يُقَالُ مَرَجَ الأَمِيرُ رَعِيَّتَهُ إِذَا خَلاَّهُمْ يَعْدُوا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مَرَجَ أَمْرُ النَّاسِ مَرِيجٍ مُلْتَبِسٌ مَرَجَ اخْتَلَطَ البَحْرَانِ مِنْ مَرَجْتَ دَابَّتَكَ تَرَكْتَهَا.

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وخلق الجان من مارج من نار﴾ [الرحمن:١٥] وهذا مكرر لأنه ذكر عن قريب، وهو قوله: والمارج اللهب الأصفر، ومضى الكلام فيه مستوفى. **قوله: «قال مرج الأمير رعيته»**، إشارة إلى أن لفظ: مرج يستعمل لمعان، فمن ذلك قولهم: مرج الأمير، وهو بفتح الراء رعيته إذا خلاهم يعني إذا تركهم يعدو أي: يظلم بعضهم بعضاً. ومن ذلك: مرج أمر الناس هذا بكسر الراء، ومعناه اختلط واضطرب، قال أبو داود مرج أمر الدين فاعددت له. أي: قد أمر الدين ومن هذه الباب مريج في قوله تعالى: ﴿في أمر مريج﴾ [ق:٥] أي: ملتبس، وهذا في رواية أبي ذر وحده أعني قوله بمريج ملتبس. **قوله: «مرج البحرين»**، اختلط البحران هذا في رواية غير أبي ذر. **قوله: «من مرجت دابتك»**، بفتح الراء ومعناه تركتها ترعى وكان ينبغي أن يذكر هذا عقيب قوله: مرج الأمير رعيته إذا خلاهم يعدو بعضهم على بعضهم، لأنه في معناه: ولكن في هذا الموضع تقديم وتأخير بحيث يقع الالتباس في التركيب والمعنى أيضاً. والظاهر أن النساخ خلطوا مفتوح الراء بمكسور الراء.

سَنَفْرُغُ لَكُمْ سَنُحَاسِبُكُمْ لا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سنفرغ لكم أيها الثقلان﴾ [الرحمن:٣١] وفسره بقوله: **«سنحاسبكم»** والفراغ مجاز عن الحساب ولا يشغل الله شيء عن شيء، وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: هو وعيد من الله لعباده، وليس بالله شغل، وقيل: معناه سنقصدكم بعد الإهمال ونأخذ في أمركم، وعن ابن كيسان: الفراغ للفعل هو التوفر عليه دون غيره.

وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلامِ العَرَبِ لأَتَفَرَّغَنَّ لَكَ وَمَا بِهِ شُغْلٌ يَقُولُ: لآخُذَنَّكَ عَلَى غِرَّتِكَ.

أي: المعنى المذكور معروف ومستعمل في كلام العرب، يقول القائل: لأتفرغن لك من باب التفعل من الفراغ، وفسره بقوله: يقول: لآخذنك على غرتك، أي: على غفلة منك، وقال الثعلبي في قوله: ﴿سنفرغ لكم﴾ [الرحمن:٣١] هذا وعيد وتهديد من الله عز وجل، كقول القائل: لأتفرغن لك، وما به شغل قاله ابن عباس والضحاك.

١ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَمِنْ دُونِهِما جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٦٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ومن دونهما جنتان﴾ وقد مر تفسيره عن قريب ولم يذكر باب قوله إلا لأبي ذر.

٣٩٩/٤٨٧٨ ــ حدَّثنا عَبْدُ الله بنُ أبي الأسْوَدِ حدَّثنا عَبْدُ العَزيزِ بنُ عَبْدِ الصَّمَدِ العَمِّيُّ حدَّثنا أبو عِمْرانَ الْجَوْنِيُّ عَنْ أبِي بَكْرِ بنِ عَبْدِ الله بنِ قَيْسٍ عَنْ أبِيهِ أنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ **جَنَّتَانِ مِنْ فِضَةٍ آنِيَتُهُما وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِما وما بَيْنَ القَوْمِ وَبَيْنَ أنْ يَنظُرُوا إلَى رَبِّهِمْ إلاَّ رِدَاءُ الكِبرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ.** [الحديث ٤٨٧٨ ـ أطرافه في ٤٨٨٠، ٧٤٤٤].

مطابقته للترجمة في قوله: «جنتان من فضة» وعبد الله بن أبي الأسود هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسم أبي الأسود حميد بن الأسود البصري الحافظ، وعبد العزيز بن عبد الصمد أبو عبد العمي، بفتح العين المهملة وتشديد الميم البصري، وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني، بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون: نسبة إلى أحد الأجداد، وأبو عمران هذا هو ولد الجون بن عوف، وأبو بكر قيل: اسمه عمرو، وقيل: اسمه كنيته، وعبد الله بن قيس أبو موسى الأشعري، رضي الله تعالى عنه.

قوله: «جنتان»، مبتدأ. وقوله: **«آنيتهما»** مبتدأ ثانٍ وخبره قوله: **«من فضة»** مقدماً والجملة خبر المبتدأ الأول ومتعلق: من فضة محذوف تقديره آنيتهما كائنة من فضة. **قوله: «وما فيهما»**، عطف على قوله: آنيتهما. **قوله: «وجنتان من ذهب»**، الكلام فيه كالكلام فيما قبله. **قوله: «إلاَّ رداء الكبر»**، هنا كناية عن العظمة، والحديث من المتشابهات إذ لا وجه ولا رداء على ما هو المتبادر إلى الذهن من مفهومهما لغة، والمفوضة يقولون: ما يعلم تأويله إلاَّ الله، والمؤولة يقولون: الوجه الذات والرداء كناية عن العظمة. كما قلنا: واستعير الرداء هنا والإزار في الحديث الآخر لاخصتاصهما به كما أنهما ملازمان للشخص. وقال القرطبي رحمه الله: وليست العظمة والكبرياء من جنس الثياب المحسوسة وإنما هي توسعات، ووجه المناسبة أن الرداء والإزار لما كانا ملازمين للإنسان مخصوصين به لا يشاركه فيهما أحد عبر عن عظمة الله تعالى وكبريائه بهما لأنه لا يجوز مشاركة الله فيهما، ألا ترى أن في آخر الحديث الذي جاء فمن نازعني واحداً منهما قصمته. **قوله: «في جنة عدن»**، ظرف للقوم أو هو منصوب على الحالية. أي: حال كونهم كائنين في جنة عدن، ولا يكون من الله لاستحالة المكان والزمان عليه.

٢ ــ بابٌ: ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الخيام﴾ [الرحمن: ٧٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿حور مقصورات﴾ الحور جمع: حوراء وهي الشديدة البياض العين الشديدة سوادها. **قوله: «مقصورات»**، محبوسات مستورات. **«في الخيام»** جمع خيمة. وقال الثعلبي في الخيام أي: الحجال، يقال: امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة إذا كانت مخدرة، وعن مجاهد يعني: قصرهن على أزواجهن فلا يبغين بهم بدلاً.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ: حُورٌ صُردُ الْحَدَقِ

الحدق جمع حدقة العين، ورواه الحنظلي عن الفضل بن يعقوب الرخامي حدثنا

الحجاج بن محمد، قال: قال ابن جريج: أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس به.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَقْصُورَاتٌ مَحْبُوسَاتٌ قُصِرَ طَرْفُهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ قَاصِرَاتٌ لا يَبْغِينَ غَيْرَ أَزْوَاجِهِنَّ.

رواه ابن المنذر عن إبراهيم حدثنا أبو كريب حدثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد.

٤٠٠/٤٨٧٩ ـــ **حدثنا** مُحَمَّدُ بنُ المُثَنَّى قَالَ **حدثني** عَبْدُ العَزِيزِ بنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حدَّثنا أَبُو عِمْرَانَ الْجُونِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بنِ عَبْدِ الله بنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ **إِنَّ فِي الجَنَّةِ خَيمَةً مِنْ لُؤْلُؤَةٍ مُجَوَّفَةٍ عَرْضُها سِتُّونَ مِيلاً فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنها أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الآخَرِينَ يَطُوفُ عَلَيهِمُ المُؤْمِنُونَ** .

٤٨٨٠ ـــ وجَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّتَانِ مِنْ كَذَا آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَ القَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلاَّ رداءُ الكِبْرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ.

هذا طريق آخر في حديث أبي موسى الأشعري، وقد مضى في: باب ما جاء في صفة الجنة، فإنه أخرجه هناك عن حجاج بن منهال عن همام عن أبي عمران الجوني الخ وأخرجه في التوحيد أيضاً عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في الإيمان عن نصر بن علي وغيره. وأخرجه الترمذي في صفة الجنة والنسائي في النعوت، وابن ماجه في السنة كلهم عن بندار.

قوله: «مجوفة»، أي: ذات جوف واسع. **قوله: «ستون ميلاً»**، الميل ثلث فرسخ وهو أربعة آلاف خطوة. **قوله: «في كل زاوية منها أهل»**، وفي رواية مسلم: أهل للمؤمن. **قوله: «ما يرون الآخرين»**، قال الكرماني: ويروي الآخرون، والتقدير: يرونهم الآخرون. نحو: أكلوني البراغيث، يطوف عليهم المؤمنون. قال الدمياطي: صوابه المؤمن بالإفراد. وأجيب: يجوز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع. **قوله: «إلاَّ رداء الكبر»**، قيل: هذا يشعر بأن رؤية الله تعالى غير واقعة. وأجيب: بأنه لا يلزم من عدمها في جنة عدن أو في ذلك الوقت عدمها مطلقاً.

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الواقعة. قال أبو العباس: مكية واختلف في ﴿وأصحاب اليمين﴾ [الواقعة:٢٧] وفي: ﴿أفبهذا الحديث أنتم مدهنون﴾ [الواقعة:٨١] والأولى نزلت في أهل الطائف وإسلامهم بعد الفتح وحنين، والثانية نزلت في دعائه بالسقيا. فقيل: مطرنا بنوء كذا، فنزلت ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾ وكان علي يقرؤها: وتجعلون شكركم، وهي ألف وسبعمائة وثلاثة أحرف، وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة. وست وتسعون آية، والمراد بالواقعة: القيامة.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر وحده.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: رُجَّتْ: زُلْزِلَتْ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إذا رجت الأرض رجاً﴾ [الواقعة:٤] وفسره بقوله: «**زلزلت**» ورواه الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، وقال الثعلبي: أي: رجفت وتحركت تحريكاً من قولهم: السهم يرتج في الغرض. أي: يهتز ويضطرب وأصل الرج في اللغة التحريك، يقال: رججته فارتج، فإن ضاعفته قلت: رجرجته فترجرج.

بُسَّتْ فُتَّتْ ولُتَّتْ كَمَا يُلَتُّ السَّوِيقُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وبست الجبال﴾ [الواقعة:٥] وفسره بقوله: «**فتت**» وهو أيضاً تفسير مجاهد، وكذلك: «**لتت**» تفسير مجاهد، ويقال: بست ولتت بمعنى واحد أي: صارت كالدقيق المبسوس، وهو المبلول: والبسيسة عند العرب الدقيق والسويق يلت ويتخذ زاداً، وعن عطاء: بست أذهبت ذهاباً وعن ابن المسيب: كسرت كسراً. وعن الحسن: قلعت من أصلها فذهبت بعدما كانت صخوراً صماً، وعن عطية تبسط بسطاً كالرمل والتراب.

المَخْضُودُ: المُوقَرُ حَمْلاً وَيُقَالُ أيْضاً: لا شَوْكَ لَهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿في سدر مخضود﴾ [الواقعة:٢٨٤] وفسره بقوله: «**الموقر حملاً**» بفتح القاف والحاء هذا تفسير الأكثرين. **قوله**: «**ويقال أيضاً: لا شوك له**» لأبي ذر، والخضد في الأصل القطع كأنه خضد شوكه أي: قطع ونزع، وعن الحسن: لا يعقر الأيدي. وعن ابن كيسان: هو الذي لا أذىً فيه، وعن الضحاك: نظر المسلمون إلى وج وهو واد في الطائف مخصب فأعجبهم سدرها. قالوا: يا ليت لنا مثلها. فأنزل الله عز وجل هذه الآية.

مَنْضُودِ المَوْزُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وطلح منضود﴾ [الواقعة:٢٩] ولم يثبت هذا هنا لأبي ذر، وفسره بالموز، والطلح جمع طلحة قاله أكثر المفسرين وعن الحسن، ليس هو بموز ولكنه شجر له ظل بارد طيب، وعن الفراء وأبي عبيدة: الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك. والمنضود: المتراكم الذي قد نضده الحمل من أوله إلى آخره ليست له سوق بارزة، وفي (المغرب) النضد ضم المتاع بعضه إلى بعض منسقاً أو مركوماً. من باب ضرب.

وَالعُرُبُ المُحَبَّبَاتُ إلَى أزْوَاجِهِنَّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فجعلناهن أبكاراً عرباً أتراباً﴾ [الواقعة:٣٦، ٣٧] وفسرها: بالمحببات جمع المحببة اسم مفعول من الحب، وقال ابن عيينة في تفسيره: حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في **قوله**: «**عرباً أتراباً**» قال: هي المحببة إلى زوجها. وقال الثعلبي: عربا

عواشق متحببات إلى أزواجهن، قاله الحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير ورواية عن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهم، والعرب جمع عروبة وأهل مكة يسمونها العربة بكسر الراء، وأهل المدينة الغنجة، بكسر النون. وأهل العراق: الشكلة، بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف، وقد مر هذا في كتاب بدء الخلق في صفة الجنة، والأتراب المستويات في السن وهو جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء يقال: هذه ترب هذه أي: لدتها.

ثُلَّةٌ أُمَّةٌ

أي: معنى قوله تعالى: ﴿ثلة من الأولين﴾ [الواقعة:٣٩] أمة. وقيل: فرقة.

يَحْمُومٌ دُخَانٌ أَسْوَدُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وظل من يحموم﴾ [الواقعة:٤٣] وفسره بدخان أسود لأن العرب تقول للشيء الأسود يحموماً.

يُصِرُّونَ يُدِيمُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وكانوا يصرون على الحنث العظيم﴾ [الواقعة:٤٦] وفسره بقوله: «**يديمون**» والحنث العظيم، الذنب الكبير وهو الشرك، وعن أبي بكر الأصم: كانوا يقسمون أن لا بعث وأن الأصنام أنداد الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وكانوا يقيمون عليه فلذلك حنثهم.

الْهِيمُ الإِبِلُ الظِّمَاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فشاربون شرب الهيم﴾ [الواقعة:٥٥] ولم يثبت هذا في رواية أبي ذر. والهيم جمع هيماء يقال جمل أهيم وناقة هيماء وإبل هيم. أي: عطاش، وعن قتادة، هو داء بالإبل لا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك، ويقال لذلك الداء: الهيام، والظماء بالظاء المعجمة جمع ظمآن والظمأ العطش. قال تعالى: ﴿لا يصيبهم ظمأ﴾ [التوبة:١٢٠] والاسم الظمىء بالكسر، وقوم ظماء أي عطاش، والظمآن العطشان.

لَمُغْرَمُونَ: لَمُلْزَمُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا لمغرمون بل نحن محرومون﴾ [الواقعة:٦٦، ٦٧] وفسره بقوله: «**لملزمون**» اسم مفعول من الإلزام، واللام للتأكيد، وعن ابن عباس. وقتادة: لمعذبون. من الغرام وهو العذاب، وعن مجاهد: ملقون للشر، وعن مقاتل: مهلكون وعن مرة الهمداني محاسبون.

مَدِينِينَ مُحَاسَبِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلولا إن كنتم غير مدينين﴾ [الواقعة:٨٦] أي: غير

محاسبين، وقال الزمخشري: غير مربوبين من دان السلطان رعيته إذا ساسهم، وجواب: لولا قوله: ترجعونها. أي: تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم إن كنتم صادقين.

رَوْحٌ جَنَّةٌ وَرَخاءٌ وَرَيْحانٌ الرِّزْقُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم﴾ [الواقعة:٨٨، ٨٩] وسقط هذا في رواية أبي ذر، وعن ابن زيد: روح عند الموت وريحان يجنى له في الآخرة، وعن الحسن، أن روحه تخرج في الريحان، وعن ابن عباس ومجاهد: فروح أي راحة وريحان مستراح، وعن مجاهد وسعيد بن جبير: الريحان رزق، وقد مر هذا عن قريب.

وَنَنْشأُكُمْ فِي أيِّ خَلْقٍ نَشَاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وننشئكم فيما لا تعلمون﴾ [الواقعة:٦١] أي: نوجدكم في أي خلق نشاء فيما لا تعلمون من الصور.

وَقَالَ غَيْرُهُ تَفَكَّهُونَ تَعَجَبُونَ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿ولو نشاء لجعلناه حطاماً فظللتم تفكهون﴾ [الواقعة:٦٥] وفسره بقوله: **«تعجبون»** وكذا فسره قتادة. وعن عكرمة: تلامون، وعن الحسن: تندمون، وعن ابن كيسان: تحزنون. قال: وهو من الأضداد تقول العرب: تفكهت أي: تنعمت وتفكهت أي: حزنت، وقيل: التفكه التكلم فيما لا يعنيك، ومنه قيل للمزاح: فاكه.

عُرُباً مُثَقَّلَةً وَاحِدُها عَرُوبٌ مِثْلُ صَبُورٍ وَصُبُرٍ يُسَمِّيها أهْلُ مَكَّةَ العَرِبَةَ وَأهْلُ المَدِينَةِ الغَنِجَةَ وَأهْلُ العِرَاقِ الشَّكِلَةَ.

هذا كله لم يثبت في رواية أبي ذر وهو مكرر لأنه مضى في صفة الجنة. وهنا أيضاً تقدم وهو قوله: والعرب المحببات إلى أزواجهن، وقد ذكرناه نحن أيضاً عن قريب.

وَقَالَ فِي خَافِضَةٌ لِقَوْمٍ إلَى النَّارِ وَرَافِعَةٌ إلَى الجَنَّةِ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة﴾ [الواقعة:٢، ٣] أي: القيامة أي: يوم القيامة تخفض قوماً إلى النار وترفع آخرين إلى الجنة. وعن عطاء: خفضت قوماً بالعدل ورفعت قوماً بالفضل.

مَوْضُونَةٍ: مَنْسُوجَةٍ. وَمِنْهُ وَضِينُ النَّاقَةِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿على سرر موضونة﴾ [الواقعة:١٥] أي: منسوجة ولم يثبت هذا إلاّ لأبي ذر، وقد تقدم في صفة الجنة. **قوله:** «موضونة»، مرمولة مشبكة بالذهب وبالجواهر قد أدخل بعضها في بعض مضاعفة كما يوضن حلق الدرع. **قوله:** «ومنه»، أي:

ومن هذا الباب «وضين الناقة» وهو بطان منسوج بعضه على بعض يشد به الرحل على البعير كالحزام للسرج.

وَالْكُوبُ: لا آذَانَ لَهُ وَلا عُرْوَةَ. وَالأَبَارِيقُ: ذَوَاتُ الآذَانِ وَالعُرَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿بأكواب وأباريق﴾ [الواقعة:١٨] وتفسيره ظاهر، والأكواب جمع كوب، والأباريق جمع إبريق سمي بذلك لبريق لونه.

مَسْكُوب: جارٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وَماءٍ مسكوب﴾ [الواقعة:٣١] أي: جار، وفي التفسير: مصبوب يجري دائماً في غير أخدود ولا منقطع.

وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ

عن علي، رضي الله تعالى عنه، مرفوعة على الأسرة، وعن أبي أمامة الباهلي: لو طرح فراش من أعلاها إلى أسفلها لم يستقر في الأرض إلاَّ بعد سبعين خريفاً.

مُتْرَفِينَ: مُتَنَعِّمِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنهم كانوا قبل ذلك مترفين﴾ [الواقعة:٤٥] وفسره بقوله: متنعمين، وهكذا في رواية الأكثرين بتاء مثناة من فوق بعدها نون من التنعم وفي رواية الكشميهني: ممتعين، بميمين بعدهما تاء. قال بعضهم: من التمتع وهو غلط بل هو من الإمتاع. يقال: أمتعت بالشيء. أي: تمتعت به، قاله أبو زيد، وإنما يقال من التمتع إن لو كانت الرواية متمتعين.

مَا تُمْنُونَ: هِيَ النُّطْفَةُ فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أفرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون﴾ [الواقعة:٥٨، ٥٩] وفسر قوله: «ما تمنون» بقوله: «النطفة في الأرحام» لأن ما تمنون هي النطفة التي تصب في الأرحام وهو من أمنى يمني إمناء، وقرىء بفتح التاء من منى يمني، وقال الفراء: يعني النطف إذا قذفت في الأرحام أأنتم تخلقون تلك النطف أم نحن.

لِلْمُقْوِينَ لِلْمُسَافِرِينَ وَالْقِيُّ الْقَفْرُ

وهذا لم يثبت لأبي ذر، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين﴾ [الواقعة:٧٣] وفسر المقوين بالمسافرين وهو من أقوى إذا دخل في أرض القي فألقى، والقواء القفر الخالية البعيدة من العمران والأهلين، ويقال: أقوت الدار إذا خلت من سكانها، وقال مجاهد: للمقوين للمستمتعين بها من الناس أجمعين المسافرين والحاضرين يستضيئون بها في الظلمة ويصطلون بها في البرد وينتفعون بها في الطبخ والخبز ويتذكرون

بها نار جهنم ويستجيرون الله منها. وقال قطرب: المقوى من الأضداد يكون بمعنى الفقير ويكون بمعنى الغني. يقال: أقوى الرجل إذا قويت دوابه وإذا كثر ماله.

بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ: بِمُحْكَمِ القُرْآنِ، وَيُقَالُ: بِمَسْقَطِ النُّجُومِ إِذَا سَقَطْنَ، وَمَوَاقِعُ وَمَوْقِعٌ وَاحِدٌ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾ [الواقعة:٧٥] وفسره بشيئين أحدهما قوله: «**بمحكم القرآن**» وقال الفراء: حدثنا فضيل ابن عباس عن منصور عن المنهال ابن عمرو. وقال: قرأ عبد الله «**فلا أقسم بمواقع النجوم**» قال: بمحكم القرآن، وكان ينزل على النبي ﷺ نجوماً وبقراءته قرأ حمزة والكسائي، وخلف، والآخر بقوله: «**ومسقط النجوم إذا سقطن**» ومساقط النجوم مغربها، وعن الحسن: انكدارها وانتشارها يوم القيامة، وعن عطاء بن أبي رباح: منازلها. **قوله: «فلا أقسم»**، قال أكثر المفسرين معناه: أقسم، ولا صلة وقال بعض أهل العربية، معناه فليس الأمر كما تقولون: ثم استأنف القسم. فقال: **أقسم** قوله: «**ومواقع وموقع واحد**» ليس قوله: «**واحد**» بالنظر إلى اللفظ ولا بالنظر إلى المعنى، ولكن باعتبار أن ما يستفاد منهما واحد، لأن الجمع المضاف والمفرد المضاف كلاهما عامان بلا تفاوت على الصحيح، قال الكرماني: إضافته إلى الجمع تستلزم تعدده. كما يقال: قلب القوم والمراد قلوبهم.

مُدْهِنُونَ: مُكَذِّبُونَ، مِثْلُ: لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أفبهذا الحديث أنتم مدهنون﴾ [الواقعة:٨٧] أي: مكذبون، وكذا فسره الفراء هنا وقال في قوله: لو تدهن فيدهنون. أي: تكفر لو يكفرون، يقال: قد أدهن أي: كفر. **قوله: «أفبهذا الحديث»** يعني: القرآن «**مدهنون**» قال ابن عباس: أي: كافرون، وعن ابن كيسان: المدهن الذي لم يفعل ما يحق عليه ويدفعه بالمال، وعن المؤرخ المدهن: المنافق الذي يلين جانبه ليخفي كفره، وأدهن وداهن واحد وأصله من الدهن.

فَسَلامٌ لَكَ. أَيْ مُسَلَّمٌ لَكَ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ اليَمِينِ وَأُلْغِيَتْ إِنَّ وَهُوَ مَعْنَاهَا كَمَا تَقُولُ أَنْتَ مُصَدَّقٌ مُسافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ إِذَا كَانَ قَدْ قَالَ إِنِّي مُسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ وَقَدْ يَكُونُ كَالدُّعَاءِ لَهُ كَقَوْلِكَ فَسَقْياً مِنَ الرِّجَالِ إِنْ رَفَعْتَ السَّلامَ فَهُوَ مِنَ الدُّعَاءِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين﴾ [الواقعة:٩٠، ٩١] وأشار إلى أن كلمة: أن، فيه محذوفة وهو قوله: ﴿أنك من أصحاب اليمين﴾. **قوله: «وألغيت: إن»** بالغين المعجمة من الإلغاء، وروى: وألقيت بالقاف وهو بمعناه. **قوله: «وهو معناها»** أراد به أن كلمة: إن، وإن حذفت فمعناها مراد. **قوله: «كما تقول»** إلى قوله: «**عن قليل**»، تمثيل لما ذكره أي: كقولك لمن قال إني مسافر عن قريب أنت مصدق مسافر عن قليل أي أنت مصدق إنك مسافر عن قليل، فحذف لفظ: إن، هنا أيضاً، ولكن معناها مراد **قوله: «وقد يكون»**، أي: لفظ سلام. «**كالدعاء له**» أي: لمن خاطبه

من أصحاب اليمين، يعني: الدعاء له منهم كقولك، فسقيا لك من أصحاب اليمين، وانتصاب: سقياً على أنه مصدر لفعل محذوف تقديره: سقاك الله سقياً، وأما رفع السلام فعلى الابتداء. وإن كان نكرة لأنه دعاء وهو من المخصصات ومعناه: سلمت سلاماً ثم حذف الفعل ورفع المصدر. وقيل: تعريف المصدر وتنكيره سواء لشموله فهو راجع إلى معنى العموم، وقال الزمخشري: معناه سلام لك يا صاحب اليمين من إخوانك أصحاب اليمين، أي: يسلمون عليك، وقال الثعلبي: فسلام لك رفع على معنى: ذلك سلام أي: سلامة لك يا محمد منهم فلا تهتم لهم، فإنهم سلموا من عذاب الله تعالى، وقال الفراء: مسلم لك أنهم من أصحاب اليمين، ويقال: لصاحب اليمين إنه مسلم لك أنك من أصحاب اليمين، وقيل: سلام عليك من أصحاب اليمين. **قوله: «إن رفعت السلام»** قيل: لم يقرأ أحد بالنصب فلا معنى لقوله: إن رفعت، وأجيب بأن: سقياً بالنصب يكون دعاء، بخلاف السلام فإنه بالرفع دعاء وبالنصب لا يكون دعاء.

تُورُونَ: تَسْتَخْرِجُونَ أَوْرَيْتُ: أَوْقَدْتُ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿أفرأيتم للنار التي تورون﴾ [الواقعة:٧١] ولم يثبت هذا لأبي ذر، وفسر: «**تورون**» بقوله: «**تستخرجون**» وفي التفسير: تقدحون. وتستخرجون من زندكم وشجرتها التي تقدح منها النار المرخ والعفار. **قوله: «أوريت أوقدت»** يعني: معنى أوريت أوقدت. وأصل تورون توريون استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها والتقى الساكنان وهما الواو والياء فحذفت الياء فصار: تورون.

لَغْواً: باطلاً تأْثِيماً: كَذِباً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً﴾ [الواقعة:٢٥] فيها أي: في جنات النعيم، وروي عن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، هكذا رواه علي بن أبي طلحة عنه، ورواه ابن أبي حاتم من طريقه.

١ ــــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿وَظِلٍّ مَمْدُودٍ﴾ [الواقعة:٣٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وظل ممدود﴾ أي: دائم لا تنسخه الشمس، وعن الربيع: يعني ظل العرش، وعن عمرو بن ميمون: مسيرة سبعين ألف سنة.

٤٨٨١/٤٠١ ــــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنادِ عَنِ الأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عَنْهُ يَبْلُغُ بِهِ النبيَّ ﷺ قَالَ إنَّ فِي الجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّها مِائَةَ عَامٍ لا يَقْطَعُها وَاقْرَؤُوا إن شِئْتُمْ: ﴿وَظِلٍّ مَمْدُودٍ﴾.

علي بن عبد الله المعروف بابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وأبو الزناد، بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان، والأعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب بدء الخلق في: باب صفة الجنة.

قوله: «يبلغ به النبي ﷺ» ليدل على أنه سمعه من النبي ﷺ جزماً ويدفع به احتمال أنه سمعه ممن سمع النبي ﷺ.

سُورَةُ الحَدِيدِ وَالمُجَادَلَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الحديد، وسورة المجادلة غير سورة الحديد، وعقيب سورة الحديد تأتي سورة المجادلة ولكن وقع في رواية أبي ذر هكذا سورة الحديد والمجادلة، ولغيره: سورة الحديد فقط. وسورة الحديد مكية خلافاً للسدي، وقال الكلبي: فيها مكية وفيها مدنية. وهو الصحيح. لأن فيها ذكر المنافقين ولم يكن النفاق إلاَّ في المدينة، وفيها أيضاً ﴿لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح﴾ [الحديد:١٠] الآية. ولم تنزل إلاَّ بعد الفتح ولا قتال إلاَّ بعد الهجرة، وأولها مكي فإن عمر، رضي الله تعالى عنه. قرأه في بيت أخته قبل إسلامه، وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الزلزلة وقيل سورة محمد ﷺ. وهي: ألفان وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً، وخمسمائة وأربع وأربعون كلمة، وتسع وعشرون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر دون غيره.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ مُعَمَّرِينَ فِيهِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه﴾ [الحديد:٧] أي: معمرين فيه، ولم يثبت هذا لأبي ذر، وعن الفراء مستخلفين فيه أي: مملكين فيه.

مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ: مِنَ الضَّلاَلَةِ إِلَى الهُدَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾ [الحديد:٩] وسقط هذا أيضاً لأبي ذر.

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمنافِعُ لِلنَّاسِ﴾ [الحديد:٢٥] جُنَّةٌ وَسِلاحٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد﴾ أي: قوة شديدة ﴿ومنافع للناس﴾ مما يستعملونه في مصالحهم ومعائشهم، إذ هو آلة لكل صنعة. وفسر البخاري قوله: **«ومنافع للناس»** بقوله: **«جنة»** بضم الجيم وتشديد النون أي: ستر ووقاية. **قوله: «وسلاح»** يشمل جميع آلات الحرب، وروى ما فسره عن مجاهد، رواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه.

مَوْلاَكُمْ أَوْلَى بِكُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿مأواكم النار هي مولاكم﴾ [الحديد:١٥] أي: **«أولى بكم»**

كذا قاله الفراء وأبو عبيدة وفي بعض النسخ: مولاكم هو أولى بكم، وكذا وقع في كلام أبي عبيدة وتذكير الضمير باعتبار المكان فافهم.

﴿لِئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الكِتَابِ﴾ [الحديد:٢٩] لِيَعْلَمَ أَهْلُ الكِتَابِ

أراد به أن كلمة لا صلة تقديره: ليعلم، وقال الفراء: تجعل لا صلة في الكلام إذا دخل في أوله جحد أو في آخره جحد كهذه الآية وكقوله: ﴿ما منعك أن لا تسجد﴾ [الأعراف:١٢] وقرأ سعيد بن جبير لكي لا يعلم أهل الكتاب.

يُقالُ: الظَّاهِرُ عَلَى كلِّ شَيْءٍ عِلْماً وَالباطِنُ عَلَى كلِّ شَيْءٍ عِلْماً

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم﴾ [الحديد:٢] وفسر الظاهر والباطن بما ذكره، وكذا فسره الفراء وفيه تفاسير أخرى، ووقع في بعض النسخ الظاهر بكل شيء.

أَنْظِرُونا انْتَظِرُونا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا أنظرونا نقتبس من نوركم﴾ [الحديد:١٣] ومعناه: انتظرونا، وقال الفراء: قرأها يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة انظرونا، بقطع الألف من: أنظرت، والباقون على الوصل، وفي بعض النسخ: هذا وقع قبل قوله: يقال الظاهر.

بسم الله الرحمن الرحيم

سُورَةُ المُجَادَلَةِ

أي هذا في تفسير بعض سورة المجادلة، كذا وقع للنسفي وأبي نعيم والإسماعيلي، وسقط لغيرهم. قال أبو العباس: مدنية بلا خلاف. وقال السخاوي: نزلت قبل الحجرات وبعد المنافقين، وهي ألف وسبعمائة واثنان وسبعون حرفاً، وأربعمائة وثلاث وسبعون كلمة، واثنتان وعشرون آية. وفي تفسير عبد بن حميد: اسم هذه المجادلة خويلة قاله محمد بن سيرين، وكان زوجها ظاهر منها، وهو أول ظهار كان في الإسلام، وقال أبو العالية: هي خويلة بنت الصامت، وقال أبو عمر: خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن الصامت، وسماها مجاهد: جميلة وسماها ابن منده: خولة بنت الصامت، وقال أبو عمر. خولة بنت ثعلبة بن أصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن عوف، وأما عروة ومحمد بن كعب وعكرمة. فقالوا: خولة بنت ثعلبة، كانت تحت أوس بن الصامت أخي عبادة بن الصامت، وظاهر منها، وفيها نزلت: ﴿قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها﴾ [المجادلة:١] إلى آخر القصة في الظهار، وقيل: إن التي نزلت فيها هذه الآية جميلة امرأة أوس بن الصامت، وقيل: بل هي خويلة بنت دليج ولا يثبت

شيء من ذلك.

يُحَادُّونَ يُشاقونَ الله

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن الذين يحادون الله ورسوله﴾ [المجادلة:٥] الآية أي: يشاقون الله ويعادون رواه عبد بن حميد. حدثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

كُبِتُوا أُخْزِيُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كبتوا كما كبت الذين من قبلهم﴾ [المجادلة:٥] وفسر: كبتوا: بقوله: أخزيوا من الخزي. كذا في رواية أبي ذر، وفي رواية النسفي: أحزنوا بالمهملة والنون، وقيل: أذلوا، وقيل: أهلكوا. وقيل: أغيظوا وأصل التاء فيه دال يقال: كبد إذا أصابه وجع في كبده. ثم أبدلت تاء لقربهما في المخرج.

اسْتَحْوَذَ غَلَبَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾ [المجادلة:١٩] أي: غلب عليهم، وكذا روي عن أبي عبيدة، وحكى عن قراءة عمر، رضي الله تعالى عنه، استحاذ بوزن استقام وهو على القاعدة، وأما استحوذ فإنه أحد ما جاء على الأصل من غير إعلال، ولم يذكر في هذه السورة ولا في التي قبلها حديثاً مرفوعاً.

سُورَةُ الحَشْرِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الحشر، وهي مدنية: وهي ألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً وأربعمائة وخمس وأربعون كلمة، وأربع وعشرون آية وسميت سورة الحشر لقوله تعالى: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر﴾ [الحشر:٢] الآية. يعني الله هو الذي أخرج الذين كفروا من بني النضير الذين كانوا بيثرب، وعن ابن إسحاق كان جلاء بني النضير مرجع النبي ﷺ من أحد، وكان فتح قريظة عند مرجعه من الأحزاب وبينهما سنتان، وإنما قال: ﴿لأول الحشر﴾ لأنهم أول من حشروا من أهل الكتاب. ونفوا من الحجاز وكان حشرهم إلى الشام، وعن مرة الهمداني: كان هذا أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب إلى أذرعات وأريحا من الشام في أيام عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، وعن قتادة: كان هذا أول الحشر والحشر الثاني نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا وتأكل منهم من تخلف.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

الجلاءُ: الإخراجُ مِنْ أرْضٍ إلَى أرْضٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا﴾ [الحشر:٣] الآية، وكذا فسره قتادة أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد عنه، والجلاء أخص من الإخراج لأن الجلاء ما كان مع الأهل والمال والإخراج أعم منه.

٤٠٢/٤٨٨٢ ــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حدَّثنا سَعِيدُ بنُ سُلَيْمَانَ حدَّثنا هُشَيْمٌ أخبَرَنا أبُو بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لابنِ عَبَّاسٍ: سورَةُ التَّوْبَةِ؟ قَالَ: التَّوْبَةُ هِيَ الفَاضِحَةُ مَا زَالَتْ تَنزِلُ: وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ، حتّى ظَنُّوا أنَّها لَمْ تُبْقِ أحداً مِنْهُمْ إلاَّ ذُكِرَ فِيهَا قَالَ: قُلْتُ: سُورَةُ الأنْفَالِ؟ قَالَ نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ. قَالَ: قُلْتُ: سُورَةُ الحَشْرِ؟ قَالَ نَزَلَتْ فِي بَنِي النَّضِيرِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وهشيم مصغر هشم ابن بشير مصغر بشر بالباء الموحدة والشين المعجمة الواسطي، وأبو بشر، بكسر الباء الموحدة وسكون المعجمة، جعفر بن أبي وحشية إياس الواسطي.

والحديث أخرج البخاري بعضه في سورة الأنفال وفيه وفي المغازي عن الحسن بن مدرك. وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن عبد الله بن مطيع.

قوله: «هي الفاضحة» لأنها تفضح الناس حيث تبين معائبهم. **قوله: «ما زالت»** أي: سورة التوبة تنزل. **قوله: «ومنهم ومنهم»** صح مرتين، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومنهم الذين يؤذون النبي﴾ [التوبة:٦١] قال: ﴿ومنهم من يلمزك في الصدقات﴾ [التوبة:٥٨] و ﴿منهم من يقول ائذن لي﴾ [التوبة:٤٩] و ﴿منهم من عاهد الله﴾ [التوبة:٧٥] قوله: **«لم تبق»**، وفي رواية الكشميهني: لن تبقي، وفي رواية الإسماعيلي: أنه لا يبقى. **قوله: «في بني النضير»** بفتح النون وكسر الضاد المعجمة: قبيلة اليهود.

٤٠٣/٤٨٨٣ ــ **حدّثنا** الحَسَنُ بنُ مُدْرِكٍ حدَّثنا يَحْيَى بنُ حَمَّادٍ أخبرنا أبُو عَوَانَةَ عَنْ أبِي بِشْرٍ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ قُلْتُ لابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا سُورَةُ الحَشْرِ قَالَ قُلْ سُورَةُ النَّضِيرِ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور. وأبو عوانة بفتح العين: الوضاح اليشكري، وسعيد هو ابن جبير. **قوله: «قل سورة النضير»** كأنه كره تسميتها بالحشر لئلا يظن أن المراد يوم القيامة، وإنما المراد به هنا إخراج بني النضير.

١ ــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ﴾ [الحشر:٥] نَخْلَةٍ مَا لَمْ تَكُنْ عَجْوَةً أوْ بَرْنِيَّةً

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة﴾ الآية، وفسر اللينة بالنخلة، وكذا فسرها أبو عبيدة: وهي من الألوان ما لم تكن عجوة أو برنية، بفتح الباء

وسكو الراء وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهي ضرب من التمر، وقال الثعلبي: اختلف في اللينة فقيل: هي ما دون العجوة من النخل والنخل كله لينة ما خلا العجوة، وهو قول عكرمة وقتادة، وعن الزهري: اللينة ألوان النخلة كلها إلا العجوة أو البرنية، وعن عطية وابن زيد. هي النخلة والنخيل كلها من غير استثناء، وعن ابن عباس: هي لون من النخل وأصل لينة: لونة، قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها.

٤٠٤/٤٨٨٤ ـــ حدّثنا قُتَيْبَةُ حدَّثنا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رَضِيَ الله عَنْهُمَا أنَّ رَسُولَ الله ﷺ حَرَقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ البُوَيْرَةُ فَأَنْزَلَ الله تَعَالَى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِن لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِها فَبِإذْنِ الله وَلِيُخْزِيَ الفَاسِقِينَ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومضى الحديث في الجهاد مختصراً خماسياً وهنا ساقه رباعياً. **قوله: «البويرة»**، بضم الباء الموحدة وفتح الواو وسكون الباء آخر الحروف وبالراء. **قوله: «ما قطعتم»** محل: ما نصب: بقطعتم، كأنه قيل: أي: شيء قطعتم من لينة، والضمير في: تركتموها، يرجع إلى: ما لأنه في معنى اللينة. **قوله: «على أصولها»** أي: سوقها فلم يقطعوها ولم يحرقولها. **قوله: «فبإذن الله»** يعني: القطع والترك بإذن الله **قوله: «وليخزي»** أي: ولأجل أن يخزي الفاسقين من الإخزاء، وهو القهر والإذلال.

٢ ـــ بابٌ قَوْلِهِ: ﴿مَا أَفَاءَ الله عَلَى رَسُولِهِ﴾ [الحشر:٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ما أفاء الله﴾ أي: ما رد الله ورجع إليه منهم أي من بني النضير من الأموال.

٤٠٥/٤٨٨٥ ـــ حدّثنا عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا سُفْيَانُ غَيْرَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرٍو عنِ الزهْرِيِّ عنْ مَالِكِ ابنِ أوْسٍ بنِ الحَدَثانِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ الله عنهُ قال كانَتْ أمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أفاءَ الله عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِمَّا لَمْ يُوجِفِ المُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلا رِكابٍ فَكَانَتْ لِرَسُولِ الله ﷺ خاصَّةً يُنْفِقُ عَلَى أهْلِهِ مِنْهَا نَفَقَةَ سَنَتِهِ ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السِّلاحِ وَالكُرَاعِ عُدَّةً فِي سَبِيلِ الله.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعلي بن عبد الله هو المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار، والزهري محمد بن مسلم ابن شهاب، ووقع في (صحيح مسلم) عمرو بن دينار عن مالك بن أوس، ولعل ذلك من بعض النقلة لأنه قال في الإسناد بعد عن الزهري: بهذا الإسناد، فدل على أنه مذكور عنده في السند الأول. وقال الجياني: سقط ذكر ابن شهاب من نسخة ابن ماهان والحديث محفوظ لعمرو عن الزهري عن مالك بن أوس.

والحديث مضى في المغازي مطولاً في: باب حديث بني النضير وفي الجهاد أيضاً والخمس مطولاً ومختصراً.

قوله: «مما لم يوجف» من الإيجاف من الوجيف وهو السير السريع. **قوله: «بخيل»**

أراد به الفرسان وأراد بالركاب الإبل التي يسار عليها. **قوله: «في السلاح»**، وهو ما أعد للحرب من آلة الحديد مما يقاتل به والسيف وحده ليس سلاحاً. **قوله: «والكراع»** بضم الكاف. قال ابن دريد هو: من ذوات الظلف خاصة ثم كثر ذلك حتى سميت به الخيل. وفي (المجرد) الكراع اسم لجميع الخيل إذا قلت السلاح، والكراع، وقال القرطبي: فيه حجة لمالك على أن الفيء لا يقسم وإنما هو موكول إلى اجتهاد الإمام، وكذلك الخمس عنده، وأبو حنيفة يقسمه أثلاثاً والشافعي أخماساً، وقال ابن المنذر: لا نعلم أحداً قبل الشافعي قال بالخمس من الفيء، وفيه جواز إدخار قوت سنة إذا كان من غلته أما إذا اشتراه من السوق، قال أبو العباس: فأجازه قوم ومنعه آخرون إذا أضر بالناس، وجواز الإدخار لا يقدح التوكل.

٣ ـــ باب: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر:٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾ أي: ما أمركم به الرسول فافعلوه.

٤٠٦/٤٨٨٦ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ حدَّثنا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ لَعَنَ الله الوَاشِمَاتِ وَالمُوتَشِمَاتِ وَالمُتَنَمِّصات وَالمُتَفَلِّجاتِ لِلْحُسْنِ المُغَيِّرَاتِ خَلْقِ الله فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ فَجاءَتْ فَقَالَتْ إنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ لَعَنْتَ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ وَمَالِي لا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ الله ﷺ وَمَنْ فِي كِتَابِ الله فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ اللَّوْحَيْنِ فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَئِنْ كُنْتِ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ أَمَّا قَرَأْتِ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا قَالَتْ بَلَى قَالَ فَإنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ قَالَتْ فَإنِّي أَرَى أَهْلَكَ يَفْعَلُونَهُ قَالَ فَاذْهَبِي فَانْظُرِي فَذَهَبَتْ فَنَظَرَتْ فَلَمْ تَرَ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئاً فَقَالَ لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جَامَعْتُنا [الحديث ٤٨٨٦ ـ أطرافه في ٤٨٨٧، ٥٩٣١، ٥٩٣٩، ٥٩٤٣، ٥٩٤٨].

مطابقته للترجمة في قوله: أما قرأت: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾ [الحشر:٧] وسفيان هو ابن عيينة. ومنصور هو ابن المعتمر، وإبراهيم هو النخعي، وعلقمة هو ابن قيس، وعبد الله هو ابن مسعود.

والحديث أخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن المثنى وعن محمد بن مقاتل وعن عثمان وعن إسحاق وعن محمد بن بشار، وفي التفسير أيضاً عن علي بن عبد الله. وأخرجه مسلم في اللباس عن عثمان وغيره. وأخرجه أبو داود في الترجل عن محمد بن عيسى وعثمان وأخرجه الترمذي في الاستئذان عن أحمد بن منيع، وأخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن بشار وغيره وفي التفسير عن محمد بن رافع. وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن حفص بن عمر وغيره.

قوله: «الواشمات»، جمع واشمة من الوشم وهو غرز إبرة أو مسلة ونحوهما: في ظهر

الكف أو المعصم أو الشفة وغير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل منه الدم ثم يحشى ذلك الموضع بكحل أو نورة أو نيلة. ففاعل هذا واشم وواشمة والمفعول بها موشومة. فإن طلبت فعل ذلك فهي مستوشمة وهو حرام على الفاعل والمفعول بها باختيارها والطالبة له فإن فعل بطفلة فالإثم على الفاعلة لا على الطفلة لعدم تكليفها حينئذ.وقال النووي: قال أصحابنا: الموضع الذي وشم يصير نجساً فإن أمكن إزالته بالعلاج وجبت إزالته وإن لم يمكن إلاَّ بجرح فإن خاف منه التلف أو فوات عضو أو منفعة عضو أو شيئاً فاحشاً في عضو ظاهر لم تجب إزالته، وإذا تاب لم يبق عليه إثم وإن لم يخف شيئاً من ذلك ونحوه لزمه إزالته ويعصى بتأخيره، وسواء في هذا كله الرجل والمرأة. **قوله: «والمؤتشمات»**، جمع مؤتشمة، وهي التي يفعل فيها الوشم. **قوله: «والمتنمصات»**، جمع متنمصة من التنمص بتاء مثناة من فوق، ثم نون وصاد مهملة وهو إزالة الشعر من الوجه مأخوذ من النماس بكسر الميم الأولى وهو المنقاش، والمتنمصة هي الطالبة إزالة شعر وجهها، والنامصة هي الفاعلة ذلك يعني المزيلة، وعن ابن الجوزي: بعضهم يقول: المنتمصة بتقديم النون والذي ضبطناه عن أشياخنا في كتاب أبي عبيدة تقديم التاء مع التشديد. قال النووي: وهو حرام إلاَّ إذا نبتت للمرأة لحية أو شوارب فلا يحرم بل يستحب عندنا. والنهي إنما هو في الحواجب وما في أطراف الوجه، وقال ابن حزم: لا يجوز حلق لحيتها ولا عنفقتها ولا شاربها ولا تغيير شيء من خلقها بزيادة ولا نقص. **قوله: «المتفلجات»**، جمع متفلجة بالفاء والجيم من التفلج وهو برد الأسنان الثنايا والرباعيات مأخوذ من الفلج بفتح الفاء واللام وهي فرجة بين الثنايا والرباعيات. **قوله: «للحسن»**، يتعلق بالمتفلجات أي: لأجل الحسن، قيد به لأن الحرام منه هو المفعول لطلب الحسن، أما إذا احتيج إليه لعلاج أو عيب في السن ونحوه فلا بأس به، وقال النووي: يفعل ذلك العجوز وشبهها إظهاراً للصغر وحسن الأسنان، وهذا الفعل حرام على الفاعلة والمفعول بها. **قوله: «المغيرات خلق الله»**، يشمل ما ذكر قبله ولذلك قال: المغيرات بدون الواو: لأن ذلك كله تغيير لخلق الله تعالى وتزوير وتدليس، وقيل: هذا صفة لازمه للتفلج. **قوله: «أم يعقوب»** لم أقف على اسمها. **قوله: «من لعن» مفعول «لا العن»** فيه دليل على جواز الاقتداء به في إطلاق اللعن معيناً كان أو غير معين لأن الأصل أنه ﷺ ما كان يلعن إلاَّ من يستحق ذلك عنده. فإن قلت: يعارضه قوله: اللهم ما من مسلم سبيته أو لعنته وليس لذلك بأهل فاجعل له ذلك كفارة وطهوراً. قلت: لا يعارضه لأنه عنده مستحق لذلك، وأما عند الله عز وجل فالأمر موكول إليه يفهم من قوله وليس لذلك بأهل، يعني: في علمك لا في علمي، إما أن يتوب مما صدر منه أو يقلع عنه، وإن علم الله منه خلاف ذلك كان دعاؤه ﷺ عليه زيادة في شقوته. **قوله: «ومن هو في كتاب الله»** معطوف على من **«لعن»** وتقديره: ما لي لا العن من هو في كتاب الله ملعون، قيل: أين في القرآن لعنتهن؟ **أجيب**: بأن فيه وجوب الانتهاء عما نهاه الرسول لقوله تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ [الحشر:٧] وقد نهى عنه. ففاعله ظالم، وقال الله تعالى: ﴿ألا لعنة الله على الظالمين﴾

[هود:١٨] قوله: «**قرأت ما بين اللوحين**» أي: القرآن أو أرادت باللوحين الذي يسمى بالرجل ويوضع المصحف عليه فهو كناية أيضاً عن القرآن وقال إسماعيل القاضي: وكانت قارئة للقرآن. **قوله**: «**إن كنت قرأتيه**» ويروى: قرأته، وهو الأصل، ووجه الأول أن فيه إشباع الكسرة بالياء. **قوله**: «**فإني أرى أهلك يفعلونه**» أرادت بها زينب بنت عبد الله الثقفية. **قوله**: «**فلم تر من حاجتها شيئاً**» أي: فلم تر أم يعقوب من الذي ظنت أن زوج ابن مسعود كانت تفعله. **قوله**: «**فقال: لو كانت كذلك**» أي: فقال ابن مسعود: لو كانت زوجي تفعل ذلك كما ذكرته. **قوله**: «**ما جامعتنا**» جواب: لو. أي: ما صاحبتنا بل كنا نطلقها ونفارقها. وفي رواية الإسماعيلي: ما جامعتني، وفي رواية الكشميهني: ما جامعتها من الجماع، كناية عن إيقاع الطلاق.

٤٠٧/٤٨٨٧ ـــ **حدّثنا** عَلِيٌّ حدَّثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ذَكَرْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمٰنِ ابنِ عَابِسٍ حديثَ مَنْصُورٍ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ الله ﷺ الوَاصِلَةَ فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ عَنْ عَبْدِ الله مِثْلَ حَدِيثِ مَنْصُورٍ.

علي هو ابن عبد الله بن المديني، وعبد الرحمن هو ابن المهدي البصري، وسفيان هو الثوري، وعبد الرحمن بن عابس بالمهملتين وبالباء الموحدة الكوفي.

قوله: «**الواصلة**» هي التي تصل شعرها بشعر آخر تكثره به، وهي الفاعلة، والمستوصلة هي الطالبة. قال القرطبي: هو نص في تحريم ذلك، وهو قول مالك وجماعة من العلماء، ومنعوا الوصل بكل شيء من الصوف أو الخرق وغيرها لأن ذلك كله في معنى الوصل بالشعر ولعموم النهي وسد الذريعة، وشذ الليث بن سعد فأجاز وصله بالصوف وما ليس بشعر، وهو محجوج بما تقدم، وأباح آخرون وضع الشعر على الرأس، وقالوا: إنما نهى عن الوصل خاصة وهي ظاهرية محضة وإعراض عن المعنى، وشذ قوم فأجازوا الوصل مطلقاً وتأولوا الحديث على غير وصل الشعر، وهو قول باطل، وقد روي عن عائشة، رضي الله تعالى عنها، ولم يصح عنها ولا يدخل في هذا النهي ما يربط من الشعر بخيوط الشعر الملونة ونحوها مما لا يشبه الشعر لأنه ليس منهياً عنه. إذ ليس هو بوصل إنما هو للتجمل والتحسن. وقال النووي: فصله أصحابنا إن وصلته بشعر الآدمي فهو حرام بلا خلاف سواء كان من رجل أو امرأة لعموم الأحاديث، ولأنه يحرم الانتفاع بشعر الآدمي وسائر أجزائه لكرامته بل يدفن شعره وظفره وسائر أجزائه، وإن وصلته بشعر غير الآدمي فإن كان نجساً من ميتة أو شعر ما لا يؤكل لحمه إذا انفصل في حياته فهو حرام أيضاً، ولأنها حاملة نجاسة في صلاتها وغيرها عمداً، وسواء في هذين النوعين المزوجة وغيرها من النساء والرجال، وأما الشعر الطاهر فإن لم يكن لها زوج ولا سيد فهو حرام أيضاً وإن كان فثلاثة أوجه: **أحدها**: لا يجوز لظاهر الحديث. **الثاني**: يجوز، وأصحها عندهم إن فعلته بإذن السيد أو الزوج جاز، وإلاَّ فهو حرام.

٤ ـــ بابٌ: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالإيمانَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ [الحشر:٩]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿والذين تبوؤوا الدار﴾ أي: الذين اتخذوا المدينة دار الإيمان والهجرة وهم الأنصار أسلموا في ديارهم وابتنوا المساجد قبل قدومهم بسنتين، فأحسن الله تعالى الثناء عليهم. **قوله: ﴿من قبلهم﴾** أي: من قبل قدوم المهاجرين عليهم، وقد آمنوا ﴿يحبون من هاجر إليهم﴾ من المهاجرين.

٤٠٨/٤٨٨٨ ـــ **حدّثنا** أحْمَدُ بنُ يُونُسَ حدَّثنا أبُو بَكْرٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بنِ مَيْمُونٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ الله عنهُ أُوصِي الخَلِيفَةَ بالمُهاجِرِينَ الأوَّلِينَ أنْ يَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَأُوصِي الخَلِيفَةَ بِالأنْصَارِ ﴿الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالإيمَانَ﴾ مِنْ قَبْلِ أنْ يُهاجِرَ النبيُّ ﷺ أنْ يَقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَيَعْفُو عَنْ مُسِيئِهِمْ.

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿الذين تبوؤا الدار والأيمان﴾ [الحشر:٩] وأحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي، وأبو بكر هو ابن عياش، على وزن فعال بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة المقري، وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة وبالنون ابن عبد الرحمن السلمي.

والحديث طرف من حديث طويل قد مضى في كتاب الجنائز في: باب قبر النبي ﷺ، فإنه أخرجه هناك عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن حصين عن عمرو بن ميمون. الحديث.

قوله: «بالمهاجرين الأولين» هم الذين صلوا إلى القبلتين. قاله أبو موسى الأشعري وابن المسيب، وقيل: هم الذين أدركوا بيعة الرضوان. قاله الشعبي وابن سيرين، **فعلى القول الأول:** هم الذين هاجروا قبل تحويل القبلة سنة اثنتين من الهجرة، **وعلى الثاني:** هم الذين هاجروا قبل الحديبية. وقيل: هم الذين شهدوا بدراً. **قوله: «الذين تبوؤوا الدار والإيمان»**، هو مثل: علفتها تبناً وماء بارداً.

٥ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أنْفُسِهِمْ﴾ [الحشر:٩] الآيَةَ

أي: هذا باب في قوله عز وجل في مدح الأنصار فإنهم قاسموا المهاجرين ديارهم وأموالهم.

الخَصاصَةُ الفَاقَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولو كان بهم خصاصة﴾ وفسرها بالفاقة وهي الفقر والاحتياج، وفي رواية أبي ذر، فاقة، بدون الألف واللام، وهذا قول مقاتل بن حيان.

المُفْلِحُونَ: الفَائِزُونَ بالخُلُودِ. وَالفَلاحُ: البقاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ [الحشر:٩]

وفسر: المفلحون بالفائزين بالخلود، وبه فسر الفراء. **قوله: «والفلاح البقاء»** يعني: يأتي بمعنى البقاء. قال الشاعر:

ولكن ليس للدنيا فلاح

أي بقاء، وفي (المغرب): الفلاح الفوز بالمطلوب، ومدار التركيب على الشق والقطع.

حَيَّ عَلَى الفَلاحِ: عَجِّلْ

مراده يعني الفلاح هنا ومعنى حي: عجل: أي على الفوز بالمطلوب، وقال بعضهم: حي على الفلاح أي: عجل، هو تفسير حي: أي: معنى حي على الفلاح، عجل قلت: ليس مراد البخاري ما ذكره، وإنما مراده معنى: ما ذكرنا لأنه في صدد تفسير الفلاح وليس في صدد تفسير معنى حي وتفسير حي وقع استطراداً. وقال ابن التين: لم يذكره أحد من أهل اللغة إنما قالوا: معناه هلم وأقبل: قلت: يعني: لم يذكر أحد من أهل اللغة أن معناه عجل، بل الذي ذكروه هلم وأقبل ولا يتوجه ما ذكره لأنه ليس في صدد تفسير حي. كما ذكرناه، وإنما وقع استطراد وقال بعضهم: هو كما قال ولكن فيه إشعار بطلب الإعجال، فالمعنى: أقبل مسرعاً. قلت: الحال بالحال لأن اعتذاره عنه إنما يجدي أن لو كان هو في صدد تفسير: حي، كما ذكرنا.

وَقَالَ الحَسَنُ: حَاجَةً حَسَداً

أي: قال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا﴾ [الحشر:٩] وفسر: «**حاجة**» بقوله: «**حسداً**» ورواه عبد الرزاق عن معمر عن سعيد عن قتادة عن الحسن.

٤٠٩/٤٨٨٩ ـــ **حدَّثني** يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ بنِ كَثِيرٍ حدَّثنا أبُو أُسَامَةَ حدَّثنا فُضَيْلُ بنُ غَزْوَانَ حدَّثنا أبُو حَازِمٍ الأشْجَعِيُّ عَنْ أبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ أتى رَجُلٌ رسولَ الله ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ الله أصابَنِي الجَهْدُ فَأرْسَلَ إلَى نِسائِهِ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُنَّ شَيْئاً فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: **ألا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هٰذا اللَّيْلَةَ يَرْحَمُهُ الله** فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الأنْصَارِ فَقَالَ أنا يَا رَسُولَ الله فَذَهَبَ إلَى أهْلِهِ فَقَالَ لامْرَأتِهِ ضَيْفُ رَسُولِ الله ﷺ لا تَدَّخِرِيهِ شَيْئاً قَالَتْ وَالله مَا عِنْدِي إلاَّ قُوتُ الصِّبْيَةِ قَالَ فَإذَا أرَادَ الصِّبْيَةُ العَشَاءَ فَنَوِّمِيهِمْ وَتَعَالَي فَأطْفِئِي السِّرَاجَ وَنَطْوِي بُطُونَنَا اللَّيْلَةَ فَفَعَلَتْ ثُمَّ غَدَا الرَّجُلُ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ فَقَالَ **لَقَدْ عَجِبَ الله عَزَّ وَجَلَّ أوْ ضَحِكَ مِنْ فُلانٍ وَفُلانَةَ** فَأنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر:٩]

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويعقوب بن إبراهيم بن كثير ضد القليل. الدورقي وأبو أسامة حماد بن أسامة، وأبو حازم سلمان الأشجعي.

والحديث قد مر في فضل الأنصار في: باب ﴿ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم

خصاصة﴾ فإنه أخرجه هناك عن مسدد عن عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «أتى رجل» ذكر الواحدي أنه من أهل الصفة وفي (الأوسط) للطبراني: أنه أبو هريرة. **قوله: «الجهد»**، أي: المشقة والجوع. **قوله: «ألا رجل»** كلمة: ألا للتحضيض والحث على شيء يفعله الرجل. **قوله: «يضيف»** بضم الياء من الإضافة. **قوله: «فقام رجل من الأنصار»** قال الخطيب: هو أبو طلحة الأنصاري. وقال ابن بشكوال: هو زيد بن سهل وأنكره النووي: وقيل: عبد الله بن رواحة وقال المهدوي والنحاس. نزلت في أبي المتوكل وأن الضيف ثابت بن قيس. قولهما: نزلت في أبي المتوكل: وهم فاحش لأن أبا المتوكل الناجي تابعي إجماعاً. **قوله: «هذا الليلة»** هذا إشارة إلى الرجل في قوله: أتى رجل **«والليلة»** نصب على الظرف، ويروى: هذه الليلة فالإشارة فيه إلى الليلة قوله: **«يرحمه الله»**، وفي رواية الكشميهني: يضيف هذا رحمة: بالتنوين **قوله: «ضيف رسول الله»** أي: هذا ضيف رسول الله ﷺ. **قوله: «لا تدخريه شيئاً»** أي: لا تمسكي عنه شيئاً. **قوله: «الصبية»** بكسر الصاد جمع صبي. **قوله: «العشاء»** بفتح العين. **قوله: «فنوميهم»** أي: الصبية حتى لا يأكلوا شيئاً وهذا يحمل على أن الصبيان لم يكونوا محتاجين إلى الأكل وإنما تطلبه أنفسهم على عادة الصبيان من غير جوع مضر، فإنهم لو كانوا على حاجة بحيث يضرهم ترك الأكل لكان إطعامهم واجباً يجب تقديمه على الضيافة، وقال الكرماني: لعل ذلك كان فاضلاً عن ضرورتهم. قلت: فيه نظر لأنها صرحت بقولها: والله ما عندي إلاَّ قوت الصبية والأحسن أن يقال: إنها كانت علمت صبرهم عن عشائهم تلك الليلة لأن الإنسان قد يصبر عن الأكل ساعة لا يتضرر به. **قوله: «ونطوي بطوننا الليلة»**، أي: نجمعها فإذا جاع الرجل انطوى جلد بطنه. **قوله: «عجب الله أو ضحك»**، المراد من العجب والضحك ونحوها في حق الله عز وجل لوازمها وغاياتها لأن التعجب حالة تحصل عند إدراك أمر غريب، والضحك ظهور الأسنان عند أمر عجيب وكلاهما محالان على الله تعالى، وقال الخطابي: إطلاق العجب لا يجوز على الله، وإنما معناه الرضا، وحقيقته أن ذلك الصنيع منهما حل من الرضا عند الله والقبول به ومضاعفة الثواب عليه محل العجب عندكم في الشيء التافه إذا رفع فوق قدره وأعطى به الأضعاف من قيمته، قال: وقد يكون المراد بالعجب هنا أن الله تعالى يعجب ملائكته من صنيعهما لندور ما وقع منهما في العادة. قال: وقال أبو عبد الله يعني البخاري: الضحك هنا الرحمة، وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحمة لأن الضحك من الكرام يدل على الرضا فإنهم يوصفون بالبشر عند السؤال. انتهى، وليس في النسخ التي في أيدي الناس ما نسبه الخطابي إلى البخاري باللفظ المذكور، والله أعلم.

سُورَةُ المُمْتَحِنَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الممتحنة، قال السهيلي: هي بكسر الحاء أي:

المختبرة أضيف إليها الفعل مجازاً كما سميت سورة براءة المبعثرة والفاضحة لما كشفت عن عيوب المنافقين ومن قال بفتح الحاء فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي ميعط، وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف وأم ولده إبراهيم، وقال مقاتل: الممتحنة اسمها سبيعة، ويقال: سعيدة بنت الحارث الأسلمية. وكانت تحت صيفي ابن الراهب. وقال ابن عساكر: كانت أم كلثوم تحت عمرو بن العاص، قال: وروي أن الآية نزلت في أمية بنت بشر من بني عمرو بن عوف أم عبد الله بن سهل بن حنيف وكانت تحت حسان بن الحداحية ففرت منه وهو حينئذ كافر فتزوجها سهيل بن حنيف، قال أبو العباس: هي بلا خلاف، وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الأحزاب وقيل سورة النساء، وهي ألف وخمسمائة وعشرة أحرف وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة، وثلاث عشرة آية وليست فيها بسملة عند الجميع.

وَقَالَ مُجاهِدٌ لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لا تُعَذِّبْنا بِأيْدِيهِمْ فَيَقُولُونَ لَوْ كَانَ هٰؤُلاءِ عَلَى الحَقِّ مَا أصَابَهُمْ هٰذا.

أي: قال مجاهد في **قوله تعالى:** ﴿**ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا**﴾، [الممتحنة:٥] الآية. وفسره بقوله: «**لا تعذبنا بأيديهم**» إلى آخره، ورواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه، ورواه الحاكم من طريق آدم بن أبي إياس عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس، وقال: على شرط مسلم، وفي (تفسير النسفي) ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا﴾ أي: لا تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا طاقة لنا به، وقيل: لا تظفرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق ونحن على الباطل.

بِعِصَمِ الكَوَافِرِ أُمِرَ أصْحَابُ النبيِّ ﷺ بِفِراقِ نِسَائِهِمْ كُنَّ كَوَافِرَ بِمَكَّةَ.

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ولا تمسكوا بعصم الكوافر﴾ [الممتحنة:١٠] معناه: أن الله تعالى نهى عن التمسك بعصم الكوافر، والعصم جمع عصمة وهي ما اعتصم به، يقال: مسكت الشيء وتمسكت به، والكوافر جمع كافرة نهى الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وأمرهم بفراقهن، وقال ابن عباس: يقول لا تأخذوا بعقد الكوافر فمن كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها فقد نقضت عصمتها منه وليست له بامرأة. وإن جاءتكم امرأة مسلمة من أهل مكة ولها بها زوج كافر فلا تعتدن به فقد انقضت عصمته منها. وقال الزهري: لما نزلت هذه الآية طلق عمر امرأتين كانتا له بمكة مشركتين قريبة بنت أمية فتزوجها بعده معاوية وهما على شركهما بمكة والأخرى: أم كلثوم الخزاعية أم عبد الله فتزوجها أبو جهم، وهما على شركهما، وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة ففرق بينهما الإسلام.

١ ــــ باب

٤١٠/٤٨٩٠ ــــ حدّثنا الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ حدَّثنا عَمْرُو بنُ دِينار قَالَ حدَّثني

الحَسَنُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ أنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ الله بنَ أبِي رَافِعٍ كَاتِبَ عَلِيٍّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيّاً رَضِيَ الله عنهُ يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ الله ﷺ أنَا وَالزُّبَيْرَ وَالمِقْدَادَ فَقَالَ **انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاخٍ فَإنَّ بِهَا ظَعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوهُ مِنْهَا** فَذَهَبْنَا تَعَادَى بِنا خَيْلُنَا حَتَّى أتَيْنَا الرَّوْضَةَ فَإذَا نَحْنُ بِالظَّعِينَةِ فَقُلْنَا أخْرِجِي الكِتَابَ فَقالَتْ مَا مَعِي مِنْ كتابٍ فَقُلْنَا لَتُخْرِجِنَّ الكِتَابَ أوْ لَتُلْقِيَنَّ الثِّيَابَ فأخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِها فَأتَيْنا بِهِ النبيَّ ﷺ فإذَا فِيهِ مِنْ حاطِبِ بنِ أبِي بَلْتَعَةَ إلَى أُنَاسٍ مِنَ المُشْرِكِينَ مِمَّنْ بِمَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أمْرِ النبي ﷺ فقال النبيُّ ﷺ **ما هٰذا يَا حَاطِبُ** قَالَ لا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ الله إنِّي كُنْتُ امْرَءًا مِنْ قُرَيْشٍ وَلَمْ أكُنْ مِنْ أنْفُسِهِمْ وَكَانَ مَنْ مَعَكَ مِنَ المُهاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِها أهْلِيهِمْ وَأمْوَالَهُمْ بِمَكَّةَ فَأحْبَبْتُ إذْ فَاتَنِي مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أنْ أصْطَنِعَ إلَيْهِمْ يَداً يَحْمُونَ قَرَابَتِي وَمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ كُفْراً وَلا ارْتِدَاداً عَنْ دِينِي فَقَالَ النبي ﷺ **إنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ** فَقَالَ عُمَرُ دَعْنِي يَا رَسُولَ الله فأضْرِبَ عُنُقَهُ فَقَالَ **إنَّهُ شَهِدَ بَدْراً وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ الله عَزَّ وَجَلَّ اطلعَ عَلَى أهلِ بَدْرٍ فَقَالَ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لكم** قَالَ عَمْرٌو وَنَزَلَتْ فِيهِ يَا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ قَالَ لا أدْرِي الآيَةَ فِي الحَدِيثِ أوْ قَوْلُ عَمْرٍو.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والترجمة هي ذكر السورة، ووقع لأبي ذر على رأس هذا الحديث: باب ﴿لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء﴾ [الممتحنة:١] فعلى هذا الترجمة ظاهرة والحديث يطابقها. والحديث قد مضى في الجهاد في: باب الجاسوس فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار إلى آخره، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «بعثني أنا والزبير والمقداد»، وفي رواية رواها الثعلبي، فبعث رسول الله، ﷺ، علياً وعماراً وعمر والزبير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد، وكانوا كلهم فرساناً. **قوله: «روضة خاخ»**، بخاءين معجمتين لا غير. **قوله: «ظعينة»**، بفتح الظاء المعجمة وكسر العين المهملة وهي المرأة في الهودج واسمها سارة بالسين المهملة والراء. **قوله: «تعادى»**، بلفظ الماضي، أي: تتباعد وتتجارى **قوله: «أو لتلقين»** اللام فيه للتأكيد ومقتضى القواعد النحوية أن يقال، لتلقن، بحذف الياء فتأويله أنه ذكر كذلك لمشاكلة لتخرجن. **قوله: «كنت امرءاً من قريش»** أي: بالحلف والولاء لا بالنسب والولادة حتى لا يقال بينه وبين قوله: لم أكن من أنفسهم، تناف. **قوله: «يداً»** أي: يداً منه عليهم وحق محبة. **قوله: «صدقكم»** بتخفيف الدال أي: قال الصدق. **قوله: «دعني»** أي: اتركني ومكني. **قوله: «فاضرب»**، أي: فأن أضرب فإن قلت: كيف قال عمر، رضي الله تعالى عنه، ما قال مع تصديق النبي ﷺ لحاطب فيما قاله؟ قلت: قال ذلك لقوة دينه وصلابته في الحق ولم يجزم بذلك فلهذا استأذن في قتله، وإنما أطلق عليه اسم النفاق لكونه أقدم على شيء فيه خلاف ما ادعاه. **قوله: «لعل الله»** كلمة: لعل. ليست للترجي في حق الله بل للوقع. **قوله: «غفرت»** أي: الأمور الأخروية وإلاَّ فلو توجه على أحد منهم مثلاً يستوفي منه قوله: ﴿لا تتخذوا عدوي وعدوكم﴾ [الممتحنة:١] هذا المقدار للأكثرين وفي رواية أبي ذر مع ذكر أولياء **قوله: «قال قال**

عمرو» أي: عمرو بن دينار هو موصول بالإسناد المذكور. **قوله: «قال»** أي: قال سفيان بن عيينة لا أدري الآية. وهي قوله تعالى: ﴿لا تتخذوا عدوي وعدوكم﴾ من نفس الحديث هو، أو هو من قول عمرو بن دينار، وقد شك فيه.

٤١١ ــ **حدّثنا** عَلِيٌّ قِيلَ لِسُفْيَانَ فِي هَذَا فَنَزَلَتْ: ﴿لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي﴾ قَالَ سُفْيَانُ هَذَا فِي حَدِيثِ النَّاسِ حَفِظْتُهُ مِنْ عَمْرٍو مَا تَرَكْتُ مِنْهُ حَرْفاً وَمَا أُرَى أَحَداً حَفِظَهُ غَيْرِي.

علي هو ابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة.

قوله: «في هذا» أي: في أمر حاطب نزلت الآية. أي: قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي﴾ الآية، قال سفيان بن عيينة: هذا في حديث الناس ورواياتهم، وأما الذي حفظته من عمرو بن دينار فهو الذي رويته من غير ذكر النزول، وما تركت منه حرفاً ولم أظن أحداً حفظ هذا الحديث من عمرو غيري، ملخص ما قاله سفيان: لا أدري أن حكاية نزول الآية من تتمة الحديث الذي رواه علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه، وقول عمرو بن دينار موقوفاً عليه أدرجه هو من عنده، وسفيان لم يجزم بهذه الزيادة، وقد روى النسائي عن محمد بن منصور ما يدل على هذه الزيادة مدرجة، وروى الثعلبي هذا الحديث بطوله وفي آخره فأنزل الله تعالى في شأن حاطب ومكاتبته ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا﴾ الآية.

٢ ــ بابٌ: ﴿إِذَا جَاءَكُمُ الـمُؤْمِنَاتُ مُهاجِرَاتٍ﴾ [الممتحنة: ١٠]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات﴾ الآية. أي: حال كونهن مهاجرات من دار الكفر إلى دار الإسلام، واتفقوا على نزولها بعد الحديبية. وأن سببها ما تقدم من الصلح بين قريش والمسلمين على أن من جاء من قريش إلى المسلمين يردونه إلى قريش ثم استثنى الله من ذلك النساء المهاجرات بشرط الامتحان، وهو قوله: ﴿فامتحنوهن﴾.

٤١٢/٤٨٩١ ــ **حدّثنا** إسْحَاقُ حدَّثنا يَعْقُوبُ بنُ إبْرَاهِيمَ حدَّثنا ابنُ أَخِي ابنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ أخبرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها زَوْجَ النبي ﷺ أخبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَمْتَحِنُ مَنْ هَاجَرَ إلَيْهِ مِنَ الـمُؤْمِناتِ بِهٰذِهِ الآيَةِ بِقَوْلِ الله: ﴿يَا أَيُّها النبيُّ إذَا جَاءَكَ المُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنكَ﴾ إلَى قَوْلِهِ: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الممتحنة: ١٢].

قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ أَقَرَّ بِهٰذا الشَّرْطِ مِنَ الـمُؤْمِنَاتِ قَالَ لَهَا رَسُولُ الله ﷺ **قَدْ بَايَعْتُكِ** كَلاماً وَلا وَالله مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الـمُبَايَعَةِ مَا يُبايِعُهُنَّ إلاَّ بِقَوْلِهِ **قَدْ بَايَعْتُكِ عَلَى ذٰلِكَ.**

مطابقته للترجمة في قوله: «كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات» وإسحاق هو ابن منصور أو ابن إبراهيم ويعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف واسم ابن أخي ابن شهاب محمد بن عبد الله بن مسلم، وابن شهاب محمد بن مسلم

الزهري، وهو عم محمد بن عبد الله.

والحديث أخرجه في الطلاق أيضاً على ما يأتي إن شاء الله تعالى.

قوله: «حدثنا يعقوب»، وفي وراية أبي ذر أخبرنا يقعوب. **قوله: «يمتحن»**، أي: يختبر وامتحانهن أن يستحلفن ما خرجن من بغض زوج وما خرجن رغبة عن أرض إلى أرض وما خرجن التماساً للدنيا. وما خرجن إلاَّ حباً لله ولرسوله، قاله ابن عباس. **قوله: «بهذه الآية»**، أشارت به إلى قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك﴾ [الممتحنة:١٢] المبايعة المعاقدة على الإسلام والمعاهدة كأن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة أمره. **قوله: «الآية»**، أي: اقرأ الآية بتمامها وهو قوله: ﴿على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن إن الله غفور رحيم﴾ وقال المفسرون: لما فرغ رسول الله ﷺ من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه أسفل منه وهو يبايع النساء بأمر رسول الله ﷺ ويبلغهن عنه قوله: **«فمن أقر بهذا الشرط»** وهو: ﴿أن لا يشركن بالله شيئاً﴾ الخ **قوله: «قال لها»** أي: للمبايعة منهن **«قد بايعتك كلاماً»** وهو منصوب بنزع الخافض، وهو من قول عائشة، والتقدير: كان يبايع بالكلام ولا يبايع باليد كالمبايعة مع الرجال بالمصافحة باليدين. **قوله: «لا والله»** القسم لتأكيد الخبر أي: ما مست يده يد امرأة فيه رد على ما جاء عن أم عطية رواه ابن خزيمة وابن حبان والبزار والطبراني وابن مردويه من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية في قصة المبايعة. قالت: فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت. ثم قال: اللهم اشهد، وكذا جاء في الحديث الذي يأتي بعده حيث قالت فيه: فقبضت منا امرأة يدها فإنه يشعر بأنهن كن يبايعنه بأيديهن. فإن قلت: ما وجه الرد هنا والأحاديث كلها صحاح؟ قلت: أجابوا عن الأول، بأن مد الأيدي من وراء الحجاب إشارة إلى وقوع المبايعة وهو لا يستلزم المصافحة. وعن الثاني بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول أو كانت المبايعة بحائل، فافهم.

تَابَعَهُ يُونُسُ وَمَعْمَرٌ وَعَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ إسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَقَالَ إسْحَاقُ بنُ رَاشِدٍ عنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ وَعَمْرَةَ.

أي: تابع ابن أخي ابن شهاب يونس بن زيد في روايته عن الزهري ووصل هذه المتابعة البخاري في كتاب الطلاق في باب: إذا أسلمت المشركة أو النصرانية عن إبراهيم بن المنذر عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة الحديث، ووصل أيضاً متابعة معمر بن راشد في الأحكام في: باب بيعة النساء عن محمود عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري الحديث ومتابعة عبد الرحمن بن إسحاق القرشي وصلها ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه. قوله: وقال إسحاق بن راشد أي الجزري الحراني يروي عن الزهري،

والزهري يروي عن عروة بن الزبير وعن عمرة بنت عبد الرحمن. يعني: يجمع بينهما في هذه الرواية. ورواه الذهلي في (الزهريات) عن عتاب بن بشير عن إسحاق بن راشد به.

٣ ـــ باب: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ [الممتحنة:١٢]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك﴾ يعني: مبايعات، ولم يثبت لفظ الباب هنا إلاَّ في رواية أبي ذر.

٤١٣ / ٤٨٩٢ ـــ **حدثنا** أبُو مَعْمَرٍ حدَّثنا عَبْدُ الوَارِثِ حدَّثنا أيُّوبُ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ الله عَنْها قَالَتْ بَايَعْنا رَسُولَ الله ﷺ فَقَرَأَ عَلَيْنَا أنْ لا يُشْرِكْنَ بِالله شَيْئاً وَنَهانَا عَنِ النِّيَاحَةِ فَقَبَضَتِ امْرَأَةٌ يَدَها فَقَالَتْ أسْعَدَتْنِي فُلانَةُ أُرِيدُ أنْ أجْزِيَها فَما قالَ النبيُّ ﷺ شَيْئاً فَانْطَلَقَتْ وَرَجَعَتْ فَبَايَعَهَا.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأبو معمر، بفتح الميمين: عبد الله بن عمرو المقعد البصري، وعبد الوارث هو ابن سعيد وأيوب هو السختياني، وحفصة هي بنت سيرين أخت محمد بن سيرين، وأم عطية اسمها نسيبة بنت الحارث وقد ترجمناها في كتاب الجنائز.

والحديث أخرجه أيضاً في كتاب الأحكام عن مسدد.

قوله: «ونهانا عن النياحة»، وهو اسم من ناحت المرأة على الميت إذا ندبته، وذلك أن تبكي وتعدد محاسنه. وقيل: النوح بكاء مع الصوت ومنه: ناح الحمام نوحاً. **قوله: «فقبضت امرأة يدها»** هذه المرأة هي أم عطية المذكورة، ولكنها أبهمت نفسها. والدليل عليه ما في رواية النسائي: أن امرأة ساعدتني فلا بد أن أسعدها، وفي رواية عاصم: فقلت: يا رسول الله إلاَّ آل فلان فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد من أن أسعدهم. قال الخطابي: يقال: أسعدت المرأة صاحبتها إذا قامت في نياحة معها تراسلها في نياحتها، والإسعاد خاص في هذا المعنى بخلاف المساعدة فإنها عامة في جميع الأمور. **قوله: «فما قال لها النبي ﷺ شيئاً»**، يعني: سكت ولم يرد عليها بشيء، وفي رواية النسائي: اذهبي فأسعديها. قالت: فذهبت فأسعدتها ثم جئت فبايعت. وهو معنى قولها: فانطلقت ورجعت، يعني: انطلقت وأسعدت تلك المرأة التي أسعدتها هي ثم رجعت إلى النبي ﷺ فبايعها النبي ﷺ وفيه: أن النبي ﷺ رخص لأم عطية في إسعاد تلك المرأة، وقال النووي: هذا محمول على الترخيص لأم عطية خاصة، وللشارع أن يخص من شاء من العموم، وقيل: فيه نظر إلاَّ إن ادعى أنَّ التي ساعدتها لم تكن أسلمت، وجه النظر أن تحليل شيء من المحرمات لا يختص به وأيضاً أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس. قال: لما أخذ رسول الله ﷺ على النساء فبايعهن أن لا يشركن بالله شيئاً الآية. قالت خولة بنت حكيم: يا رسول الله إن أبي وأخي ماتا في الجاهلية، وإن فلانة أسعدتني وقد مات أخوها وأخرج الترمذي من طريق سعد ابن حوشب عن أم سلمة الأنصارية أسماء بنت يزيد. قالت: قلت: يا رسول الله إن بني فلان أسعدوني على عمي، ولا بد من قضائهن، فأبى. قالت: فراجعته مراراً فأذن لي ثم لم أنح

بعد، وأخرج أحمد والطبراني من طريق مصعب بن نوح. قال: أدركت عجوزاً لنا كانت فيمن بايع رسول الله ﷺ قالت: فأخذ علينا أن لا تنحن. فقالت العجوز: يا نبي الله إن ناساً كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا، وأنهم قد أصابتهم مصيبة فأنا أريد أن أسعدهم قال: اذهبي فكافئيهم. قالت: فانطلقت فكافأتهم ثم أنها أتت فبايعته قلت: فبهذه الأحاديث استدل بعض المالكية على جواز النياحة، وأن المحرم منها ما كان معه شيء من أفعال الجاهلية من شق جيب وخمش خد ونحو ذلك، والصواب: أن النياحة حرام مطلقاً، وهو مذهب العلماء، والجواب الذي هو أحسن الأجوبة وأقربها أن يقال: إن النهي ورد أولاً للتنزيه، ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم، فيكون الإذن الذي وقع لمن ذكر في الحالة الأولى ثم وقع التحريم وورد الوعيد الشديد في أحاديث كثيرة، والله أعلم. فإن قلت: في حديث الباب فقبضت يدها، وهو يعارض حديث عائشة المذكور قبل هذا؟ قلت: قد ذكرنا هناك أن المراد بالقبض التأخر عن القبول جمعاً بين الحديثين فافهم.

٤١٤/ ٤٨٩٣ ـــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا وَهْبُ بنُ جَرِيرٍ قَالَ حدَّثنا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ الزُّبَيْرَ عَنْ عِكْرِمَةَ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ [الممتحنة:١٢] قَالَ: إِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ شَرَطَهُ الله لِلنِّسَاءِ.

مطابقته للترجمة في بعض ما فيها، وعبد الله بن محمد المسندي، ووهب هو ابن جرير يروي عن أبيه جرير بن حازم، والزبير بضم الزاي ابن خريت، بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء المثناة من فوق مر في سورة الأنفال.

قوله: «في معروف»، قال المفسرون: هو النوح، وقيل: لا تخلو امرأة بغير ذي محرم، وقيل: لا تخمش وجهها ولا تشق جيباً ولا تدعو ويلاً ولا تنشد شعراً. وقيل: الطاعة لله ولرسوله. وقيل: في كل أمر فيه رشدهن، وقيل: هو عام في كل معروف أمر الله تعالى به. **قوله: «للنساء»**، أي: على النساء. قيل: وعلى الرجال أيضاً. فما وجه التخصيص بهن؟ أجيب: بأن مفهوم اللقب مردود.

٣٨٨/ ٤٨٩٤ ـــ **حدّثنا** عَلِيُّ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ حدَّثْناهُ قَالَ **حدّثني** أَبُو إِدْرِيسَ سَمِعَ عُبَادَةَ بنَ الصَّامِتِ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النبيِّ ﷺ فَقَالَ **أَتُبَايِعُونِي عَلَى أَنْ لا تُشْرِكُوا بِالله شَيْئاً وَلا تَزْنُوا وَلا تَسْرِقُوا** وَقَرَأَ آيَةَ النِّسَاءِ وَأَكْثَرُ لَفْظِ سُفْيَانَ قَرَأَ الآيَةَ: ﴿فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى الله﴾ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئاً فَعُوقِبَ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْهَا شَيْئاً مِنْ ذٰلِكَ فَسَتَرَهُ الله فَهُوَ إِلَى الله إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ.

مطابقته للترجمة لا تخفى، وعلي بن عبد الله المعروف بابن المديني، وسفيان هو ابن عيينة وأبو إدريس عائذ الله بالذال المعجمة الخولاني بفتح الخاء المعجمة الشامي، والحديث مضى في كتاب الإيمان في باب، مجرد عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري

إلى آخره، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «حدثناه» هو من تقديم الاسم على الفعل التقدير: حدثنا الزهري بالحديث الذي يريد أن يذكره. **قوله: «قرأ الآية»** يعني: بدون لفظ النساء، وللكشميهني. قرأ في الآية، والأولى أوجه. **قوله: «ومن أصاب منها»** أي: من الأشياء التي توجب الحد، وللكشميهني: ومن أصاب من ذلك.

تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ فِي الآيَةِ

أي: تابع سفيان عبد الرزاق عن معمر عن الزهري، وأخرجه مسلم أولاً عن سفيان عن الزهري ثم أخرجه عن عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرناه معمر عن الزهري ثم قال بهذا الإسناد وزاد في الحديث: فتلا آية النساء ﴿أن لا يشركن بالله شيئاً﴾ [الممتحنة:١٢] الآية **قوله: «في الآية»** أي: في تلاوة الآية.

٤١٥/٤٨٩٥ ــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ حدَّثنا هارون بنُ مَعْرُوفٍ حدَّثنا عَبْدُ الله بنُ وَهْبٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي ابنُ جُرَيْجٍ أَنَّ الحَسَنَ بنَ مُسْلِمٍ أَخْبَرَهُ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عنهما قَالَ شَهِدْتُ الصَّلاةَ يَوْمَ الفِطْرِ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ الله عَنْهُمْ فَكُلُّهُمْ يُصَلِّيها قَبْلَ الخُطْبَةِ ثُمَّ يَخْطُبُ بَعْدُ فَنَزَلَ نَبِيُّ الله ﷺ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ يُجَلِّسُ الرِّجَالَ بِيَدِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَشُقُّهُمْ حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ مَعَ بِلالٍ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّها النبيُّ إِذَا جَاءَكَ المُؤْمِناتُ يُبايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لا يُشْرِكْنَ بالله شَيْئاً وَلا يَسْرِقْنَ وَلا يَزْنِينَ وَلا يَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ وَلا يأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ [الممتحنة:١٢] حَتَّى فَرَغَ مِنَ الآيَةِ كُلِّها ثُمَّ قَالَ حِينَ فَرَغَ **أَنْتُنَّ عَلَى ذَلِكَ** وَقَالَتِ امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ لَمْ يُجِبْهُ غَيْرُها نَعَمْ يَا رَسُولَ الله لا يَدْرِي الحَسَنُ مَنْ هِيَ قَالَ **فَتَصَدَّقْنَ** وَبَسَطَ بِلالٌ ثَوْبَهُ فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ الفَتَخَ وَالخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلالٍ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن عبد الرحمن الملقب بصاعقة. وهارون بن معروف أبو علي البغدادي روى عنه مسلم في مواضع، وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج المكي، والحسن بن مسلم بن يناق المكي.

والحديث مضى في أبواب العيدين في: باب موعظة الإمام النساء يوم العيد، ومضى الكلام فيه هناك.

قوله: «أنتن على ذلك» يخاطب به ﷺ النساء التي أتى إليهن **«على ذلك»** أي: على المذكور في الآية. **قوله: «لا يدري الحسن»** أي: حسن بن مسلم الراوي. **قوله: «فتصدقن»**، يحتمل أن يكون ماضياً. ويحتمل أن يكون أمراً. **قوله: «فجعلن»** من أفعال المقاربة. **قوله: «الفتخ»** بفتح الفاء والتاء المثناة من فوق وبالخاء المعجمة الخواتيم العظام، وقيل: حلق، من فضة لا فص فيها.

سُورَةُ الصَّفِّ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الصف سمي به لقوله تعالى: ﴿يقاتلون في سبيله صفا﴾ وتسمى: سورة الحواريين، قال أبو العباس: مدنية بلا خلاف، وذكر ابن النقيب عن ابن بشار أنها مكية. وقال السخاوي: نزلت بعد التغابن وقبل الفتح، وهي سبعمائة حرف، ومائتان وإحدى وعشرون كلمة، وأربع عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر وحده.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى الله مَنْ يَتَّبِعُنِي إِلَى الله

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل ﴿كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله﴾ [الصف:١٤] وفسره بقوله: «**من يتبعني إلى الله**» وفي رواية الكشميهني: من تبعني إلى الله بلفظ الماضي، وهذا التعليق رواه الحنظلي عن حجاج نا شبابة نا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وقيل إلى بمعنى: مع فالمعنى، من يضيف نصرته إلى الله قال الداودي: ويحتمل أن يكون لله وفي الله.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ مَرْصُوصٌ مُلْصَقٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ. وَقَالَ غَيْرُهُ بِالرَّصاصِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كأنهم بنيان مرصوص﴾ [الصف:٤] أي: ملصق بعضه ببعض، وفي رواية أبي ذر ملصق بعضه إلى بعض، وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله: ﴿كأنهم بنيان مرصوص﴾ مثبت لا يزول ملصق بعضه ببعض. **قوله: «وقال غيره»** أي: غير ابن عباس. بالرصاص: أي: ملصق بالرصاص بفتح الراء وكسرها. قاله بعضهم: وقال الكرماني: الرصاص، بالفتح والعامة تقوله بالكسر. قلت: لم يذكره في دستور اللغة إلاَّ بفتح الراء فقط، وفي رواية أبي ذر والنسفي وقال يحيى: بالرصاص، بدل قوله. وقال غيره، ويحيى هو ابن زياد بن عبد الله الفراء وهو كلامه في معاني القرآن.

١ ــ بابٌ: ﴿مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف:٦]

وقبله: ﴿وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾ الآية. سماه الله أحمد اشتقاقاً من اسمه أو مبالغة في الفاعل، والمعنى: من حمدني فأنت أحمد منه، واسمه عند أهل الإنجيل: الفار قليط، من جبال فاران: روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه.

٤١٦/٤٨٩٦ ــ حدّثنا أَبُو اليَمانِ أَخْبرنا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بنُ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ **إِنَّ لِي أَسْمَاءً أَنا**

مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الماحي الَّذِي يَمْحُو الله بِيَ الكُفْرَ وَأَنا الحاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي وَأَنا العاقِبُ.

مطابقته لما ذكر من الآية ظاهرة. وأبو اليمان الحكم بن نافع، والحديث قد مر في: باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ فوق باب صفة النبي ﷺ ببعض أبواب، ومر الكلام فيه مستوفىً.

قوله: «على قدمي». بتخفيف الياء وتشديدها أي: على إثري أو على زماني، ووقت قيامي على القدم بظهور علامات الحشر فيه ويحتمل أن يريد. وأنا أول المحشورين، والعاقب الذي يخلف من كان قبله بخبر في الخير، فإن قيل: أسماؤه أي صفاته أكثر منها، قيل له: إنما اقتصر على الموجودة في الكتب القديمة المعلومة للأمم السالفة.

سُورَةُ الجُمُعَةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الجمعة ومر الكلام في ضبط الجمعة ومعناه في كتاب الصلاة. قال أبو العباس: مدنية بلا خلاف، وقال السخاوي: نزلت بعد التحريم وقيل: التغابن، وهي سبعمائة وعشرون حرفاً. ومائة وثمانون كلمة وإحدى عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة ولفظ سورة إلاَّ في رواية أبي ذر.

١ ـــ بابٌ قَوْلِهِ: ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة:٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وآخرين منهم﴾ فيه وجهان من الإعراب: **أحدهما**: الخفض على الرد إلى الأميين مجازه: وفي آخرين. **الثاني**: النصب على الرد إلى الهاء والميم في **قوله: «ويعلمهم»** أي: ويعلم آخرين منهم أي: من المؤمنين الذين يدينون بدينه.
قوله: «لما يلحقوا بهم»، أي: لم يدركوهم، ولكنهم يكونون بعدهم.

وَقَرَأَ عُمَرُ: ﴿فَامْضُوا إِلَى ذِكْرِ اللهِ﴾

ثبت هذا هنا في رواية الكشميهني وحده، وعمر هو ابن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، رواه أبو محمد عن الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا روح بن عبادة نا حنظلة بن أبي سفيان، سمعت سالم بن عبد الله بن عمر قال: سمعت عمر بن الخطاب.

٤١٧/٤٨٩٧ ـــ **حدَّثني** عَبْدُ العَزِيزِ بنُ عَبْدِ الله قَالَ **حدَّثني** سُلَيْمَانُ بنُ بِلالٍ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي الغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ كُنَّا جُلُوساً عِنْدَ النبيِّ ﷺ فَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الجُمُعَةِ: ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة:٣] قَالَ قُلْتُ مَنْ هُمْ يا رَسُولَ الله فَلَمْ يُراجِعْهُ حَتَّى سَأَلَ ثَلاثاً وَفِينا سَلْمانُ الفَارِسِيُّ وَضَعَ رَسُولُ الله ﷺ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ **لَوْ كَانَ الإيمانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنالَهُ رِجالٌ أَوْ رَجُلٌ مِنْ هٰؤُلاءِ.**

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿وآخرين منهم﴾ وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الأويسي المديني. وثور باسم الحيوان المشهور. ابن زيد الديلي وأبو الغيث، بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثلثة: سالم مولى عبد الله بن مطيع.

والحديث أخرجه أيضاً عن عبد الله بن هلال وعن عبد الله بن عبد الوهاب وأخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة، وأخرجه الترمذي في التفسير وفي المناقب عن علي بن حجر. وأخرجه النسائي فيهما عن قتيبة.

قوله: «جلوساً» أي: جالسين. **قوله: «فنزلت عليه سورة الجمعة. ﴿وآخرين﴾»** قال بعضهم: كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة الجمعة. قلت: التفسير بالشك لا يجدي، والمعنى: مثل رواية مسلم نزلت عليه سورة الجمعة. فلما قرأ ﴿وآخرين منهم﴾ وهنا كذلك لما قرأ: ﴿وآخرين منهم لما يلحقوا بهم﴾ قال: قلت: من هم يا رسول الله؟ وفي رواية السرخسي، قالوا: من هم يا رسول الله؟ وفي رواية الإسماعيلي. فقال له رجل، وفي رواية الدراوردي، قيل من هم وعند الترمذي: فقال رجل: يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا. **قوله: «فلم يراجعوه»** وكذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره: فلم يراجعه أي: فلم يراجع النبي ﷺ السائل أي لم يعد عليه جوابه حتى سأل ثلاثاً. أي: ثلاث مرات، وهذا هو الصواب، يدل عليه صريحاً رواية الدراوردي. قال: فلم يراجعه النبي ﷺ حتى سأل مرتين أو ثلاثاً. **قوله: «عند الثريا»** هو كوكب مشهور. **قوله: «رجل أو رجال»**. شك من سليمان بن بلال بدليل الرواية التي أوردها بعدها من غير شك مقتصراً على قوله: **«لناله رجال من هؤلاء»**، وكذا هو عند مسلم والنسائي، قوله: **«من هؤلاء»** أي: الفرس، بقرينة، سلمان الفارسي. وقال: الكرماني أي: الفرس يعني العجم وفيه نظر لا يخفى ثم إنهم اختلفوا في آخرين منهم فقيل: هم التابعون وقيل: هم العجم وقيل أبناؤهم، وقيل: كل من كان بعد الصحابة. وقال أبو روق جميع من أسلم إلى يوم القيامة. وقال القرطبي: أحسن ما قيل فيهم أنهم أبناء فارس بدليل هذا الحديث، لناله رجال من هؤلاء، وقد ظهر ذلك بالعيان فإنهم ظهر فيهم الدين وكثر فيهم العلماء وكان وجودهم كذلك دليلاً من أدلة صدقه ﷺ، وذكر أبو عمر: أن الفرس من ولد لاوذ بن سام بن نوح، عليه السلام، وذكر علي بن كيسان النسابة وغيره أنهم من ولد فارس بن جابر بن يافث بن نوح، وهو أصح ما قيل فيهم. وقال الرشاطي: فارس الكبرى ابن كيومرت، ويقال: حيومرت بن أميم بن لاوذ، وقيل: حيومرت بن يافث، وقيل: هو فارس بن ناسور بن سام بن نوح، عليه السلام، ومنهم من زعم أنهم من ولد يوسف ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، عليه السلام، وقيل: من ولد هذا رام بن إرفخشد ابن سام، وأنه ولد بضعة عشر رجلاً كلهم كان فارساً شجاعاً فسموا الفرس بالفروسية. وقيل: إنهم من ولد بوان بن إيران بن الأسود بن سام، ويقال لهم بالجزيرة الحضارمة، وبالشام: الجرامقة، وبالكوفة: الأحامرة، وبالبصرة: الأساورة، وباليمن: الأبناء والأحرار، وفي كتاب (الطبقات) لصاعد: كانت الفرس أول أمرها موحدة على دين نوح، عليه الصلاة والسلام، إلى أن أتى

برداسف المشرقي إلى طهمورس ثالث ملوك الفرس بمذهب الحنفاء وهم الصابئون، فقبله منه وقصر الفرس على التشرع به فاعتقدوه جميعاً نحو ألف سنة ومائتي سنة إلى أن تمجسوا جميعاً بظهور زرادشت في زمن بستاسف ملك الفرس حين مضى من ملكه ثلاثون سنة، ودعى إلى دين المجوسية من تعظيم النار وسائر الأنوار والقول: بتركيب العالم من النور والظلام واعتقاد القدماء الخمسة إبليس والهيولى والزمان والمكان وذكر آخر فقبل منه بستاسف وقاتل الفرس عليه حتى انقادوا جميعاً إليه ورفضوا دين الصابئة. واعتقدوا زرادشت نبياً مرسلاً إليهم، ولم يزالوا على دينه قريباً من ألف سنة وثلاث مائة سنة إلى أن أباد الله عز وجل ملكهم على يد عثمان رضي الله تعالى عنه.

٤١٨/ ٤٨٩٨ ـــ **حدّثنا** عَبْد الله بنُ عَبْدِ الوَهّابِ حدَّثنا عَبْدُ العَزيزِ أَخْبَرَني ثَوْرٌ عَنْ أَبِي الغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ لَنَالَهُ رِجالٌ مِنْ هٰؤُلاءِ.

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة، رضي الله تعالى عنه، المذكور وأخرجه عن عبد الله بن عبد الوهاب أبي محمد الحجبي البصري عن عبد العزيز. قال الكرماني: هو عبد العزيز بن أبي حازم. وكذا قاله الكلاباذي. وقال أبي نعيم والجياني: هو الدراوردي، وأخرجه مسلم عن قتيبة عن الدراوردي وجزم به الحافظ المزي أيضاً.

٢ ـــ بَابٌ: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً﴾ [الجمعة:١١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها﴾ الآية. وفي رواية أبي ذر. (**وإذا رأوا تجارة أو لهواً**) قوله: «**إليها**»، أي: إلى التجارة، وقال الثعلبي: رد الكناية إلى التجارة لأنها أهم وأفضل، وقال ابن عطية: لأن التجارة سبب اللهو من غير عكس. وقال بعضهم: فيه لأن العطف بأو لا يثنى معه الضمير. قلت: لا نسلم هذا فما المانع من ذلك؟ والمذكور شيئان على أنه قرىء إليهما والجواب فيه ما قاله الزمخشري، تقديره: إذا رأوا تجارة انفضوا إليها أو لهواً انفضوا إليه فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه.

٤١٩/ ٤٨٩٩ ـــ **حدّثني** حَفْصُ بنُ عُمَرَ حدَّثنا خَالِدُ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا حُصَيْنٌ عنْ سَالِمِ ابنِ أَبِي الجَعْدِ وَعَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بن عَبدِ الله رَضِيَ الله عنهُما قَالَ أَقْبَلَتْ عِيرٌ يَوْمَ الجُمُعَةِ وَنَحْنُ مَعَ النبيِّ ﷺ فَثَارَ النَّاسُ إلاَّ اثْنا عَشَرَ رَجُلاً فَأَنْزَلَ الله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الحديث ٩٣٦ ـ أطرافه في].

مطابقته للترجمة ظاهرة لأنه في بيان سبب نزولها، وحفص بن عمر الحوضي، وخالد ابن عبد الله الطحان الواسطي، وحصين بضم الحاء ابن عبد الرحمن، وأبو سفيان طلحة بن نافع، وسالم بن أبي الجعد، وأبو سفيان كلاهما رويا عن جابر والاعتماد على رواية سالم، وأبو سفيان ليس على شرط إنما أخرج له مقروناً.

والحديث قد مر في الجمعة في: باب إذا نفر الناس عن الإمام في صلاة الجمعة.

قوله: «عير»، بكسر العين وهي: الإبل التي تحمل الميرة. **قوله: «وثار الناس»**، من ثار يثور إذا انتشر وارتفع، والمعنى: تفرقوا.

سُورَةُ المُنافِقِينَ

أي: هذا في تفسير بعض سورة المنافقين، وهي مدنية وهي سبعمائة وستة وسبعون حرفاً، ومائة وثمانون كلمة وإحدى عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ليس في ثبوت البسملة هنا خلاف.

١ ــ بابٌ قَوْلِهِ: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ﴾ إلَى ﴿لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله﴾ الآية. هذا المقدار في رواية أبي ذر، وساق غيره إلى قوله: ﴿الكاذبون﴾.

٤٢٠/٤٩٠٠ ــ **حدَّثنا** عَبْدُ الله بنُ رَجَاءٍ حدَّثنا إسْرَائِيلُ عَنْ أبِي إسْحَاقَ عَنْ زَيْدِ بنِ أرْقَمَ قَالَ كُنْتُ فِي غُزَاةٍ فَسَمِعْتُ عَبْدَ الله بنَ أُبَيٍّ يَقُولُ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله حَتَّى يَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِهِ وَلَئِنْ رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِهِ لَيُخْرِجَنَّ الأعَزُّ مِنْهَا الأذَلَّ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي أوْ لِعُمَرَ فَذَكَرَهُ لِلنبيِّ ﷺ فَدَعَانِي فَحَدَّثْتُهُ فَأرْسَلَ رَسُولُ الله ﷺ إلَى عَبْدِ الله بنِ أُبَيٍّ وَأصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا فَكَذَّبَنِي رَسُولُ الله ﷺ وَصَدَّقَهُ فَأصابَنِي هَمٌّ لَمْ يُصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ فَجَلَسْتُ فِي البَيْتِ فَقَالَ لِي عَمِّي مَا أرَدْتَ إلَى أنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ الله ﷺ وَمَقَتَكَ فَأنْزَلَ الله تَعَالَى: ﴿إذَا جَاءَكَ المُنَافِقُونَ﴾ فَبَعَثَ إلَيَّ النبيُّ ﷺ فَقَرَأَ فَقَالَ إنَّ الله قَدْ صَدَّقَكَ يَا زَيْدُ [الحديث ٤٩٠٠ ـ أطرافه في ٤٩٠١، ٤٩٠٢، ٤٩٠٣، ٤٩٠٤].

مطابقته للترجمة ظاهرة. لأنه يبين سبب نزولها. وإسرائيل هو ابن يونس يروي عن جده أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً عن آدم وعبيد الله بن موسى فهم ثلاثتهم عن إسرائيل وعن عمرو بن خالد وأخرجه مسلم في التوبة عن أبي بكر بن أبي شيبة. وأخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد وأخرجه النسائي فيه عن أبي داود الحراني.

قوله: «في غزاة»، هي غزوة تبوك على ما وقع في رواية النسائي، والذي عليه أهل المغازي أنها غزوة بني المصطلق، وذكر أبو الفرج أنها المريسيع سنة خمس، وقيل: ست وقال موسى: سنة أربع. **قوله: «عبد الله بن أبي»**، ابن سلول رأس المنافقين والابن الثاني صفة لعبد الله فهو بالنصب وسلول غير منصرف لأنه اسم أم عبد الله فهو منسوب إلى الأبوين. **قوله: «يقول لا تنفقوا»**، إلى قوله: **«الأذل»** هو كلام عبد الله بن أبي ولم يقصد

الراوي به التلاوة، وقال بعضهم: وغلط بعض الشراح فقال: هذا واقع في قراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه. قلت: أراد به صاحب (التلويح) ولكنه لم يقل هكذا وإنما قال. قوله: حتى ينفضوا من حوله، بكسر الميم وجر اللام، وكذا هو في السبعة. قال النووي: وقرىء في الشاذ من حوله، بالفتح هذا الذي ذكره صاحب (التلويح) نعم قوله: كذا هو في السبعة، فيه نظر. **قوله:** «**ولئن رجعنا**»، كذا في رواية الأكثرين، وفي رواية الكشميهني، ولو رجعنا. **قوله:** «**لعمي أو لعمر**»، كذا بالشك، وفي سائر الروايات التي تأتي: لعمي، بلا شك وكذا عند الترمذي من طريق أبي سعيد الأزدي عن زيد، ووقع عند الطبراني وابن مردويه: أن المراد بعمه سعد بن عبادة وليس عمه حقيقة، وإنما هو سيد قومه الخزرج، وعم زيد بن أرقم الحقيقي ثابت بن قيس له صحبة وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خزرجي أيضاً وفي كلام الكرماني أنه عبد الله بن رواحة وهو عمه المجازي لأنه كان في حجره وأنهما من أولاد كعب الخزرجي، وقال الغساني: الصواب عمي لا عمر، على ما رواه الجماعة. قوله: فذكره للنبي ﷺ أي: فذكره عمي ووقع في رواية ابن أبي ليلى عن زيد، فأخبرت به النبي ﷺ، وكذا وقع في مرسل قتادة، والتوفيق بينهما أنه يحمل على أنه أرسل أولاً ثم أخبر به بنفسه. **قوله:** «**فكذبني رسول الله ﷺ**» بالتشديد. **قوله:** «**وصدقه**» أي: وصدق عبد الله بن أبي. **قوله:** «**فأصابني هم لم يصبني مثله قط**» يعني: في الزمن الماضي، ووقع في رواية زهير: فوقع في نفسه شدة، ووقع في رواية أبي سعد الأزدي عن زيد. فوقع عليَّ من الهم ما لم يقع على أحد، وفي رواية محمد بن كعب فرجعت إلى المنزل فنمت، زاد الترمذي رواية: فنمت كئيباً حزيناً. وفي رواية ابن أبي ليلى: حتى جلست في البيت مخافة إذ رآني الناس أن يقولوا: كذبت. **قوله:** «**ما أردت إلى أن كذبك**» بالتشديد، أي: ما قصدت منتهياً إليه. أي: ما حملك عليه **قوله:** «**ومقتك**» من مقته مقتاً إذا أبغضه بغضاً. وفي رواية محمد بن كعب: فلامني الأنصار، وعند النسائي من طريقه ولامني قومي. **قوله:** «**فأنزل الله**» وفي رواية محمد ابن كعب، فأتى رسول الله ﷺ أي: الوحي، وفي رواية زهير: حتى أنزل الله تعالى، وفي رواية أبي الأسود عن عروة فبينما هم يسيرون أبصروا رسول الله ﷺ يوحى إليه فنزلت، وفي رواية أبي سعد عن زيد قال: فبينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ قد خفقت برأسي من الهم أتاني فعرك أذني فضحك في وجهي فلحقني أبو بكر، رضي الله تعالى عنه، فسألني: ﴿إذا جاءك المنافقون﴾ زاد آدم بن أبي إياس إلى قوله: هم الذين يقولون: لا تنفقوا على من عند رسول الله ﷺ، إلى قوله: ليخرجن الأعز منها الأذل.

٢ ـــ بابٌ: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ يَجْتَنُّونَ بِهَا [المنافقون:٢]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿اتخذوا أيمانهم﴾ أي: اتخذ المنافقون أيمانهم ﴿جنة﴾ يجتنون بها يعني: يستترون بها.

٤٢١/٤٩٠١ ـــ **حدّثنا** آدَمُ بنُ أَبِي إياسٍ حدَّثنا إسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إسْحاقَ عَنْ زَيْدِ بنِ

أرْقَمَ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ كُنتُ مَعَ عَمّي فَسَمِعْتُ عَبْدَ الله بنِ أُبَيٍّ ابنَ سَلُولَ يَقُولُ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله ﷺ حَتَّى يَنْفَضُّوا وَقَالَ أيْضاً لَئِنْ رَجَعْنَا إلَى المَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأعَزُّ مِنها الأذَلَّ فَذَكَرْتُ ذٰلِكَ لِعَمّي فَذَكَرَ عَمّي لِرَسُولِ الله ﷺ فَأرْسَلَ رَسُولُ الله ﷺ إلَى عَبْدِ الله ابنِ أُبَيٍّ وَأصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا فَصَدَّقَهُمْ رَسُولُ الله ﷺ وَكَذَّبَنِي فأصابَنِي هَم لَمْ يُصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي فَأنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إذَا جَاءَكَ المُنَافِقُونَ﴾ [المنافقون:١] إلَى قَوْلِهِ: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله﴾ [المنافقون:٧] إلَى قَوْلِهِ: ﴿لَيُخْرِجَنَّ الأعَزُّ مِنهَا الأذَلَّ﴾ [المنافقون:٨] فأرْسَلَ إلَيَّ رَسُولُ الله ﷺ فَقَرَأها عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ إنَّ الله قَدْ صَدَقَكَ.

هذا طريق آخر في حديث زيد بن أرقم المذكور في الباب الذي قبله، وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي يروى عن جده أبي إسحاق، ومر الكلام فيه عن قريب.

٣ ـــ بابُ قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ بِأنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون:٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ذلك بأنهم﴾ الآية. **قوله: «ذلك»** أشار ما وصف من حال المنافقين في النفاق والكذب بالأيمان، أي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا أي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك، فطبع على قلوبهم حتى لا يدخلهم الإيمان جزاء على نفاقهم فهم لا يفقهون صحة الإيمان وإعجاز القرآن كما يفهمه المؤمنون.

٤٣٢/٤٩٠٢ ـــ حدّثنا آدَمُ حدَّثنا شُعْبَةُ عنِ الحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بنَ كَعْبٍ القُرَظِيَّ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بنَ أرْقَمَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ لَمَا قَالَ عَبدُ الله بنُ أُبَيٍّ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله وَقَالَ أيْضاً لَئِنْ رَجَعْنا إلَى المَدِينَةِ أخْبَرْتُ بِهِ النبيَّ ﷺ فَلامَنِي الأنْصارُ وَحَلَفَ عَبْدُ الله بنُ أُبَيٍّ مَا قَالَ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ إلَى المَنْزِلِ فَنِمْتُ فَدَعَانِي رَسُولُ الله ﷺ فَأتَيْتُهُ فَقَالَ إنَّ الله قَدْ صَدَقَكَ وَنَزَلَ ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا﴾ الآيَةَ. وَقَالَ ابنُ أبِي زَائِدَةَ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ عَمْرٍو عنْ ابنِ أبِي لَيْلَى عَنْ زَيْدٍ عن النبيِّ ﷺ.

هذا طريق آخر من حديث زيد أخرجه عن آدم بن أبي إياس عن شعبة عن الحكم، بفتحتين ابن عتيبة مصغر عتبة الباب.

قوله: «سمعت محمد بن كعب القرظي»، زاد الترمذي في روايته منذ أربعين سنة.
قوله: «أخبرت به النبي ﷺ»، قال بعضهم: أي: على لسان عمي، جمعاً بين الروايتين.
قلت: لا يحتاج إلى هذا التأويل الذي يخالف ظاهر الكلام بل الجمع بين الروايتين بأن يقال: إنه أخبر النبي ﷺ بعد أن أنكر عبد الله بن أبي ذلك. **قوله: «فدعاني»**، أي: فطلبني رسول الله ﷺ.

قوله: «وقال ابن أبي زائدة»، وهو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سليمان الأعمش

عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد، وقال الكرماني: ابن أبي ليلى إذا أطلقه المحدثون يعنون به عبد الرحمن، وإذا أطلقه الفقهاء يريدون به ابنه محمداً القاضي الإمام، وهذا التعليق أسنده النسائي في (سننه الكبرى).

٤ـ بابٌ: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ العَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾

[المنافقون: ٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إذا رأيتهم﴾ أي: المنافقين: تعجبك أجسامهم لاستواء خلقها وحسن صورها وطول قامتها، وعن ابن عباس: كان عبد الله بن أبي رجلاً جسيماً صحيحاً صبيحاً ذلق اللسان، وقوم من المنافقين في صفته وهم رؤساء المدينة كانوا يحضرون مجلس النبي ﷺ فيستندون فيه ولهم جهارة المناظر وفصاحة الألسن وكان النبي ﷺ ومن حضر يعجبون بها كلهم، فإذا قالوا سمع النبي ﷺ لقولهم: قال الله تعالى: ﴿وإن يقولوا نسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة﴾ أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام شبهوا في استنادهم وما هم إلا أجرام خالية عن الإيمان، والخير بالخشب المسندة إلى الحائط لأن الخشب إذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظان الانتفاع، وما دام متروكاً فارغاً غير منتفع به أسند إلى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع. وقيل: يجوز أن يراد بالخشب المسندة الأصنام المنحوتة من الخشب المنسدة إلى الحيطان، شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم. **قوله: «يحسبون»**، أي: من خبثهم وسوء ظنهم، وقلة يقينهم كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم، قال مقاتل: إن نادى منادي في العسكر أو انفلتت دابة أو نشدت ضالة ظنوا أنهم يرادون لما في قلوبهم من الرعب. **قوله: «هم العدو»**، مبتدأ وخبر أي: الكاملون في العداوة. **قوله: «فاحذرهم»**، أي: فلا تأمنهم ولا تغتر بظاهرهم. **قوله: «قاتلهم الله»** دعا عليهم باللعن والخزي. **قوله: «أنى يؤفكون»** أي: كيف يصرفون عن الحق، تعجباً من جهلهم وضلالهم.

٤٢٣/٤٩٠٣ ـــ **حدَّثنا** عَمْرُو بنُ خَالِدٍ حَدَّثَنا زُهَيْرُ بنُ مُعَاوِيَةَ حدَّثَنا أَبُو إِسْحَاقَ. قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ ابنَ أَرْقَمَ: قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النبيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ فَقَالَ عَبْدُ الله بنُ أُبَيٍّ لأَصْحَابِهِ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله حَتَّى يَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِهِ وَقَالَ لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى المَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْها الأَذَلَّ فَأَتَيْتُ النبيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ الله ابنِ أُبَيٍّ فَسَأَلَهُ فَاجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فَعَلَ قَالُوا كَذَبَ زَيْدٌ رَسُولَ الله ﷺ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوا شِدَّةٌ حَتَّى أَنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي: ﴿إِذَا جَاءَكَ المُنَافِقُونَ﴾ فَدَعَاهُمْ النبيُّ ﷺ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ فَلَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ. وَقَوْلُهُ: ﴿خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ﴾ قَالَ كَانُوا رِجالاً أَجْمَلَ شَيْءٍ.

هذا أيضاً طريق آخر في حديث زيد بن أرقم أخرجه عن عمرو بن خالد الجزري عن زهير بن معاوية عن أبي إسحاق عمرو السبيعي.

قوله: «شدة» أي: من جهة قلة الزاد. **قوله: «فأتيت النبي ﷺ فأخبرته»**. قال الكرماني: قال في الحديث المتقدم، فذكرت لعمي، فذكره للنبي ﷺ يعني بينهما تناف ثم أجاب أن الإخبار أعم من أن يكون بنفسه أو بالواسطة قلت: الإخبار هنا لا يدل على العموم مع قوله: «**فأتيت النبي ﷺ**»، وقد ذكرنا الجواب عن هذا عن قريب. **قوله: «فاجتهد يمينه»**، أي: بذل وسعه في اليمين وبالغ فيها. **قوله: «ما فعل»** أي: ما قال: أطلق الفعل على القول لأن الفعل يعم الأفعال والأقوال. **قوله: «كذب زيد رسول الله»**، بالتخفيف قوله: **«فلووا بالتشديد»** أي: حركوا، وقرىء بالتخفيف أيضاً. **قوله: «خشب مسندة»** تفسير لقوله: تعجبك أجسامهم، ووقع هذا في نفس الحديث وليس مدرجاً وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن عمرو بن خالد شيخ البخاري فيه بهذه الزيادة، وخشب بضمتين في قراءة الجمهور، وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش بإسكان الشين. **قوله: «قال: كانوا رجالاً أجمل شيء»** أي: قال الله تعالى: كأنهم خشب مسندة مع أنهم كانوا رجالاً من أجمل الناس وأحسنهم، وقد ذكرنا وجه الشبه فيه عن قريب.

٥ ــ بابٌ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ [المنافقون:٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وإذا قيل لهم تعالوا﴾ إلى آخر الآية في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر: «**وإذا قيل لهم تعالوا: يستغفر لكم رسول الله**» إلى قوله: ﴿وهم يستكبرون﴾ قوله: «**وإذا قيل لهم**»، أي: للمنافقين. **قوله: «لووا رؤوسهم»** أي: أمالوها وأعرضوا بوجوههم إظهاراً للكراهية. قرأ نافع: لووا رؤوسهم بتخفيف الواو والباقون بالتشديد. **قوله: «يصدون»** أي: يعرضون عما دعوا إليه ﴿هم مستكبرون﴾ لا يستغفرون.

حَرَّكُوا اسْتَهْزَؤُوا بِالنبِيِّ ﷺ

هذا تفسير قوله: ﴿لووا رؤوسهم﴾ وهم: يستهزئون ويستكبرون ويعرضون عن الإجابة.

وَيُقْرَأُ بِالتَّخْفِيفِ مِنْ لَوَيْتُ

أي: يقرأ قوله: ﴿لووا﴾ بتخفيف الواو وهي قراءة نافع كما ذكرناه الآن. **قوله: «من لويت»** يشير به أنه من باب لوى، معتل العين واللام، ومعناه: أمال. يقال: لويت رأسي أي: أملتها.

٤٢٤ / ٤٩٠٤ ــ حدّثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ زَيْدِ بنِ أَرْقَمَ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَمِّي فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بنِ أُبَيٍّ ابنَ سَلولَ يَقُولُ لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا وَلَئِنْ رَجَعْنا إِلَى المَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْهَا الأَذَلَّ فَذَكَرْتُ ذٰلِكَ لِعَمِّي فَذَكَرَهُ عَمِّي لِلنبيِّ ﷺ وَصَدَّقَهُمْ فَدَعَانِي فَحَدَّثْتُهُ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللهِ بنِ أُبَيٍّ وَأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا وَكَذَّبَنِي النبيُّ ﷺ فَأَصَابَنِي غَمٌّ لَمْ يُصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ فَجَلَسْتُ فِي

بَيْتِي: وَقَالَ عَمِّي مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ كَذَّبكَ النبيُّ ﷺ وَمَقَتَكَ فَأَنْزَلَ الله تَعَالَى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ الله﴾ [المنافقون:١] وَأَرْسَلَ إِلَيَّ النبيُّ ﷺ فَقَرأَها: وَقَالَ إِنَّ الله قَدْ صَدَّقَكَ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور. وقد اعترض الإسماعيلي بأنه ليس في السياق الذي أورده خصوص ما ترجم به، وأجيب بأن عادته جرت بالإشارة إلى أصل الحديث، ووقع في مرسل الحسن: فقال قوم لعبد الله بن أبي لو أتيت رسول الله ﷺ فاستغفر لك فجعل يلوي رأسه، فنزلت: وها أنت قد رأيت أخرج البخاري حديث زيد بن أرقم من خمسة طرق وترجم على رأس كل حديث منها: أربعة منها عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم وواحد عن محمد بن كعب القرظي عنه ففي ثلاثة، روى أبو إسحاق بالعنعنة، وفي واحد بالسماع، وفي ثلاثة رواه إسرائيل عن جده أبي إسحاق. وفي واحد زهير بن معاوية عنه.

٦ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ الله لَهُمْ إِنَّ الله لا يَهْدِي القَوْمَ الفَاسِقِينَ﴾ [المنافقون:٦]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿سواء عليهم﴾ إلى آخر الآية، كذا للأكثرين، وفي رواية أبي ذر ﴿سواء عليهم استغفرت لهم﴾ الآية أي: سواء عليهم الاستغفار وعدمه لأنهم لا يلتفتون إليه ولا يعتدون به لأن الله لا يغفر لهم.

٤٢٥/٤٩٠٥ ـــ حدّثنا عَلِيٌّ **حدّثنا** سُفْيَانُ قَالَ عَمْرٌو سَمِعْتُ جَابِرَ بنَ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا فِي غَزَاةٍ. قَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً فِي جَيْشٍ فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ المُهَاجِرِينَ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ يَا للأَنْصَارِ وَقَالَ المُهَاجِرِيُّ يَا لَلْمُهَاجِرِينَ فَسَمِعَ ذَاكَ رَسُولُ الله ﷺ فَقَالَ **مَا بَالُ دَعْوى جَاهِلِيَّةٍ** قَالُوا يَا رَسُولَ الله كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ المُهَاجِرِينَ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ **دَعُوها فَإِنَّها مُنْتِنَةٌ** فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ الله بنُ أُبَيٍّ فَقَالَ فَعَلُوها أَمَا والله لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى المَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْهَا الأَذَلَّ فَبَلَغَ النبيَّ ﷺ فَقَامَ عُمَرُ فقال يَا رَسُولَ الله دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَ هٰذا المُنَافِقِ فَقَالَ النبيُّ ﷺ دَعْهُ لا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّداً يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ وَكَانَتِ الأَنْصَارُ أَكْثَرَ مِنَ المُهَاجِرِينَ حِينَ قَدِمُوا المَدِينَةَ ثُمَّ إِنَّ المُهَاجِرِينَ كَثُرُوا بَعْدُ قَالَ سُفْيَانُ فَحَفِظْتُهُ مِنْ عَمْرٍ وَقَالَ عَمْرٌو سَمِعْتُ جَابِراً كُنَّا مَعَ النبيِّ ﷺ.

مطابقته للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله: **«فسمع بذلك عبد الله بن أبي»** إلى قوله: **«الأذل»** فوجهه أن الآية المذكورة نزلت فيه فمن هذا الوجه تأتي المطابقة وقد أخرج عبد بن حميد من طريق قتادة ومن طريق مجاهد ومن طريق عكرمة أنها نزلت في عبد الله بن أبي وعلي هو ابن عبد الله بن المديني، وسفيان هو ابن عيينة، وعمرو هو ابن دينار وأبو محمد المكي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الأدب عن الحميدي. وأخرجه مسلم في الأدب عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره. وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو، وأخرجه النسائي في السير وفي اليوم والليلة عن عبد الجبار وفي التفسير عن محمد بن منصور.

قوله: «في غزاة»، وهي غزوة بني المصطلق. قاله ابن إسحاق. **قوله: «فكسع»**، من الكسع وهو ضرب الدبر باليد أو بالرجل، ويقال: هو ضرب دبر الإنسان بصدر قدمه ونحوه، والرجل المهاجري هو جهجاء بن قيس، ويقال: ابن سعيد الغفاري، وكان مع عمر، رضي الله تعالى عنه، يقود فرسه، والرجل الأنصاري هو سنان بن وبرة الجهني حليف الأنصار. **قوله: «يا للأنصار»**، اللام فيه لام الاستغاثة، وهي مفتوحة ومعناها: أغيثوني. **قوله: «ما بال دعوى جاهلية»**، أي: ما شأنها وهو في الحقيقة إنكار ومنع عن قول يا لفلان ونحوه. **قوله: «دعوها»**، أي: اتركوا هذه المقالة وهي دعوى الجاهلية. وقيل قبل الإسلام. **قوله: «فإنها منتنة»**، بضم الميم وسكون النون وكسر التاء المثناة من فوق، من النتن أي إنها كلمة قبيحة خبيثة، وكذا ثبت في بعض الروايات. **قوله: «فقال فعلوها»**، أي: أفعلوها؟ بهمزة الاستفهام فحذفت. أي: فعلوا الإثرة أي: تركناهم فيما نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا، وفي مرسل قتادة. فقال رجل منهم عظيم النفاق: ما مثلنا ومثلهم إلاَّ كما قال القائل:

سمن كلبك يأكلك

قوله: «دعه»، أي: اتركه. **قوله: «لا يتحدث الناس»**، يرفع: يتحدث، على الاستئناف ويجوز الكسر على أنه جواب قوله: دعه. **قوله: «فحفظته من عمرو»**، كلام سفيان أي: حفظت الحديث عن عمرو بن دينار وعمرو قال: سمعت جابراً: كنا مع النبي ﷺ، أي: قال: كنا مع النبي ﷺ في الغزاة.

٧ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله حَتَّى يَنفَضُّوا﴾ ﴿وَيَتَفَرَّقُوا﴾ ﴿وَلله خَزَائِنُ السَّمواتِ وَالأَرْضِ وَلَكِنَّ المُنَافِقِينَ لا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون:٧]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿هم الذين﴾ إلى آخره، هكذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره إلى قوله: ﴿حتى ينفضوا﴾ **قوله: «ويتفرقوا»**، ليس من القرآن بل هو تفسير ينفضوا وسقط في رواية أبي ذر وهو الصواب.

٤٣٦/٤٩٠٦ ـــ **حدّثنا** إسْمَاعِيلُ بنُ عَبْدِ الله. قَالَ **حدّثني** إسْمَاعِيلُ بنُ إبْرَاهِيمَ بنِ عُتْبَةَ عَنْ مُوسَى بنِ عُقْبَةَ. قَالَ **حدّثني** عَبْدُ الله بنُ الفَضْلِ أنَّهُ سَمِعَ أنَسَ بنَ مَالِكٍ يَقُولُ حَزِنْتُ عَلَى مَنْ أُصِيبَ بِالْحَرَّةِ فَكَتَبَ إلَيَّ زَيْدُ بنُ أرْقَمَ وَبَلَغَهُ شِدَّةُ حُزْنِي يَذْكُرُ أنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلأَنْصَارِ وَلأَبْنَاءِ الأَنْصَارِ وَشَكَّ ابنُ الفَضْلِ فِي أبْنَاءِ أبْنَاءِ الأَنْصَارِ فَسَأَلَ أنَساً بَعْضُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ، فَقَالَ هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ الله ﷺ **هٰذَا الَّذِي أوْفَى الله لَهُ بِأُذُنِهِ.**

مطابقته للترجمة تؤخذ من آخر الحديث وهو قوله: هذا الذي أوفى الله له بأُذنه، وذلك أن زيد بن أرقم لما حكى لرسول الله ﷺ قول عبد الله بن أبي بن سلول، قال له ﷺ: لعله أخطأ سمعك. قال: لا، فلما نزلت الآية التي هي الترجمة لحق رسول الله ﷺ زيداً من خلفه فعرك أذنه فقال: وقت أذنك يا غلام، وهو معنى قوله: هذا الذي أوفى الله له بأُذنه بضم الهمزة، أي صدق الله له بأذنه. أي: بسمعه، وكأنه جعل أذنه كالضامنة بتصديق ما سمعت، فلما نزل القرآن به صارت كأنها واقية بضمانها.

وهذا الحديث من أفراده، وذكره المزي في (الأطراف) في ترجمة أنس بن مالك عن زيد بن أرقم. **قوله: «حدثنا إسماعيل بن عبد الله»**، هو ابن أبي أويس المدني ابن أخت الإمام مالك بن أنس، وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة بضم المهملة وسكون القاف ابن أخي موسى ابن عقبة يروي عن عمه موسى بن عقبة بن أبي عياش، بتشديد الياء آخر الحروف الأسدي المديني، وعبد الله بن الفضل بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني من التابعين الصغار الثقات، وما له في البخاري عن أنس إلاَّ هذا الحديث، وهو من أقران موسى بن عقبة الراوي عنه. **قوله: «حزنت»**، بكسر الزاي من الحزن. **قوله: «على من أصيب بالحرة»** بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي أرض بظاهر المدينة فيها حجارة سود كثيرة كانت بها وقعة في سنة ثلاث وستين، وسببها أن أهل المدينة خلعوا بيعة يزيد بن معاوية لما بلغهم ما يعتمده من الفساد، فأمر الأنصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر وأمر المهاجرون عليهم عبد الله بن مطيع العدوي، وأرسل إليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المزي في جيش كثير فهزمهم واستباحوا المدينة. وقتل من الأنصار خلق كثير جداً. وكان أنس يومئذ بالبصرة فبلغه ذلك فحزن على من أصيب من الأنصار، فكتب إليه زيد بن أرقم، وكان يومئذ بالكوفة وهو معنى قول أنس: فكتب إلي، بتشديد الياء زيد بن أرقم الحديث الذي ذكره، وهو قوله: اللهم اغفر للأنصار الحديث، وعزى أنساً بذلك.

قوله: «وبلغه شدة حزني»، جملة حالية أي: والحال أنه قد بلغ زيد بن أرقم شدة حزني القائل بذلك أنس. **قوله: «يذكر»**، أيضاً حال. أي: حال كون كنايته يذكر أنه سمع رسول الله ﷺ. **قوله: «وشك ابن الفضل»** أي: شك عبد الله بن الفضل: هل ذكر أبناء الأبناء أم لا، وفي رواية مسلم من طريق قتادة: اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار، من غير شك، وفي رواية الترمذي من رواية علي بن زيد عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم أنه كتب إلى أنس بن مالك يعزيه فيمن أصيب من أهله وبني عمه يوم الحرة فكتب إليه إني أبشرك ببشرى من الله إني سمعت النبي ﷺ يقول: اللهم اغفر للأنصار ولذراري الأنصار ولذراري ذراريهم. **قوله: «فسأل أنساً بعض من كان عنده»** لم يعرف هذا السائل من هو، وقيل: يحتمل أن يكون النضر بن أنس فإنه روى حديث الباب عن زيد بن أرقم. قلت: هذا احتمال بالتخمين فلا يفيد شيئاً على أن عند أنس كانت جماعة حينئذ، وزعم ابن التين أنه وقع عند القابسي، فسأل أنس بعض من عنده: برفع أنس على الفاعلية، ونصب بعض على

المفعولية، والأول هو الصواب. **قوله: «هو الذي»** أي: زيد بن أرقم هو الذي يقول رسول الله ﷺ في حقه **هذا الذي أوفى الله له بأذنه**، وقد مر تفسيره الآن، وقيل: يجوز فتح الهمزة والذال من أذنه أي: أظهر صدقه فيما أعلم به، ومعنى: أوفى صدق.

٨ ـ بابُ قَوْلِهِ: ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْهَا الأَذَلَّ وَلِلَّهِ العِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ المُنَافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون:٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يقولون لئن رجعنا﴾ الآية إلى آخرها، هكذا ساقها الأكثرون إلى آخرها. وفي رواية أبي ذر: ومن قوله: **«يقولون»** إلى قوله: **«الأذل»**.

٤٣٧/٤٩٠٧ ـ **حدّثنا** الحُمَيْدِيُّ حدَّثنا سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنْ عَمْرِو بنِ دِينارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بنَ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنْهُمَا يَقُولُ كُنَّا فِي غَزَاةٍ فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ المُهاجِرِينَ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ يَا لِلأَنْصَارِ وَقَالَ المُهاجِرِيُّ يَا لِلْمُهَاجِرِينَ فَسَمَّعَها الله رَسُولَهُ ﷺ قَالَ **مَا هٰذا** فَقَالُوا كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ المُهَاجِرِينَ رَجُلاً مِنَ الأَنْصَارِ فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ يَا لَلأَنْصَارِ وَقَالَ المُهَاجِرِيُّ يَا لِلْمُهَاجِرِينَ فَقَال النبيُّ ﷺ **دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ** قَالَ جابِرٌ وَكَانَتْ الأَنْصَارُ حِينَ قَدِمَ النبيُّ ﷺ أَكْثَرَ ثُمَّ كَثُرَ المُهَاجِرُونَ بَعْدُ فَقَالَ عَبْدُ الله بنُ أُبَيٍّ أَوَقَدْ فَعَلُوا وَالله لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى المَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْها الأَذَلَّ فَقَالَ عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ رَضِيَ الله عنه دَعْنِي يَا رَسُولَ الله أَضْرِبْ عُنُقَ هٰذا المُنافِقِ قَالَ النبيُّ ﷺ **دَعْهُ لا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّداً يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ**.

مطابقته للترجمة ظاهرة. والحميدي عبد الله بن الزبير منسوب إلى أحد أجداده حميد، وسفيان هو ابن عيينة، والحديث مضى قبل الباب الذي سبق هذا الباب، ومضى الكلام فيه.

سُورَةُ التغابُنِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة التغابن، ووقع في رواية أبي ذر سورة التغابن والطلاق، وغيره اقتصر على سورة التغابن وأفرد الطلاق بترجمة، وهو المناسب واللائق. قال أبو العباس: مدنية بلا خلاف، وقال مقاتل: مدنية وفيها مكي. وقال الكلبي: مكية ومدنية، وقال ابن عباس: مكية إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة. قال: والتغابن اسم من أسماء القيامة وسميت بذلك لأنه يغبن فيها المظلوم الظالم، وقيل: يغبن فيها الكفار في تجارتهم التي أخبر الله أنهم اشتروا الضلالة بالهدى، وهي ألف وسبعون حرفاً، ومائتان وإحدى وأربعون كلمة وثمان عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لا خلاف في ثبوت البسملة هٰهنا.

وَقَالَ عَلْقَمَةُ عَنْ عَبْدِ الله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِالله يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ [التغابن:١١] هُوَ الَّذِي إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ رَضِيَ بِهَا وَعَرَفَ أَنَّهَا مِنَ الله.

أي: قال علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود، رضي الله تعالى عنه، في قوله تعالى: ﴿ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم هو الذي﴾ إلى آخره، ووصله عبد بن حميد في تفسيره عن عمر بن سعد عن سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن علقمة عن عبد الله. ﴿ومن يؤمن بالله يهد قلبه﴾ قال: والرجل يصاب بمصيبة فيعلم أنها من عند الله فيسلم ويرضى.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ التغابُنُ غَبْنُ أَهْلِ الجَنَّةِ أَهْلَ النار

كذا لأبي ذر عن الحموي وحده، ووصله عبد بن حميد بإسناده عن مجاهد، وروى الطبري من طريق شعبة عن قتادة: يوم التغابن يوم غبن أهل الجنة أهل النار، أي: لكون أهل الجنة بايعوا على الإسلام بالجنة فربحوا، وأهل النار امتنعوا من الإسلام فخسروا فشبهوا بالمتبايعين يغبن أحدهما الآخر في بيعه.

سُورَةُ الطلاقِ

أي: هذا باب في تفسير بعض سورة الطلاق، هكذا لغير أبي ذر، وفي روايته سورة الطلاق ذكرت مع التغابن كما ذكرناه، وهي مدنية كلها بلا خلاف، وقال مقاتل: وهي سورة النساء الصغرى، قيل: إنها نزلت بعد ﴿هل أتى على الإنسان﴾ [الإنسان:١] وقيل: ﴿لم يكن﴾ [البينة:١] وهي ألف وستون حرفاً، ومائتان وتسع وأربعون كلمة، واثنتا عشرة آية.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَبَالَ أَمْرِها جَزَاءَ أَمْرِها

سقط هذا لأبي ذر. أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسراً﴾ [الطلاق:٩] وفسر الوبال بالجزاء، رواه الحنظلي عن حجاج عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه. والضمير في: فذاقت، يرجع إلى قوله: ﴿وكأين من قرية عتت عن أمر ربها﴾ [الطلاق:٨].

إِنْ ارْتَبْتُمْ إِنْ لَمْ تَعْلَمُوا أَتَحِيض أَمْ لا تَحِيضُ: فَاللاَّئِي قَعَدْنَ عَنِ المَحِيضِ وَاللائِي لَمْ يَحِضْنَ بَعْدُ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاثَةُ أَشْهُرٍ

هذا لأبي ذر عن الحموي وحده، وأشار بقوله: **(إن ارتبتم)** إلى قوله تعالى: ﴿واللائي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر﴾ [الطلاق:٤] الآية. وفسر قوله: «ارتبتم» بقوله: «**إن لم تعلموا**» إلى آخره حاصله إن لم تعلموا حيضهن. **قوله: «فعدن من المحيض»** أي: يئسن منه لكبرهن. **قوله: «واللائي لم يحضن بعد»** أي: من الصغر، وقيل: معناه إن ارتبتم في حكمهن ولم تدروا ما الحكم في عدتهن.

١ ــــ باب

٤٢٨/٤٩٠٨ ــــ **حدّثنا** يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ قَالَ **حدّثني** عُقَيْلٌ عَنْ ابنِ شِهابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ الله بنَ عُمَرَ رَضِيَ الله عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ الله ﷺ فَتَغَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ الله ﷺ ثُمَّ قَالَ **لِيُرَاجِعْهَا ثُمَّ يُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضَ فَتَطْهُرَ فَإِنْ بَدَا لَهُ أَنْ يُطَلِّقَها فَلْيُطَلِّقْها طَاهِراً قَبْلَ أَنْ يَمَسَّها فَتِلْكَ العِدَّةُ كَمَا أَمَرَهُ الله** [الحديث ٤٩٠٨ - أطرافه في ٥٢٥١، ٥٢٥٢، ٥٢٥٣، ٥٢٦٤، ٥٣٣٢، ٧١٦٠].

مطابقته لما في السورة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة، وعقيل: بضم العين ابن خالد.

قوله: «فتغيظ»، أي: غضب فيه لأن الطلاق في الحيض بدعة. **قوله: «فإن بدا له»** أي: فإن ظهر له أن يطلقها، وكلمة: أن مصدرية. **قوله: «طاهراً»** أي: حال كونها طاهرة وإنما ذكره بلفظ التذكير لأن الطهر من الحيض من المختصات بالنساء فلا يحتاج إلى التاء، كما في الحائض. **قوله: «قبل أن يمسها»،** أي: قبل أن يجامعها. **قوله: «فتلك العدة»،** أي: هي العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء حيث قال: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ ثم اعلم أن هذا الحديث أخرجه الأئمة الستة عن ابن عمر: البخاري أخرجه هنا وفي الطلاق وفي الأحكام والباقون في الطلاق، وقال الترمذي: وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر عن النبي ﷺ وقال شيخنا زين الدين، رحمه الله: رواه عن ابن عمر نافع وعبد الله بن دينار وأنس ابن سيرين وطاووس وأبو الزبير وسعيد بن جبير وأبو وائل. فرواية نافع عند الستة غير الترمذي، ورواية عبد الله بن دينار عند مسلم ورواية أنس بن سيرين عند الشيخين، ورواية طاووس عند مسلم والنسائي، ورواية أبي الزبير عند مسلم وأبي داود والنسائي ورواية سعيد بن جبير عند النسائي. ورواية أبي وائل عند ابن أبي شيبة في (مصنفه).

ويستنبط منه أحكام: **الأول:** أن طلاق السنة أن يكون في طهر، وهذا باب اختلفوا فيه. فقال مالك: طلاق السنة أن يطلق الرجل امرأته في طهر لم يمسها فيه تطليقة واحدة ثم يتركها حتى تنقضي العدة برؤية أول الدم من الحيضة الثالثة، وهو قول الليث والأوزاعي، وقال أبو حنيفة، رضي الله تعالى عنه، هذا أحسن من الطلاق، وله في قول آخر قال إذا أراد أن يطلقها ثلاثاً، طلقها عند كل طهر واحدة من غير جماع، وهو قول الثوري وأشهب، وزعم المرغيناني: أن الطلاق على ثلاثة أوجه عند أصحاب أبي حنيفة حسن وأحسن وبدعي، فالحسن هو طلاق السنة وهو أن يطلق المدخول بها ثلاثاً في ثلاثة أطهار، والأحسن أن يطلقها تطليقة واحدة في طهر لم يجامعها فيه ويتركها حتى تنقضي عدتها والبدعي أن يطلقها ثلاثاً بكلمة واحدة أو ثلاثاً في طهر واحد فإذا فعل ذلك وقع الطلاق وكان عاصياً.

وقال عياض: اختلف العلماء في صفة الطلاق السني. فقال مالك وعامة أصحابه، هو

أن يطلق الرجل امرأته تطليقة واحدة في طهر لم يمسها فيه ثم يتركها حتى تكمل عدتها، وبه قال الليث والأوزاعي، وقال أبو حنيفة وأصحابه: هذا أحسن الطلاق، وله قول آخر إنه إن شاء أن يطلقها ثلاثاً طلقها في كل طهر مرة وكلاهما عند الكوفيين طلاق سنة، وهو قول ابن مسعود، واختلف فيه قول أشهب فقال مثله مرة وأجاز أيضاً ارتجاعها ثم يطلق ثم يرتجع ثم يطلق فيتم الثلاث وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور، ليس في عدد الثلاثة سنة ولا بدعة وإنما ذلك في الوقت.

الثاني: في قوله: «ليراجعها» دليل، على أن الطلاق غير البائن لا يحتاج إلى رضا المرأة.

الثالث: فيه دليل على أن الرجعة تصح بالقول ولا خلاف في ذلك، وأما الرجعة بالفعل فقد اختلفوا فيها. فقال عياض: وتصح عندنا أيضاً بالفعل الحال محل القول الدال في العبارة على الارتجاع: كالوطء والتقبيل واللمس بشرط القصد إلى الارتجاع به، وأنكر الشافعي صحة الارتجاع بالفعل أصلاً وأثبته أبو حنيفة، وإن وقع من غير قصد وهو قول ابن وهب من أصحابنا في الواطىء من غير قصد.

والرابع: استدل به أبو حنيفة أن من طلق امرأته وهي حائض فقد أثم، وينبغي له أن يراجعها فإن تركها تمضي في العدة بانت منه بطلاق.

الخامس: أن فيه الأمر بالمراجعة، فقال مالك: هذا الأمر محمول على الوجوب، ومن طلق زوجته حائضاً أو نفساً. فإنه يجبر على رجعتها فسوى دم النفاس بدم الحيض، وقال أبو حنيفة وابن أبي ليلى والشافعي والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور: يؤمر بالرجعة ولا يجبر، وحملوا الأمر في ذلك على الندب ليقع الطلاق على السنة، ولم يختلفوا في أنها إذا انقضت عدتها لا يجبر على رجعتها، وأجمعوا على أنه إذا طلقها في طهر قد مسها فيه لا يجبر على رجعتها ولا يؤمر بذلك، وإن كان قد أوقع الطلاق على غير سنة.

السادس: أن الطلاق في الحيض محرم ولكنه إن أوقع لزم، وقال عياض: ذهب بعض الناس ممن شذ أنه لا يقع الطلاق. فإن قلت: ما الحكمة في منع الطلاق في الحيض. قلت: هذه عبادة غير معقولة المعنى، وقيل: بل هو معلل بتطويل العدة.

٢ ـ بابٌ: ﴿وأُولاتُ الأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً﴾ [الطلاق:٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وأولات الأحمال﴾ إلى آخره، وليس لفظ باب: في كثير من النسخ، ويجيء الآن تفسير: أولات الأحمال.

وَأُولاتُ الأَحْمَالِ: وَاحِدُها ذَاتُ حَمْلٍ

أشار بهذا إلى أن أولات جمع ذات، والأحمال جمع حمل، والمعنى: أن أجلهن

موقت وهو وضع حملهن، وهذا عام في المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن، وهو قول عمر وابنه مسعود وأبي مسعود البدري وأبي هريرة وفقهاء الأمصار، وعن ابن عباس، أنه قال: تعتد أبعد الأجلين، وعن الضحاك أنه قرأ: آجالهن على الجمع.

٤٢٩/٤٩٠٩ ــــ حدّثنا سَعْدُ بنُ حَفْصٍ حدَّثنا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابنِ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ عِنْدَهُ فَقَالَ أَفْتِنِي فِي امْرَأَةٍ وَلَدَتْ بَعْدَ زَوْجِها بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ آخِرُ الأَجَلَيْنِ قُلْتُ أَنَا ﴿وَأُولاتُ الأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا مَعَ ابنِ أَخِي يَعْنِي أَبَا سَلَمَةَ فَأَرْسَلَ ابنُ عَبَّاسٍ غُلامَهُ كُرَيْباً إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُها فَقَالَتْ قُتِلَ زَوْجُ سُبَيْعَةَ الأَسْلَمِيَّةِ وَهِيَ حُبْلَى فَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَخُطِبَت فَأَنْكَحَهَا رَسُولُ الله ﷺ وَكَانَ أَبُو السَّنَابِلِ فِيمَنْ خَطَبَها [الحديث ٤٩٠٩ ـ أطرافه في ٥٣١٨].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وسعد بن حفص أبو محمد الطلحي الكوفي، وشيبان بن عبد الرحمن النحوي أبو معاوية، ويحيى هو ابن أبي كثير صالح من أهل البصرة سكن اليمامة، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف.

والحديث أخرجه مسلم في الطلاق عن محمد بن المثنى وغيره. وأخرجه الترمذي عن قتيبة وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وغيره في التفسير عن محمد بن عبد الله.

قوله: «وأبو هريرة» الواو فيه للحال. **قوله: «آخر الأجلين»** أي: أقصاهما يعني: لا بد لها من انقضاء أربعة أشهر وعشراً ولا يكفي وضع الحمل إن كانت هذه المدة أكثرهما، ومن وضع الحمل إن كانت مدته أكثر. **قوله: «قلت أنا»**، القائل أبو سلمة بن عبد الرحمن. **قوله: «أنا مع ابن أخي»**، هذا على عادة العرب إذ ليس هو ابن أخيه حقيقة. **قوله: «كريبا»** نصب لأنه عطف بيان على **قوله: «غلاماً»**. **قوله: «سبيعة»**، بضم السين المهملة وتفح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم عين مهملة: بنت الحارث الأسلمي، قيل: إنها أول امرأة أسلمت بعد صلح الحديبية وزوجها سعد بن خولة. قال عروة: خولة من بني عامر بن لؤي، وكان من مهاجرة الحبشة وشهد بدراً. فإن قلت: قال في الجنائز: إن سعد بن خولة مات بمكة وفي قصة بدر توفي عنها، وهنا قال: قتل؟ قلت: المشهور الموت لا القتل، وأنها قالت بالقتل بناء على ظنها. **قوله: «بأربعين ليلة»**، وجاء بخمسة وثلاثين يوماً وجاء بخمس وعشرين ليلة وجاء: بثلاث وعشرين ليلة وفي رواية: بعشرين ليلة، وهذا كله في تفسير عبد وابن مردويه ومحمد بن جرير. **قوله: «فخطبت»**، على صيغة المجهول. **قوله: «أبو السنابل»**، هو ابن بعكك واسمه لبيد، وقيل: عمرو، وقيل: عبد الله، وقيل: أصرم، وقيل: حبة بالباء الموحدة، وقيل: حنة بالنون، وقيل: لبيد ربه، وبعكك، بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة. وبكافين أولاهما مفتوحة ابن الحجاج بن الحارث بن السباق بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري، وأمه عمرة بنت أوس من بني عذرة ابن سعد هذيم من مسلمة الفتح. كان

شاعراً ومات بمكة. قاله أبو عمر، وقال العسكري: هذا غير أبي السنابل عبد الله بن عامر ابن كريز القرشي.

وفقه هذا الحديث: أن المتوفى عنها زوجها آخر الأجلين عند ابن عباس، وروي عن علي وابن أبي ليلى أيضاً واختاره سحنون، وروي عن ابن عباس رجوعه وانقضاء العدة بوضع الحمل وعليه فقهاء الأمصار، وهو قول أبي هريرة وعمر وابن مسعود وأبي سلمة. وسبب الخلاف تعارض الآيتين فإن كلاً منهما عام من وجه وخاص من وجه. فقوله: ﴿والذين يتوفون منكم﴾ [البقرة:٢٣٤، ٢٤٠] عام في المتوفى عنهن أزواجهن سواء كن حوامل أم لا وقوله: ﴿وأولات الأحمال﴾ [الطلاق:٤] عام في المتوفي عنهن سواء كن حوامل أم لا. فهذا هو السبب في اختيار من اختار أقصى الأجلين لعدم ترجيح أحدهما على الآخر فيوجب أن لا يرفع تحريم العدة إلاّ بيقين، وذلك بأقصى الأجلين، غير أن فقهاء الأمصار اعتمدوا على الحديث المذكور فإنه مخصص لعموم قوله: ﴿والذين يتوفون منكم﴾ وليس بناسخ لأنه أخرج بعض متناولاتها، وحديث سبيعة أيضاً متأخر عن عدة الوفاة لأنه كان بعد حجة الوداع.

.../٤٩١٠ ــــ وَقَالَ سُلَيْمَانُ بنُ حَرْبٍ وَأَبُو النُّعْمَانِ حدَّثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ كُنْتُ فِي حَلْقَةٍ فِيهَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ أَبِي لَيْلَى وَكَانَ أَصْحَابُهُ يُعَظِّمُونَهُ فَذَكَرَ آخِرَ الأَجَلَيْنِ فَحَدَّثْتُ بِحَدِيثِ سُبَيْعَةَ بِنْتِ الحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الله بنِ عُتْبَةَ قَالَ فَضَمِنَ لِي بَعْضُ أَصْحَابِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ فَفَطِنْتُ لَهُ فَقُلْتُ إِنِّي إِذاً لَجَرِيءٌ إِنْ كَذَبْتُ عَلَى عَبْدِ الله بنِ عُتْبَةَ وَهُوَ فِي نَاحِيَةِ الكُوفَةِ فَاسْتَحْيَا وَقَالَ لَكِنَّ عَمَّهُ لَمْ يَقُلْ ذَاكَ فَلَقِيتُ أَبَا عَطِيَّةَ مَالِكَ بنَ عَامِرٍ فَسَأَلْتُهُ فَذَهَبَ يُحَدِّثُنِي حَدِيثَ سُبَيْعَةَ فَقُلْتُ هَلْ سَمِعْتَ عَنْ عَبْدِ الله فِيهَا شَيْئاً فَقَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ الله فَقَالَ أَتَجْعَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيظَ وَلا تَجْعَلُونَ عَلَيْهَا الرُّخْصَةَ لَنَزَلَتْ سُورَةَ النِّسَاءِ القُصْرَى بَعْدَ الطُّولَى ﴿وَأُولاتُ الأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾

ذكر هذا الحديث معلقاً عن شيخه سليمان بن حرب، وأبو النعمان محمد بن الفضل المعروف بعارم كلاهما عن حماد بن زيد عن أيوب السختياني عن محمد بن سيرين، ووصله الطبراني في (المعجم الكبير) قال حدثنا يوسف القاضي عن سليمان بن حرب. قال: وحدثنا علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان قالا: حدثنا حماد بن زيد فذكره وقد رواه البخاري في سورة البقرة عن حبان عن عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن عون عن محمد ابن سيرين. قال: جلست إلى مجلس فيه عظم من الأنصار وفيهم عبد الرحمن بن أبي ليلى. الحديث.

قوله: «في حلقة» بفتح اللام والمشهور إسكانها. واقتصر ابن التين على الأول. **قوله: «عبد الله بن عتبة»** بضم العين وسكون التاء من فوق ابن مسعود. **قوله: «فضمن لي»**، قال صاحب (التلويح) هكذا في نسخة سماعنا بالنون، وقال عياض: في رواية الأصيلي بتشديد الميم بعدها نون وضبطها الباقون بالتخفيف والكسر، قال: وهو غير مفهوم المعنى وأشبهها

رواية أبي الهيثم بالزاي، ولكن بتشديد الميم وزيادة النون وياء بعدها يعني: ضمزني. أي: سكتني، يقال: ضمز سكت وضمز غيره أسكته وقال ابن التين فضمر، بالضاد المعجمة والميم المشددة وبالراء أي: أشار إليه أن اسكت، ويقال: ضمز الرجل إذا عض على شفتيه، وقال ابن الأثير أيضاً بالضاد والزاي من ضمز إذا سكت، ويروى: فغمض لي، فإن صحت فمعناه من تغميض عينه. **قوله: «ففطنت له»**، بالفتح والكسر. **قوله: «إني إذاً لجريء»**، يعني: ذو جرأة شديدة، وفي رواية هشيم عن ابن سيرين عند عبد بن حميد: إني لحريص على الكذب. **قوله: «وهو في ناحية الكوفة»**، وأشار به إلى أن عبد الله بن عتبة كان حياً في ذلك الوقت. **قوله: «فاستحيي»**، أي مما وقع منه. **قوله: «لكن عمه»**، عبد الله بن مسعود لم يقل ذلك. قيل: كذا نقل عنه عبد الرحمن بن أبي ليلى، والمشهور عن ابن مسعود خلاف ما نقله ابن أبي ليلى، فلعله كان يقول ذلك ثم رجع أو وهم الناقل عنه. **قوله: «فلقيت أبا عطية مالك بن عامر»**، ويقال: ابن زبيد، ويقال: عمرو بن أبي جندب الهمداني الكوفي التابعي، مات في ولاية صعب بن الزبير على الكوفة. والقائل بقوله: لقيت أبا عطية محمد بن سيرين. **قوله: «فسألته»**، أراد به التثبيت. **قوله: «فذهب يحدثني حديث سبيعة»**، يعني: مثل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها. **قوله: «من عبد الله»**، يعني: ابن مسعود، وأراد به استخراج ما عنده في ذلك عن ابن مسعود دون غيره لما وقع من التوقف عنده فيما أخبره به ابن أبي ليلى. **قوله: «فقال: كنا عند عبد الله»**، أي: ابن مسعود. **قوله: «أتجعلون عليها التغليظ»**؟ أي: طول العدة بالحمل إذا زادت مدته على مدة الأشهر، وقد يمتد ذلك حتى يجاوز تسعة أشهر إلى أربع سنين. أي: إذا جعلتم التغليظ عليها فاجعلوا لها الرخصة. أي: التسهيل إذا وضعت لأقل من أربعة أشهر. **قوله: «لنزلت»**، اللام فيه للتأكيد لقسم محذوف، ويوضحه رواية الحارث بن عمير، ولفظه: فوالله لقد نزلت. **قوله: «سورة النساء القصرى»**، سورة الطلاق. وفيها: ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ [الطلاق:٤] قوله: **«بعد الطولى»** ليس المراد منها سورة النساء، بل المراد السورة التي هي أطول سور القرآن وهي البقرة، وفيها: ﴿والذين يتوفون منكم﴾ [البقرة:٢٣٤، ٢٤٠] وفيه جواز وصف السورة بالطولى والقصرى، وقال الداودي: القصرى لا أراه محفوظاً ولا صغرى، وإنما قال: قصيرة فافهم، هو رد للأخبار الثابتة بلا مستند والقصر والطول أمر نسبي، ورد في صفة الصلاة. طولى الطولتين، وأريد بذلك سورة الأعراف.

سُورَةُ ﴿لِمَ تُحَرِّمُ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿لم تحرم﴾ وفي بعض النسخ: سورة التحريم. وفي بعضها: سورة المتحرم، وهي مدنية لا خلاف فيها. وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الحجرات وقبل سورة الجمعة. وقيل: نزلت في تحريم مارية، أخرجه النسائي وصححه الحاكم على شرط مسلم. وقال الداودي: في إسناده نظر. ونقله الخطابي عن أكثر المفسرين، والصحيح أنه في الغسل، وقال النسائي: حديث عائشة في الغسل جيد غاية،

وحديث مارية وتحريمها لم يأت من طريق جيدة، وهي ألف وستون حرفاً ومائتان وسبع وأربعون كلمة. واثنتا عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

١ ـــ بابٌ: ﴿يَا أَيُّهَا النبيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ الله لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَالله غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

ليس فيه لفظ باب إلاَّ لأبي ذر، والكل ساقوا الآية الكريمة إلى رحيم، وقد ذكرنا الآن الاختلاف في سبب نزولها وسيأتي مزيد الكلام إن شاء الله تعالى.

٤٣٠/٤٩١١ ـــ حدّثنا مُعاذُ بنُ فَضَالَةَ حدَّثنا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى هُوَ يَعْلَى بنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عنهما قَالَ فِي الحَرَامِ يُكَفِّرُ، وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ الله إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب:٢١] [الحديث ٤٩١١ - طرفه في ٥٢٦٦].

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: ﴿لم تحرم ما أحل الله لك﴾ لأن في تحريم الحلال كفارة، ومعاذ، بضم الميم وبالعين المهملة والذال المعجمة ابن فضالة، بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة: الزهراني هشام والدستوائي، ويحيى هو ابن أبي كثير ضد القليل ويعلى بن حكيم بفتح الحاء الثقفي البصري.

والحديث رواه مسلم عن زهير بن حرب أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن هشام. قال كتب إلى يحيى بن أبي كثير أنه يحدث عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبير، فذكره، ورواه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن وهب بن جرير عن هشام كذلك. فإن قلت: كيف حال رواية البخاري على هذا. قلت: قالوا يحتمل أنه لم يطلع على هذه العلة إذ لو اطلع عليها لذكرها، وليس بجواب كافٍ وقيل: لعل الكتابة والأخبار عنده سواء لأنه قد صرح في (الجامع) بالكتابة في غير موضع، ورد هذا بأن المكاتبة عنده علة يجب إظهارها إذا علمها، وفي أي موضع ذكرها أظهرها، والأحسن أن يقال في غير موضع، ورد هذا بأن المكاتبة عنده علة يجب إظهارها إذا علمها، وفي أي موضع ذكرها أظهرها والأحسن أن يقال إنه يحمل على أن عنده أن هشاماً لقي يحيى فحدثه بعد أن كان كتب له به، ورواه لمعاذ بالسماع الثاني، ولإسماعيل بالكتاب الأول، وذكر أبو علي أن في نسخة ابن السكن معاذ بن فضالة أخبرنا هشام عن يحيى عن يعلى، وفي نسخة أبي ذر عن الحموي عن الفربري. أخبرنا هشام عن يحيى بن حكيم عن سعيد، قال أبو علي: وهذا خطأ فاحش وصوابه هشام عن يحيى عن يعلى كما رواه ابن السكن.

قوله: «يكفر» بكسر الفاء أي: يكفر من وقع ذلك منه، ووقع في رواية ابن السكن

وحده: يكفر بفتح الفاء أي: إذا قال: أنت عليَّ حرام أو هذا عليَّ حرام يكفر كفارة اليمين وعن ابن عباس: إذا حرم امرأته ليس شيء، وعند النسائي وسئل فقال: ليس عليك بحرام عليك الكفار عتق رقبة، وقال ابن بطال عنه: يلزمه كفارة الظهار، قال: وهو قول أبي قلابة وابن جبير وهو قول أحمد، وعن الشافعي: إذا قال لزوجته: أنت عليَّ حرام إن نوى طلاقاً كان طلاقاً، وإن نوى ظهاراً كان ظهاراً وإن نوى تحريم عينها بغير طلاق ولا ظهار لزمه بنفس اللفظ كفارة يمين، ولا يكن ذلك يميناً. وإن لم ينو شيئاً ففيه قولان أصحهما تلزمه كفارة يمين، والثاني أنه لغو لا شيء فيه. ولا يترتب عليه شيء من الأحكام.

وذكر عياض في هذه المسألة أربعة عشر مذهباً: **أحدها**: المشهور من مذهب مالك إنه يقع به ثلاث تطليقات سواء كانت مدخولاً بها أم لا يكن لو نوى أقل من ثلاث قبل في غير المدخول بها خاصة، وهو قول علي بن أبي طالب وزيد والحسن والحكم. **والثاني**: أنه يقع تطليقات ولا تقبل نيتة في المدخول بها ولا غيرها، قاله ابن أبي ليلى وعبد الملك بن الماجشون. **الثالث**: أنه يقع به على المدخول بها ثلاث وعلى غيرها واحدة. قاله أبو مصعب ومحمد بن عبد الحكم. **الرابع**: أنه يقع به طلقة واحدة بائنة سواء المدخول بها وغيرها، وهي رواية عن مالك. **الخامس**: أنها طلقة رجعية، قاله عبد العزيز بن أبي سلمة المالكي. **السادس**: أنه يقع ما نوى ولا يكون أقل من طلقة واحدة. قاله الزهري. **السابع**: أنه إن نوى واحدة أو عدداً أو يميناً فله ما نوى وإلاَّ فلغو قاله الثوري. **الثامن**: مثله إلاَّ أنه إذا لم ينو شيئاً لزمه كفارة يمين قاله الأوزاعي وأبو ثور. **التاسع**: مذهب الشافعي المذكور قبل، وهو قول أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين. **العاشر**: إن نوى الطلاق وقعت طلقة بائنة، وإن نوى ثلاثاً وقع الثلاث وإن نوى اثنتين وقعت واحدة. وإن لم ينو شيئاً فيمين، وإن نوى الثلاث كفر قاله أبو حنيفة وأصحابه. **الحادي عشر**: مثل العاشر إلاَّ أنه إذا نوى اثنتين وقعتا، قاله زفر. **الثاني عشر**: أنه يجب كفارة الظهار قاله إسحاق بن راهويه. **الثالث عشر**: هي يمين يلزم فيها كفارة اليمين، قاله ابن عباس وبعض التابعين وعنه: ليس بشيء. **الرابع عشر**: أنه كتحريم الماء والطعام فلا يجب فيه شيء أصلاً ولا يقع به شيء بل هو لغو قاله مسروق وأبو سلمة والشعبي وإصبغ.

٤٣١ / ٤٩١٢ ـــ حدّثنا إِبْرَاهِيمُ بنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بنُ يُوسُفَ عَنِ ابنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُبَيْدَ بنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْها قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يَشْرَبُ عَسَلاً عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَها فَوَاطَئْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَنْ أَيَّتُنَا دَخَلَ عَلَيْهَا فَلْتَقُلْ لَهُ أَكَلْتَ مَغَافِيرَ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرَ قَالَ لا وَلٰكِنِّي كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلاً عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لا تُخْبِرِي بِذٰلِكَ أَحَداً [الحديث ٤٩١٢ ـ أطرافه في ٥٢١٦، ٥٢٦٧، ٥٢٦٨، ٥٤٣١، ٥٥٩٩، ٥٦١٤، ٥٦٨٢، ٦٦٩١، ٦٩٧٢].

مطابقته للترجمة في قوله: «وقد حلفت» وإبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي يعرف بالصغير، وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، وعطاء بن أبي رباح، وعبيد

ابن عمير كلاهما بالتصغير أبو عاصم الليثي.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الطلاق وفي الإيمان والنذور عن الحسن بن محمد الزعفراني وأخرجه مسلم في الطلاق عن محمد بن حاتم، وأخرجه أبو داود في الأشربة عن أحمد بن حنبل وأخرجه النسائي في الإيمان والنذور وفي عشرة النساء عن الحسن ابن محمد الزعفراني وفي الطلاق وفي التفسير عن قتيبة.

قوله: «**عند زينب بنت جحش**»، ويروى: ابنة جحش وهي إحدى زوجاته ﷺ. **قوله:** «**فواطبت**»، هكذا في جميع النسخ وأصله: فواطأت، بالهمزة أي: اتفقت أنا وحفصة بنت عمر بن الخطاب إحدى زوجاته. **قوله:** «**عن أيتنا**» أي: عن أية كانت منا، «**دخل عليها**» يعني: على أية زوجة من زوجاته دخل عليها. فإن قلت: كيف جاز لعائشة وحفصة الكذب والمواطأة التي فيها إيذاء رسول الله ﷺ؟ قلت: كانت عائشة صغيرة مع أنها وقعت منهما من غير قصد الإيذاء، بل على ما هو من جبلة النساء في الغيرة على الضرائر ونحوها، واختلف في التي شرب النبي ﷺ في بيتها العسل، فعند البخاري: زينب كما ذكرت وأن القائلة: أكلت مغافير، عائشة وحفصة، وفي رواية حفصة: وأن القائلة أكلت مغافير، عائشة وسودة وصفية، رضي الله تعالى عنهن، وفي تفسير عبد بن حميد: أنها سودة، وكان لها أقارب أهدوا لها عسلاً من اليمن، والقائل له عائشة وحفصة، والذي يظهر أنها زينب على ما عند البخاري لأن أزواجه ﷺ كن حزبين على ما ذكرت عائشة قالت: أنا وسودة وحفصة وصفية في حزب، وزينب وأم سلمة والباقيات في حزب. **قوله:** «**أكلت مغافير**»، بفتح الميم بعدها غين معجمة: جمع مغفور، وقال ابن قتيبة ليس في الكلام مفعول إلاَّ مغفور ومغرور، وهو ضرب من الكمأة ومنجور وهو المنجر ومغلوق واحد المغاليق، والمغفور صمغ حلو كالناطف وله رائحة كريهة ينضجه شجر يسمى العرفط بعين مهملة مضمومة وفاء مضمومة نبات مر له ورقة عريضة تنفرش على الأرض وله شوكة وثمرة بيضاء كالقطن مثل زر قميص خبيث الرائحة، وزعم المهلب أن رائحة العرفط والمغافير حسنة. انتهى، وهو خلاف ما يقتضيه الحديث، وما قاله الناس، قال أهل الناس فيجتنبونها، وحكى أبو حنيفة في المغفور والمغثور بثاء مثلثة وميم المغفور من الكلمة، وقال الفراء: زائدة وواحده مغفر وحكى غيره: مغفر، وقال آخرون: مغفار، وقال الكسائي: مغفر. قلت: الأولى بفتح الميم. **والثاني**: بضمها. **والثالث**: على وزن مفعال بالكسر. **والرابع**: بكسر الميم، فافهم. **قوله:** «**قال: لا**»، أي: قال النبي ﷺ لا أكلت مغافير ولكني كنت أشرب العسل عند زينب. **قوله:** «**فلن أعود له**»، أي: حلفت أنا على أن لا أعود لشرب العسل. **قوله:** «**فلا تخبري**»، الخطاب لحفصة لأنها هي القائل: أكلت مغافير، أو غيرها على خلاف فيه، أي: لا تخبري أحداً عائشة أو غيرها بذلك. وكان ﷺ يبتغي بذلك مرضاة أزواجه، وقال الخطابي: الأكثر على أن الآية نزلت في تحريم مارية القبطية حين حرمها على نفسه، وقال لحفصة: لا تخبري عائشة فلم تكتم السر، وأخبرتها ففي ذلك نزل ﴿وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا﴾ [التحريم:٣].

٢ ـــ بابٌ: ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحريم: ١]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿تبتغي﴾ أي: تطلب رضا أزواجك وتحلف ﴿قد فرض الله﴾ أي: بين الله أو قدر الله ما تحللون به أيمانكم وقد بينها في سورة المائدة.

٤٩١٣/٤٣٢ ـــ حدثنا عَبْدُ العَزِيزِ بنُ عَبْدِ الله حدَّثنا سُلَيْمانُ بنُ بِلالٍ عنْ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ ابنِ حُنَيْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا يُحدِّثُ إنَّهُ قَالَ مَكَثْتُ سَنَةً أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بنَ الخَطَّابِ عَنْ آيَةٍ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيْبَةً لَهُ حَتَّى خَرَجَ حَاجاً فَخَرَجْتُ مَعَهُ فَلَمَّا رَجَعْتُ وَكُنَّا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ عَدَلَ إلَى الأَرَاكِ لِحَاجَةٍ لَهُ. قَالَ فَوَقَفْتُ لَهُ حَتَّى فَرَغَ ثُمَّ سِرْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ مَنِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى النبيِّ ﷺ مِنْ أَزْوَاجِهِ. فَقَالَ تِلْكَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ قَالَ فَقُلْتُ وَالله إنْ كُنْتُ لأُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هٰذَا مُنْذُ سَنَةٍ فَمَا أَسْتَطِيعُ هَيْبَةً لَكَ قَالَ فَلا تَفْعَلْ مَا ظَنَنْتَ أَنَّ عِنْدِي مِنْ عِلْمٍ فَاسْأَلْنِي فَإِنْ كَانَ لِي عِلْمٌ خَبَّرْتُكَ بِهِ قَالَ ثُمَّ قَالَ عُمَرُ وَالله إنْ كُنَّا فِي الجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ لِلنِّسَاءِ أَمْراً حَتَّى أَنْزَلَ الله فِيهِنَّ مَا أَنْزَلَ وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ قَالَ فَبَيْنَا أَنَا فِي أَمْرٍ أَتَأَمَّرُهُ إذْ قَالَتِ امْرَأَتِي لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَقُلْتُ لَهَا مَالَكِ وَلِمَا هٰهُنَا فِيمَا تَكَلُّفُكِ فِي أَمْرٍ أُرِيدُهُ فَقَالَتْ لِي عَجَباً لَكَ يَا ابنَ الخَطَّابِ مَا تُرِيدُ أَنْ تُرَاجَعَ أَنْتَ وَإنَّ ابْنَتَكَ لَتُرَاجِعُ رَسُولَ الله ﷺ حَتَّى يَظَلَّ يَوْمَهُ غَضْبَانَ فَقَامَ عُمَرُ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ مَكَانَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ فَقَالَ لَهَا يَا بُنَيَّةُ إنَّكِ لَتُرَاجِعِينَ رَسُولَ الله ﷺ حَتَّى يَظَلَّ يَوْمَهُ غَضْبَانَ فَقَالَتْ حَفْصَةُ وَالله إنَّا لَنُرَاجِعُهُ فَقُلْتُ تَعْلَمِينَ أَنِّي أُحَذِّرُكِ عُقُوبَةَ الله وَغَضَبَ رَسُولِهِ ﷺ يَا بُنَيَّةِ لا تَغُرَّنَّكِ هٰذِهِ الَّتِي أَعْجَبَهَا حُسْنُها حُبُّ رَسُولِ الله ﷺ إيَّاهَا يُرِيدُ عَائِشَةَ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلَّمْتُها فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ عَجَباً لَكَ يَا ابنَ الخَطَّابِ دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِي أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ الله ﷺ وَأَزْوَاجِهِ فَأَخَذَتْنِي وَالله أَخْذاً كَسَرَتْنِي عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أَجِدُ فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الأَنْصَارِ إذَا غِبْتُ أَتَانِي بِالْخَبَرِ وَإذَا غَابَ كُنْتُ أَنَا آتِيهِ بِالخَبَرِ وَنَحْنُ نَتَخَوَّفُ مَلِكاً مِنْ مُلُوكِ غَسَّانَ ذُكِرَ لَنَا أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إلَيْنَا فَقَدِ امْتَلأَتْ صُدُورُنَا مِنْهُ فَإذَا صَاحِبِي الأَنْصَارِيُّ يَدُقُّ البَابَ فَقَالَ افْتَحْ افْتَحْ افْتَحْ فَقُلْتُ جَاءَ الغَسَّانِيُّ فَقَالَ بَلْ أَشَدُّ مِنْ ذٰلِكَ اعْتَزَلَ رَسُولُ الله ﷺ أَزْوَاجَهُ فَقُلْتُ رَغَمَ أَنْفُ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ فَأَخَذْتُ ثَوْبِي فَأَخْرُجُ حَتَّى جِئْتُ فَإذَا رَسُولُ الله ﷺ فِي مَشْرُبَةٍ لَهُ يَرْقَى عَلَيْهَا بِعَجَلَةٍ وَغُلامٌ لِرَسُولِ الله ﷺ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ فَقُلْتُ لَهُ قُلْ هٰذا عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ فَأَذِنَ لِي: قَالَ عُمَرُ فَقَصَصْتُ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ هٰذا الحَدِيثَ فَلَمَّا بَلَغْتُ حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ الله ﷺ وَإنَّهُ لَعَلَى حَصِيرٍ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ شَيْءٌ وَتَحْتَ رَأْسِهِ وِسَادَةٌ مِنْ أَدَمٍ حَشْوُهَا لِيفٌ وَإنَّ عِنْدَ رِجْلَيْهِ قَرَظاً مَصْبُوباً وَعِنْدَ رَأْسِهِ أَهَبٌ مُعَلَّقَةٌ فَرَأَيْتُ أَثَرَ الحَصِيرِ فِي جَنْبِهِ فَبَكَيْتُ. فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ الله إنَّ كِسْرَى وَقَيْصَرَ فِيما هُما فِيهِ وَأَنْتَ رَسُولُ الله فَقَال أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الآخِرَةُ.

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿تبتغي﴾ [التحريم:١] إلى آخره، ولي في كثير من النسخ لفظ: باب، وهكذا وقع في رواية الأكثرين بعض الآية الأولى وحذف بقية الثانية، ووقع في رواية أبي ذر كاملتان كلتاهما.

ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري، وعبيد ابن جبير كلاهما بالتصغير مولى زيد بن الخطاب.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في النكاح وفي خبر الواحد عن عبد العزيز بن عبد الله وفي اللباس وفي خبر الواحد أيضاً عن سليمان بن حرب وأخرجه مسلم في الطلاق عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره.

قوله: «هبة له» أي: لأجل الهيبة الحاصلة له. **قوله: «عدل إلى الأراك»**، أي: عدل عن الطريق منتهياً إلى شجرة الأراك وهي الشجرة التي يتخذ منها المساويك. **قوله: «لقضاء حاجة»**، كناية عن التبرز. **قوله: «تظاهرتا»**، أي: تعاونتا عليه بما يسوؤه في الإفراط في الغيرة وإفشاء سره. **قوله: «تلك حفصة وعائشة»**، ورروى: تانك حفصة وعائشة ولفظ تانك من أسماء الإشارة للمؤنث المثنى. **قوله: «والله إن كنت لأريد»** كلمة: إن، مخففة من المثقلة، واللام في لأريد، للتأكيد **قوله: «والله إن كنا في الجاهلية»** كلمة: إن هذه لتأكيد النفي المستفاد منه وليست مخففة من المثقلة لعدم اللام ولا نافية وإلاَّ لزم أن يكون العد ثابتاً لأن نفي النفي إثبات. **قوله: «أمراً»** أي: شأناً قوله: **«حتى أنزل الله فيهن ما أنزل»**، مثل قوله تعالى: **«وعاشروهن بالمعروف ولا تمسكوهن ضراراً فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً»** [البقرة:٢٣١] **قوله: «وقسم لهن ما قسم»** مثل: ﴿ولهن مما تركتم وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن﴾ [البقرة:٢٣٣] **قوله: «فبينا أنا في أمر أتأمره»** أي: بين أوقات ائتماري، ومعنى: أتأمره أتفكر فيه، وفي رواية مسلم فبينما أنا في أمر آئتمره قال النووي في (شرحه) أي: أشاور فيه نفسي وأفكر. **قوله: «إذ قالت»**: جواب فبينا. **قوله: «مالك»**، أي: ما شأنك؟ أي: مالك أن تتعرضين لي فيما أفعله؟ **قوله: «ولما هٰهنا»** أي: للأمر الذي نحن فيه، وفي رواية مسلم: **«فقلت لها: ومالك أنت؟ ولما هٰهنا»؟ قوله: «فيما تكلفك»**، ويروى: وفيما تكلفك، أي: وفي أي شيء تكلفك في أمر أريده وفي رواية مسلم: وما يكلفك في أمر أريده، وهو بضم الياء آخر الحروف وسكون الكاف من الإكلاف وفي رواية البخاري: بفتح التاء المثناة من فوق وفتح الكاف وضم اللام المشددة عن التكلف من باب التفعل. **قوله: «عجباً لك»**، أي: أعجب عجباً لك من مقالتك هذه. **قوله: «أن تراجع»** على صيغة المجهول. وقوله: **«لتراجع»**، على صيغة المعلوم والضمير فيه يرجع إلى **قوله: «ابنتك»**، وهو في محل الرفع لأنه خبر: إن، واللام فيه للتأكيد. **قوله: «حتى يظل يومه غضبان»**، غير مصروف **قوله: «حب رسول الله ﷺ»**، مرفوع بأنه بدل الاشتمال، وقال ابن التين: حسنها بالضم لأنه قال، وحب، بالنصب لأنه مفعول من أجله. أي: أعجبها حسنها لأجل حب رسول الله ﷺ إياها، وفي رواية مسلم: وحب رسول الله ﷺ إياها، بالواو، وقال الكرماني: وحب رسول الله ﷺ هو

المناسب للروايات الأخر. وهي: لا تغرنك إن كانت ضراتك أوضأ منك وأحب إلى رسول الله ﷺ. **قوله: «حتى تبتغي»** أي: حتى تطلب. **قوله: «فأخذتني»** أي: أم سلمة بكلامها أو مقالتها أخذة كسرتني عن بعض ما كنت أجد من الموجدة، وهي الغضب وفي رواية مسلم. قال: **«فأخذتني أخذاً كسرتني به عن بعض ما كنت أجد»**. **قوله: «وكان لي صاحب من الأنصار»**، وفيه استحباب حضور مجالس العلم واستحباب التناوب في حضور العلم إذا لم يتيسر لكل أحد الحضور بنفسه. **قوله: «من ملوك غسان»**، ترك صرف غسان، وقيل: يصرف، وهم كانوا بالشام. **قوله: «افتح افتح»** مكرر للتأكيد. **قوله: «فقال: بل أشد من ذلك»**، وفيه ما كانت الصحابة من الاهتمام بأحوال رسول الله ﷺ والقلق التام لما يقلقه ويغيظه، **قوله: «رغم أنف حفصة»** بكسر العين وفتحها. يقال: رغم يرغم رغماً ورغماً ورغماً بتثليث الراء أي: لصق بالرغام وهو التراب، هذا هو الأصل، ثم استعمل في كل من عجز عن الانتصاف وفي الذل والانقياد كرهاً. **قوله: «فأخذت ثوبي فاخرج»**، فيه استحباب التجمل بالثوب والعمام. ونحوهما عند لقاء الأئمة والكبار احتراماً لهم. **قوله: «في مشربة»**، بفتح الميم وضم الراء وفتحها، وهي الغرفة. **قوله: «يرقى»** على صيغة المجهول. أي: يصعد عليها.

قوله: «بعجلة» بفتح العين المهملة والجيم، وهي الدرجة وفي رواية مسلم: يعجلها. قال النووي: وقع في بعض النسخ: بعجلتها. وفي بعضها بعجلة فالكل صحيح والأخيرة أجود. وقال ابن قتيبة: وغيره هي درجة من النخل: **قوله: «وغلام لرسول الله ﷺ أسود على رأس الدرجة»**، وفي رواية لمسلم: فقالت لها أي: لحفصة: أين رسول الله ﷺ؟ قالت: هو في خزانة في المشربة، فدخلت فإذا أنا برباح غلام رسول الله ﷺ قاعد على أسكفة المشربة مدل رجليه على نقير من خشب وهو جدع رقى عليه رسول الله ﷺ ويتحدر. **قوله: «تبسم رسول الله ﷺ»** التبسم الضحك بلا صوت. **قوله: «قرظاً»** بفتح القاف والراء وبالظاء المعجمة، وهو ورق شجر يدبغ به. **قوله: «مصبوباً»** أي: مسكوباً ويروى: مصبوراً بالراء في آخره أي: مجموعاً من الصبرة، وقال النووي: وقع في بعض الأصول: مضبوراً بالضاد المعجمة بمعنى مجموعاً أيضاً. **قوله: «أهب»** بفتح الهمزة وضمها لغتان مشهورتان وهو جمع إهاب، وهو الجلد الذي لم يدبغ، وفي رواية مسلم: فنظرت ببصري. في خزانة رسول الله ﷺ فإذا أنا بقبضة من شعير نحو الصاع ومثلها قرظاً في ناحية الغرفة، وإذا أفيق معلق، بفتح الهمزة وكسر الفاء وهو الجلد الذي لم يتم دباغه وجمعه أفق بفتحهما كأديم وأدم. **قوله: «فيما هما فيه»**، أي: في الذي هما فيه من النعم وأنواع زينة الدنيا. **قوله: «وأنت رسول الله»**، قيل: هذا الخبر لا يراد به فائدة ولا لازمها فما الغرض منه؟ وأجيب: بأن غرضه بيان ما هو لازم للرسالة وهو استحقاقه ما هما فيه. أي: أنت المستحق لذلك لا هما وفي رواية مسلم: قيصر وكسرى في الثمار والأنهار.

٣ ـــ باب: ﴿وَإِذْ أَسَرَّ النبيُّ ﷺ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وأَظْهَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هٰذا قَالَ نَبَّأَنِي العَلِيمُ الخَبِيرُ﴾ [التحريم:٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إذ أسر النبي إلى بعض أزواجه﴾ إلى آخرها، وليس في بعض النسخ لفظ: باب، وذكرت الآية المذكورة بكمالها في رواية الأكثرين، وفي رواية أبي ذر: وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً إلى الخبير. **قوله: «وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه»**، إسراره هو تحريمه ﷺ فتاته أي: مارية على نفسه وبعض أزواجه حفصة بنت عمر، رضي الله تعالى عنهما، وهو قوله لها: لا تخبري بذلك أي: بتحريم الفتاة أحداً، وعن الكلبي: أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين على أمتي. **قوله: «فلما نبأت به»**، أي: فلما أخبرت بالحديث الذي أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين على أمتي. **قوله: «فلما نبأت به»**، أي: فلما أخبرت بالحديث الذي أسر إليها رسول الله ﷺ صاحبتها وأظهره الله عليه أي: وأطلع نبيه ﷺ على أنه قد نبأت به. **قوله: «عرف بعضه»**، يعني: أخبر حفصة ببعض ما قالت لعائشة ولم يخبرها بقولها: أجمع. **قوله: «فلما نبأها به»** أي: فلما أخبر حفصة بذلك، قالت: من أنبأك هذا؟ قال: نبأني العليم الذي يعلم كل شيء الخبير بما يقع بين عباده ولا يخفى عليه شيء من ذلك.

فِيهِ عَائِشَةُ عَنِ النبيِّ ﷺ

أي: في هذا الباب حديث عائشة عن النبي ﷺ، وأراد به الحديث الذي رواه عن عائشة عبيد بن عمير في الباب قبله.

٤٣٣/٤٩١٤ ـــ **حدثنا** عَلِيٌّ حدَّثنا سُفْيَانُ **حدثنا** يَحْيَىٰ بنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْد ابن حُنَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا يَقُولُ أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ رَضِيَ الله عَنْهُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ مَنِ المَرْأَتَانِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ الله ﷺ فَمَا أَتْمَمْتُ كَلامِي حَتَّى قَالَ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ، رَضِيَ الله عَنْهُمَا.

مطابقته للترجمة لا تخفى، وعلي هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري، وهذا طرف من الحديث الذي مضى عن قريب.

٤ ـــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ تَتُوبا إِلَى الله فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحريم:٤]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إن تتوبا﴾ الخطاب لعائشة وحفصة، أي: إن تتوبا إلى الله من التعاون على رسول الله ﷺ بالإيذاء وتفسير: صغت، يأتي الآن.

صَغَوْتُ وَأَصْغَيْتُ: مِلْتُ: لِتَصْغِي: لِتَمِيلَ

أشار بهذا إلى أن معنى قوله: قد صغت، مالت وعدلت واستوجبتما التوبة. يقال:

صغوت. أي: ملت، وكذلك: أصغيت، ذكر مثالين: أحدهما ثلاثي والآخر مزيد فيه. **قوله: «لتصغي»** أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ولتصغي إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ [الأنعام:١١٣] أي: التمثيل وهذا ذكره استطراداً.

وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللهَ هُوَ مَوْلاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلائِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِيرٌ عَوْنٌ تَظَاهَرُونَ تَعَاوَنُونَ.

كذا وقع للأكثرين واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله: **(ظهير)** عون. **قوله: «وإن تظاهرا»** أي: وإن تعاونا على أذى النبي ﷺ فإن الله هو مولاه أي: ناصره وحافظه فلا تضره المظاهرة منكما وجبريل، عليه الصلاة والسلام، وليه وصالح المؤمنين أبو بكر، رضي الله تعالى عنه، قاله المسيب بن شريك. وقال سعيد بن جبير: هو عمر، رضي الله تعالى عنه، وروى عن النبي ﷺ أنه علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه، وعن الكلبي: هم المؤمنون المخلصون الذين ليسوا بمنافقين، وعن قتادة هم الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام، **قوله: «والملائكة بعد ذلك»**، أي: بعد نصر الله وجبريل وصالح المؤمنين. **(ظهير)** أي: أعوان، ولم يقل: وصالحوا المؤمنين، ولا ظهراً، لأن لفظهما وإن كان واحداً، فهو بمعنى الجمع. **قوله: «تظاهرون»** تفسيره: تعاونون، وفي بعض النسخ: تظاهراً تعاوناً.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ﴾ [التحريم:٦] **أَوْصُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللهِ وَأَدِّبُوهُمْ.**

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة﴾ [التحريم:٦] أوصوا أنفسكم من الإيصاء المعنى: أوصوا أنفسكم بترك المعاصي. وفعل الطاعات. **قوله: «وأهليكم»** يعني: مروهم بالخير وانهوهم عن الشر وعلموهم وأدبوهم، هذا هو المعنى الصحيح الذي ذكره المفسرون، وقال الزمخشري: قوا أنفسكم بترك المعاصي وفعل الطاعات وأهليكم بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم وقرىء: وأهلوكم، عطفاً على واو قوا، كأنه قيل: قوا أنتم، وأهلوكم أنفسكم وذكر الشراح هنا أشياء متعسفة، أكثرها خارج عما تقتضيه القواعد فمن ذلك ما ذكره ابن التين بلفظ، قوا أهليكم. أو فقوا أهليكم، ونسب القاضي عياض هذه الرواية هكذا للقابسي وابن السكن. ثم قال ابن التين صوابه: أوقوا، قال: ونحو ذلك ذكر النحاس ولا أعرف للألف من أو ولا للفاء من قوله: فقوا، وجهاً. قلت: كأنه جعل قوله: أو فقوا، كلمتين إحداهما كلمة أو، والثانية كلمة فقوا. وأصله بتقديم الفاء على القاف، ثم ذكر أشياء متكلفة لم يذكرها أحد من المفسرين وذلك كله نشأ من جعله: أو فقوا. كلمتين وجعل الفاء مقدمة على القاف، وليس كذلك فإنه كلمة واحدة والقاف مقدمة على الفاء. والمعنى: أوقفوا أهليكم عن المعاصي وامنعوهم، وقال ابن التين والصواب على هذا حذف في الألف لأنه ثلاثي من توقف. قلت: لمن جعل هذا كلمة أن يقول لا نسلم أنه من: وقف، بل من: الإيقاف من المزيد لا من الثلاثي.

٤٣٤/ ٤٩١٥ ــــ **حدّثنا** الحُمَيدِيُّ **حدّثنا** سُفْيَانُ حدَّثنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَ بنَ حُنَيْنٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَيْنِ تَظَاهَرَتا عَلَى رَسُولِ الله ﷺ فَمَكَثْتُ سَنَةً فَلَمْ أَجِدْ لَهُ مَوْضِعاً حَتَّى خَرَجْتُ مَعَهُ حَاجاً فَلَمَّا كُنَّا بِظَهْرَانَ ذَهَبَ عُمَرَ لِحَاجَتِهِ فَقَالَ أَدْرِكْنِي بِالوَضُوءِ فأَدْرَكْتُهُ بِالإدَاوَةِ فَجَعَلْتُ أَسْكُبُ عَلَيْهِ المَاءَ وَرَأَيْتُ مَوْضِعاً فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ مَنِ المَرْأَتَانِ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ فَمَا أَتْمَمْتُ كَلامِي حَتَّى قَالَ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. لا تخفى على المتأمل، والحميدي عبد الله بن الزبير، وسفيان هو ابن عيينة، ويحيى بن سعيد هو القطان الأنصاري.

والحديث قد مضى في باب: ﴿تبتغي مرضات أزواجك﴾ [التحريم:١] ومضى الكلام فيه هناك، **قوله:** «**بظهران**»، بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء وبالراء والنون، بقعة بين مكة والمدينة غير منصرف. **قوله:** «**يا أمير المؤمنين**» بحذف الألف من أمير للتخفيف.

٥ ــــ بابٌ قَوْلُهُ: ﴿عَسَى رَبُّهُ أَنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهِ أَزْوَاجاً خَيْراً مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَاراً﴾ [التحريم:٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿عسى ربه﴾ أي: رب النبي ﷺ، هذا إخبار عن القدرة وتخويف لهم لا أن في الوجود من هو خير من أمة محمد ﷺ وقال الزمخشري: فإن قلت: كيف يكون المبدلات خيراً منهن ولم يكن على وجه الأرض نساء خيراً من أمهات المؤمنين؟ قلت: إذا طلقهن رسول الله ﷺ لعصيانهن وإيذائهن إياه لم يبقين على تلك الصفة، وكان غيرهن من الموصوفات بالأوصاف المذكورة مع الطاعة لرسول الله ﷺ والنزول على رضاه وهواه خيراً منهن. **قوله:** (**مسلمات مؤمنات**) مقرات مخلصات. (**قانتات**) داعيات مصليات. (**تائبات**) من الذنوب راجعات إلى الله تعالى ورسوله تاركات لمحبة أنفسهن. (**عابدات**) كثيرات العبادة لله تعالى، وقيل: متذللات لرسول الله ﷺ، بالطاعة ومنه أخذ اسم العبد لتذلله. (**سائحات**) يسحن معه حيثما ساح، وقيل: صائمات، وقرىء: سيحات، وهي أبلغ، وقيل للصائم: سائح لأن السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكاً إلى أن يجد ما يطعمه، فشبه به الصائم في إمساكه إلى أن يجيء وقت إفطاره، وقيل: (**سائحات**) مهاجرات، وعن زيد بن أسلم لم يكن في هذه الأمة سياحة إلاَّ الهجرة. **قوله:** (**ثيبات**) جمع ثيب والأبكار جمع بكر فإن قلت: وإنما أخليت الصفات كلها عن العاطف ووسط بين الثيبات والأبكار. قلت: لأنهما صفتان متنافيتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن بد من الواو.

٤٣٥/ ٤٩١٦ ــــ **حدّثنا** عَمْرُو بنُ عَوْنٍ حدَّثنا هُشَيْمٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ الله عَنْهُ اجْتَمَعَ نِسَاءُ النبيِّ ﷺ فِي الغَيْرَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُنَّ: ﴿عَسَى رَبُّهُ إنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجاً خَيْراً مِنْكُنَّ﴾ [التحريم:٥] فَنَزَلَتْ هٰذِهِ الآيَةُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وفيه بيان لسبب النزول، وعمرو بن عون بن أوس الواسطي نزل البصرة وروى البخاري أيضاً عنه بالواسطة في الاستئذان روى عن عبد الله المسندي عن عمرو بن عون وروى مسلم عن حجاج بن الشاعر عنه في موضع، وهشيم مصغر هشم بن بشير مصغر بشر يروى عن حميد، الطويل البصري، والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب ما جاء في القبلة: بأتم منه بهذا الإسناد بعينه، ومضى الكلام فيه هناك.

سُورَةُ ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ المُلْكُ﴾ [تبارك:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة **(تبارك)** وفي بعض النسخ سورة الملك، ولم تثبت البسملة هٰهنا للكل وهي مكية كلها، قاله مقاتل، وقال السخاوي: تزلت قبل الحاقة وبعد الطور، وهي ألف وثلاثمائة حرف، وثلاثمائة وثلاثون كلمة وثلاثون آية.

التَّفَاوُتُ الاخْتِلافُ وَالتَّفَاوُتُ وَالتَّفَوُّتُ وَاحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت﴾ [تبارك:٣] وفسره بالاختلاف والمعنى: هل ترى في خلق الرحمٰن اختلاف، وأشار بأن التفاوت والتفوت بمعنى واحد كالتعهد والتعاهد والتطهر والتطاهر، وقرأ الكسائي وحمزة من تفوت بغير ألف، قال الفراء: وهي قراءة ابن مسعود، والباقون بالألف.

تَمَيَّزُ: تَقَطَّعُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿تكاد تميز من الغيظ﴾ [تبارك:٨] وفسره بقوله: «**تقطع**» وكذا فسره الفراء، والضمير فيه يرجع إلى الكفار الذين أخبر الله عنهم بقوله: «**إذا ألقوا فيها**» أي: في النار «**سمعوا لها شهيقاً**» أي: صوتاً كصوت حمار. ﴿وهي تفور﴾ [تبارك:٥] تزفر وتغلي بهم كما تغلي القدور.

مَنَاكِبِها جَوَانِبِها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور﴾ [تبارك:١٥] أي: امشوا في جوانب الأرض، وكذا فسره الفراء، وأصل المنكب الجانب، وعن ابن عباس وقتادة: جبالها، وعن مجاهد: طرقها.

تَدَّعُونَ وَتَدْعُونَ مِثْلُ: تَذَّكَّرُونَ وَتَذْكُرُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقيل هذا الذي كنتم به تدعون﴾ [تبارك:٢٧] وأشار به إلى أن معناهما واحد، وأن التخفيف ليس بقراءة فلأجل ذلك. قال: مثل تذكرون وتذكرون.

وَيَقْبِضْنَ: يَضْرِبْنَ بأَجْنِحَتِهِنَّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويقبضن ما يمسكهن إلاَّ الرحمن إنه بكل شيء بصير﴾

[تبارك:١٩] وفسره بقوله: «يضربن بأجنحتهن» المعنى: ما يمسك الطيور. أي: ما يحبسهن في حال القبض والبسط أن يسقطن، إلاَّ الرحمن، ولم يثبت هذا لأبي ذر.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: صَافَّاتٍ بَسْطُ أَجْنِحَتِهِنَّ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات﴾ وقال: «صافات بسط أجنحتهن» يعني: في الطيران تطير وتقبض أجنحتها بعد انبساطها، ولم يثبت هذا أيضاً لأبي ذر.

وَنُفُورٍ: الكُفُورُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿بل لجوا في عتو ونفور﴾ [تبارك:٢١] وفسر النفور بالكفور، ورواه الحنظلي عن حجاج عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد. وقال الثعلبي: معنى عتو تمادٍ في الضلال، ومعنى: نفور تباعد من الحق وأصله من النفرة.

سُورَةُ ن وَالقَلَم

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿نون والقلم﴾ [القلم:١] ولم يقع لفظ: سورة إلاَّ في رواية أبي ذر، وقال مقاتل: مكية كلها. وذكر ابن النقيب عن ابن عباس من أولها إلى قوله: ﴿سنسمه﴾ [القلم:١٦] مكي، ومن بعد ذلك إلى قوله: ﴿لو كانوا يعلمون﴾ [القلم:٣٣] مدني، وقال السخاوي: نزلت بعد سورة المزمل وقبل المدثر: وهي ألف ومائتان وستة وخمسون حرف وثلاثمائة كلمة، واثنتان وخمسون آية.

واختلف المفسرون في معناه فعن مجاهد ومقاتل والسدي وآخرين: هو الحوت الذي يحمل الأرض، وهي رواية عن ابن عباس، واختلف في اسمه، فعن الكلبي ومقاتل: يهموت، وعن الواقدي: ليوثاً وعن علي: يلهوث، وقيل: هي حروف الرحمن، وهي رواية عن ابن عباس قال: الر وحم، ونون حروف الرحمٰن مقطعة، وعن الحسن وقتادة والضحاك: النون، الدواء وهي رواية عن ابن عباس أيضاً. وعن معاوية بن قرة: لوح من نور رفعه الله إلى النبي ﷺ، وعن ابن كيسان: هو قسم أقسم الله به، وعن عطاء افتتاح اسمه نور وناصر ونصير، وعن جعفر: نون نهر في الجنة.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ قَتَادَةُ حَرْدٍ: جِدٌّ فِي أَنْفُسِهِمْ

أشار به قتادة إلى قوله تعالى: ﴿وغدوا على حرد قادرين﴾ [القلم:٢٥] وفسر قوله: «حرد» بقوله: «جد» بكسر الجيم وتشديد الدال وهو الاجتهاد، والمبالغة في الأمر، وقال ابن التين: وضبط في بعض الأصول بفتح الجيم رواه عبد الرزاق في (تفسيره) عن معمر عن

قتادة. وقال الثعلبي: على قدرة قادرين على أنفسهم، وعن النخعي ومجاهد وعكرمة على أمر مجمع قد أسسوه بينهم وعن سفيان على حنق وغضب، وعن أبي عبيدة على منع.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: لَضَالُّونَ: أَضْلَلْنَا مَكَانَ جَنَّتِنَا

أي: قال ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، في قوله تعالى: ﴿فلما رأوها قالوا إنا لضالون﴾ [القلم:٢٦] أي: أضللنا مكان جنتنا، رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه، والضمير في قوله: ﴿فلما رأوها﴾ يرجع إلى الجنة في قوله: ﴿إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة﴾ [القلم:١٧] يعني: امتحنا واختبرنا أهل مكة بالقحط والجوع **«كما بلونا»** أي: كما ابتلينا أصحاب الجنة. قال ابن عباس: بستان باليمن يقال له الضروان دون صنعاء بفرسخين وكانوا حلفوا أن لا يصرمن نخلها إلاَّ في الظلمة قبل خروج الناس من المساكن إليها، فأرسل الله عليها ناراً من السماء فأحرقتها وهم نائمون، فلما قاموا وأتوا إليها رأوها قالوا: إنا لضالون وليست هذه جنتنا. **قوله: «أضللنا»**، قال بعضهم: زعم بعض الشراح أن الصواب في هذا أن يقال: ضللنا، بغير ألف. تقول: ضللت الشيء إذا جعلته في مكان ثم لم تدر أين هو، وأضللت الشيء إذا ضيعته.ثم قال: والذي وقع في الرواية صحيح المعنى. أي: عملنا عمل من ضيع، ويحتمل أن يكون بضم أول أضللنا. انتهى. قلت: أراد ببعض الشراح الحافظ الدمياطي فإنه قال هكذا والذي قاله هو الصواب لأن اللغة تساعده، ولكن الذي اختاره هذا القائل من الوجهين اللذين ذكرهما بعيد جداً. **أما الأول:** فليس بمطابق لقول أهل الجنة فإن عملهم لم يكن إلا رواحهم إلى جنتهم فقط، وليس فيه عمل عمل من ضيع. **وأما الثاني:** فبالاحتمال الذي لا يقطع، ولكن يقال في تصويب الذي وقع به الرواية: أضللنا أنفسنا عن مكان جنتنا يعني: هذه ليست بجنتنا بل تُهنا في طريقها.

وَقَالَ غَيْرُهُ: كَالصَّرِيمِ كَالصُّبْحِ انْصَرَمَ مِنَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ انْصَرَمَ مِنَ النَّهَارِ وَهُوَ أَيْضاً كُلُّ رَمْلَةٍ انْصَرَمَتْ مِنْ مُعْظَمِ الرَّمْلِ وَالصَّرِيمُ أَيْضاً الـمَصْرُومُ مِثْلُ قَتِيلٍ وَمَقْتُولٍ.

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فأصبحت كالصريم﴾ [القلم:٢٠] أي: فأصبحت الجنة المذكورة كالصريم، وفسره بقوله: **«كالصبح انصرم»** أي: انقطع من الليل إلى آخره، ظاهر.

مَكْظُومٌ وَكَظِيمٌ مَغْمُومٌ، تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ تَرْخُصُ فَيَرْخُصُونَ

هذا كله للنسفي، ولم يقع للباقين، وأشار بقوله: تدهن إلى قوله تعالى: ﴿ودّوا لو تدهن فيدهنون﴾ وفسره بقوله: **«ترخص فيرخصون»** [القلم:٩] وكذا روي عن ابن عباس وعن عطية والضحاك، لو نكفر فيكفرون. وعن الكلبي: لو تلين لهم فيلينون لك، وعن الحسن: لو تصانعهم في دينك فيصانعونك في دينهم، وعن الحسن: لو تقاربهم فيقاربونك. وأشار بقوله: مكظوم. إلى قوله تعالى: ﴿ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم﴾

[القلم:٤٨] وفسره: بقوله: ﴿مغموم﴾ وأشار أيضاً بأن مكظوم وكظيم، سواء في المعنى.

١ ــــ بَابُ: ﴿عُتُلٍّ بَعْدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ﴾ [القلم:١٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿عتل بعد ذلك﴾ أي: مع ذلك، والعتل الفاتك الشديد المنافق. قاله ابن عباس: وعن عبيد بن عمير: العتل الأكول الشروب القوي الشديد يوضع في الميزان فلا يزن شعيرة يدفع الملك من أولئك في جهنم سبعين ألفاً دفعة واحدة، والزنيم والدعي الملحق النسب الملصق بالقوم وليس منهم، وعن علي، رضي الله تعالى عنه: الزنيم الذي لا أصل له. وقيل: هو الذي له زنمة كزنمة الشاة، وقيل: هو المرمي بالأبنة.

٤٣٦/ ٤٩١٧ ــــ حدّثنا مَحْمُودٌ حدَّثنا عُبَيْدِ الله عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ قَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ لهُ زَنَمَةٌ مِثْلُ زَنَمَةِ الشَّاةِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمود هو ابن غيلان، ووقع في رواية المستملي محمد، فإن صح فهو الذهلي، وعبيد الله هو ابن موسى من شيوخ البخاري، وروى عنه هنا بواسطة، وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، وأبو حصين، بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن عاصم الأسدي.

والحديث أخرجه النسائي في التفسير عن أحمد بن سليمان.

قوله: «قال رجل من قريش» أي: قال ابن عباس: الزنيم هو رجل من قريش له زنمة مثل زنمة الشاة. وقال الزمخشري: الزنمة هي الهنة من جلد الماعز تقطع فتخلى معلقة في حلقها. وقيل: الزنمة للمعز في حلقها كالقرط فإن كانت في الأذن فهو زنمة، واختلف في الموصوف بهذه الصفة القبيحة فعن ابن عباس: هو الوليد بن المغيرة المخزومي، وقال عطاء والسدي: هو الأخنس بن شريق، وقال مجاهد الأسود بن عبد يغوث، وعن مجاهد: كانت للوليد ست أصابع في كل يد أصبع زائدة.

٤٣٧/ ٤٩١٨ ــــ حدّثنا أبو نُعَيم حدَّثنا سُفْيَانُ عَنْ مَعْبَد بنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ ابن وَهْبٍ الخُزَاعِيَّ قَالَ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ: **«ألا أُخبِرُكُم بِأَهْلِ الجَنَّةِ، وَكلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعَّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى الله لأَبَرَّهُ ألا أُخبِرُكُم بِأَهْلِ النَّارِ كلُّ عُتلٍّ جَوَّاظٍ مُستَكْبِرٍ»** [الحديث ٤٩١٨ ـ طرفاه في ٦٠٧١، ٦٦٥٧].

مطابقته للترجمة في قوله: «كل عتل» وأبو نعيم الفضل بن دكين، وسفيان هو الثوري، ومعبد، بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة: ابن خالد الكوفي ما له في البخاري إلا ثلاثة أحاديث هذا، وآخر تقدم في الزكاة، وآخر يأتي في الطب، وحارثة بن وهب الخزاعي بالمهملة والثاء المثلثة.

والحديث ذكره البخاري أيضاً في الأدب عن محمد بن كثير وفي النذور عن محمد

ابن المثنى. وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن المثنى وغيره وأخرجه الترمذي في صفة جهنم عن محمود بن غيلان وأخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن المثنى به. وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن محمد بن بشار عن ابن مهدي عن سفيان به.

قوله: «متضعف» بكسر العين وفتحها والفتح أشهر، وكذا ضبطه الدمياطي. وقال ابن الجوزي: وغلط من كسرها وإنما هو بالفتح. وقال الثوري: روي بالفتح عند الأكثرين وبكسرها ومعناه: ويستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا يقال: تضعفه أي: استضعفه، وأما الكسر فمعناه: متواضع خامل متذلل. واضع من نفسه، وقيل: الضعف رقة القلب ولينه للإيمان. **قوله: «لو أقسم على الله لأبرّه»** أي: لو حلف يميناً طمعاً في كرم الله تعالى بإبراره لأبَرّه. وقيل: لو دعاه لأجابه. **قوله: «كل عتل»** هو التغليظ. وقيل: الشديد من كل شيء، وقيل: الكافر. وقال الداودي: هو السمين، العظيم العنق والبطن، وقال الهروي: هو الجموع المنوع، ويقال: هو القصير البطن، وقيل: الأكول الشروب الظلوم. **«والجواظ»** بفتح الجيم وتشديد الواو ثم ظاء معجمة وهو الشديد الصوت في الشر، وقيل: المتكبر المحتال في مشيته الفاجر. وقيل: الكثير اللحم. وليس المراد استيعاب الطرفين وإنما المراد أن أغلب أهل الجنة وأن أغلب أهل النار هؤلاء.

٢ ـــ بابٌ: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم:٤٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يوم يكشف عن ساق﴾ قيل: تكشف القيامة عن ساقها، وقيل: عن أمر شديد فظيع وهو إقبال الآخرة. وذهاب الدنيا، وهذا من باب الاستعارة تقول العرب للرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج فيه إلى اجتهاد ومعاناة ومقاساة للشدة شمر عن ساقه، فاستعير الساق في موضع الشدة، وإن لم يكن كشف الساق حقيقة، كما يقال: أسفر وجه الصبح، واستقام له صدر الرأي، والعرب تقول: لسنة الحرب: كشفت عن ساقها.

٤٣٨ / ٤٩١٩ ـــ **حدّثنا** آدَمُ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدِ بنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بنِ أَبِي هلالٍ عَنْ زَيْدِ ابنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بنِ يَسارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقُولُ يَكْشِفُ رَبُّنا عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَيَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيا رياءً وَسُمْعَةً فَيَذْهَبُ لِيَسْجُدَ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقاً وَاحِدا.

مطابقته للترجمة في قوله: «يكشف ربنا عن ساقه» وآدم هو ابن أبي إياس، والليث هو ابن سعد، وخالد بن يزيد من الزيادة. الجمحي السكسكي الاسكندراني الفقيه المفتي، وسعيد بن أبي هلال الليثي المدني، وزيد بن أسلم أبو أسامة مولى عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، وأبو سعيد هو الخدري واسمه سعد بن مالك الأنصاري، وهذا الحديث مختصر من حديث الشفاعة.

قوله: «يكشف ربنا عن ساقه»، من المتشابهات، ولأهل العلم في هذا الباب قولان: **أحدهما:** مذهب معظم السلف أو كلهم تفويض الأمر فيه إلى الله تعالى والإيمان به، واعتقاد

معنى يليق لحلال الله عز وجل **والآخر**: هو مذهب بعض المتكلمين أنها تتأول على ما يليق به، ولا يسوغ ذلك إلاَّ لمن كان من أهله بأن يكون عارفاً بلسان العرب، وقواعد الأصول والفروع، فعلى هذا قالوا: المراد بالساق هنا الشدة، أي: يكشف الله عن شدة وأمر مهول، وكذا فسره ابن عباس، وقال عياض: المراد بالساق النور العظيم، وروي عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ: **«يوم يكشف عن ساق»** قال: عن نور عظيم يخرون له سجداً وعن قتادة فيما رواه عبد بن حميد **«يوم يكشف عن ساق»** عن أمر فظيع، وعن عبد الله هي ستور رب العزة إذا كشف للمؤمن يوم القيامة، وعن الربيع بن أنس: يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن به في الدنيا ساجداً، وقال الحكيم الترمذي وأما القول من قال: المراد بالساق الشدة في القيامة، وفي هذا قوة لأهل التعطيل، وجاء حديث عن ابن مسعود يرفعه، وفيه بم تعرفون ربكم؟ قالوا: بيننا وبينه علامة إن رأيناها عرفناه. قال: ما هي؟ قال: يكشف عن ساق. قال: فيكشف عند ذلك عن ساق فيخر المؤمنون سجداً. قال: وما ينكر هذا اللفظ ويفر منه إلاَّ من يفر عن اليد والقدم والوجه ونحوها. فعطل الصفات. وزعم ابن الجوزي: أن ذلك بمعنى كشف الشدائد عن المؤمنين فيسجدون شكراً. واستدل على ذلك بحديث أبي موسى مرفوعاً. فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله، وعن ابن مسعود: إذا كان يوم القيامة قام الناس لرب العالمين أربعين عاماً فيه فعند ذلك يكشف عن ساق ويتجلى لهم، وأوله بعضهم بأن الله يكشف لهم عن ساق لبعض المخلوقين من ملائكته وغيرهم، ويجعل ذلك سبباً لبيان ما شاء من حكمته في أهل الإيمان والنفاق.

وعن أبي العباس النحوي أنه قال: الساق النفس. كما قال علي، رضي الله تعالى عنه: والله لأقاتلن الخوارج ولو تلفت ساقي، فيحتمل أن يكون المراد به تجلي ذاته لهم وكشف الحجب حتى إذا رأوه سجدوا له. وقرأها ابن عباس: يكشف، بضم الياء وقرىء: نكشف، بالنون، ويكشف، على البناء للفاعل وللمفعول جميعاً، والفعل للساعة أو للحال أي: يوم تشتد الحال أو الساعة. وقرىء: بالياء المضمومة وكسر الشين من أكشف إذا دخل في الكشف. **قوله: «فيسجد له»**، أي: لله. فإن قلت: القيامة دار الجزاء لا دار العمل. قلت: هذا السجود لا يكون على سبيل التكليف بل على سبيل التلذذ به والتقرب إلى الله تعالى. **قوله: «رياء»**، أي: ليراه الناس. **قوله: «وسمعه»**، أي: ليسمعونه. **قوله: «طبقاً واحداً»**، أي: لا ينثني للسجود ولا ينحني له، وهو بفتح الطاء. والباء الموحدة. قال الهروي: الطبق فقار الظهر أي: سار فقاره واحداً كالصحيفة فلا يقدر على السجود، وجاء في حديث طويل فالمؤمنون يخرون سجداً على وجوههم ويخر كل منافق على قفاه، ويجعل الله تعالى أصلابهم كصيامي البقر، وفي رواية: ويبقى المنافقون لا يستطيعون كأن في ظهورهم السفافيد فيذهب بهم إلى النار، وقال النووي: وقد استدل بعض العلماء بهذا مع قول الله تعالى: ﴿ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون﴾ [القلم:٤٢] على جواز تكليف ما لا يطاق وهذا استدلال باطل. فإن الآخرة ليست دار تكليف بالسجود وإنما المراد امتحانهم.

سُورَةُ الحَاقَّةِ

أي: هذا في تفسير بعض سورة الحاقة وهي مكية في قول الجميع، وقال السخاوي: نزلت قبل المعارج وبعد سورة الملك، وهي ألف وأربعة وثمانون حرفاً. ومائتان وست وخمسون كلمة، واثنتان وخمسون آية. وفي مسند ابن عباس: عن معاذ إنما سميت الحاقة لأن فيها حقائق الأعمال من الثواب والعقاب.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر وحده.

حُسُوماً مُتَتَابِعَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما﴾ [الحاقة:٧] وفسره بقوله: «متتابعة»، وكذا فسره مجاهد وقتادة ومعنى متتابعة ليس فيها فترة وهو من حسم الكي وهو أن يتابع عليه بالمكواة، وعن الكلبي: دائمة، وعن الضحاك: كاملة لم تفتر عنهم حتى أفنتهم، وعن الخليل: قطعاً لدابرهم، والحسم القطع والمنع ومنه حسم الدواء وحسم الرضاع وانتصابه على الحال والقطع قاله الثعلبي، وهذا لم يثبت إلاَّ للنسفي وحده.

وَقَالَ ابنُ جُبَيْرٍ: ﴿عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١] يُرِيدُ فِيهَا الرِّضا

أي: قال سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿فهو في عيشة راضية﴾ [الحاقة:٢١] يريد فيها الرضا أي: ذات الرضا أراد به أنه من باب ذي كذا كتامر ولابن، وعند علماء البيان هذا استعارة بالكتابة، وهذا لم يثبت إلاَّ لأبي ذر والنسفي.

القَاضِيَةَ المَوْتَةَ الأُولَى الَّتِي مُتُّها ثُمَّ أُحيا بَعْدَها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يا ليتها كانت القاضية ما أغنى عني ماليه﴾ [الحاقة:٢٧، ٢٨] أي: ليت الموتة الأولى كانت القاطعة لأمري لن أحيا بعدها ولا يكون بعث ولا جزاء، وقال قتادة: تمنى الموت ولم يكن عنده في الدنيا شيء أكره من الموت. **قوله: «لم أحي»**، بعدها: وفي رواية أبي ذر: لم أحي بعدها، وهذه هي الأصح، والظاهر أن الناسخ صحف لم بثم.

مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ أَحَدٌ يَكُونُ لِلْجَمْعِ وَلِلْوَاحِدِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ [الحاقة:٤٧] الضمير في عنه: يرجع إلى القتل، وقيل: إلى رسول الله ﷺ لا يحجزون عن القاتل قاله النسفي في (تفسيره) وغرض البخاري في بيان أن لفظ: أحد، يصلح للجمع وللواحد وذلك لأنه نكرة وقع في سياق النفي. **قوله: «للجمع»**، ويروى للجميع.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ الوَتِينَ: نِيَاطُ القَلْبِ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى عز وجل: ﴿ثم لقطعنا منه الوتين﴾ [الحاقة:٤٦] أي: «نياط القلب» بكسر النون وتخفيف الياء آخر الحروف. وهو حبل الوريد إذا قطع مات صاحبه، وتعليق ابن عباس وصله ابن أبي حاتم من حديث سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد عنه.

قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: طَغَى كَثُرَ وَيُقَالُ: بِالطَّاغِيَةِ بِطُغْيَانِهِمْ. وَيُقَالُ: طَغَتْ عَلَى الخزانِ كَمَا طَغَى المَاءُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ ﷺ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية﴾ [الحاقة:١١] وفسر: «طغا» بقوله: «كثر» وعن قتادة: طغى الماء عتى فخرج بلا وزن ولا كيل، وطغا فوق كل شيء خمسة عشر ذراعاً والجارية: السفينة. **قوله: «ويقال: بالطاغية»**، هو مصدر نحو الجاثية. فلذلك فسره بقوله: «بطغيانهم» وقيل: الطاغية صفة موصوفها محذوف تقديره: وأما ثمود فأهلكوا بأفعالهم الطاغية، يقال: طغا يطغو ويطغى طغياً إذا جاوز الحد في العصيان فهو طاغ وهي طاغية، وتستعمل هذه المادة في معان كثيرة، يقال: طغا الرجل إذا جاوز الحد، وطغا البحر إذا هاج، وطغا السيل إذا كثر ماؤه، وطغى الدم إذا نبع وغير ذلك، وههنا ذكر أنه استعمل لمعان ثلاثة: **الأول**: بمعنى الكثرة أشار إليه بقوله: وقال ابن عباس: طغا كثر، وهو في قضية قوم نوح ﷺ. **والثاني**: بمعنى مجاوزة الحد في العصيان، وذلك في قوله: ويقال بالطاغية. وقد ذكرناه، وهو في ثمود. **والثالث**: بمعنى مجاوزة الريح حده أشار إليه بقوله: ويقال: طغت على الخزان، وهو في قضية قوم عاد، وهو قوله تعالى: **«وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية»** [الحاقة:٦] وقوله: طغت. أي: الريح خرجت بلا ضبط من الخزان وهو جمع خازن، وللريح خزان لا ترسلها إلاَّ بمقدار، وأما عاد لما عتوا فأرسل الله عليهم ريحاً عاتية يعني عتت على خزانها فلم تطعهم، وجاوزت الحد وذلك بأمر الله تعالى، وروي عن رسول الله ﷺ: ما أرسل الله ريحاً إلاَّ بمكيال، ولا قطرة من الماء إلاَّ بمكيال، إلاَّ قوم عاد وقوم نوح، عليه الصلاة والسلام، طغيا على الخزان فلم يكن لهم عليهما سبيل. وقال بعضهم: لم يظهر لي فاعل طغت. لأن الآية في حق ثمود وهم قد أهلكوا بالصيحة، ولو كانت عاداً لكان الفاعل الريح وهي لها الخزان انتهى. قلت: ظهر لغيره ما لم يظهر له لقصوره، والآية في حق عاد كما ذكرناه. وهم ﴿أهلكوا بريح صرصر طاغية﴾ عتت على خزانها، وأما ثمود فقد أهلكوا بالطاغية، كما قال الله تعالى، وقد فسر المفسرون الطاغية بالطغيان وهو المجاوزة عن الحد وعن مجاهد وابن زيد، أهلكوا بأفعالهم الطاغية، ودليله قوله تعالى: ﴿كذبت ثمود بطغواها﴾ [الشمس:١١] والطغوى بمعنى الطغيان وقول هذا القائل: إن الآية في حق ثمود، وهم قد أهلكوا بالصيحة. قول روي عن قتادة فإنه قال: يعني: الصيحة الطاغية التي جاوزت مقادير الصياح، وكلام البخاري على قول غيره كما ذكرناه فافهم، ولو

كان مراده على قول قتادة فلا مانع أن يكون فاعل طغت الصيحة ويكون المعنى: خرجت الصيحة من صائحها وهم خزانها في الحقيقة بلا مقدار بحيث أنها جاوزت مقادير الصياح كما في قول قتادة.

وَغِسْلِين: مَا يَسِيلُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا طعام إلاَّ من غسلين﴾ [الحاقة:٣٦] وفسره بقوله: «**يسيل من صديد أهل النار**» وهو قول الفراء. قال الثعلبي: كأنه غسالة جروحهم وقروحهم، وعن الضحاك والربيع، هو شجر يأكله أهل النار، وهذا ثبت للنسفي وحده.

وَقَالَ غَيْرُهُ: مِنْ غِسْلَين: كلُّ شَيْءٍ غَسَلْتَهُ فَخَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غِسْلَيْنٌ فِعْلَيْنٌ مِنَ الغَسْلِ مِنَ الجَرْحِ وَالدُّبْرِ

هذا أيضاً للنسفي وحده. **قوله**: «**وقال غيره**»، يدل على أن قبل قوله: وغسلين. وقال الفراء وغيره، وقد سقط من الناسخ، ويكون معنى قوله: «**وقال غيره**» أي: غير الفراء وإن لم يقدر شيء هناك لا يستقيم الكلام. فافهم.

أعْجَازُ نَخْلٍ: أُصُولُها

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كأنهم أعجاز نخل خاوية﴾ [الحاقة:٨] وفسر الإعجاز بالأصول، وخاوية: ساقطة، هذا أيضاً للنسفي وحده.

بَاقِيَةٍ: بَقِيةٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فهل ترى لهم من باقية﴾ [الحاقة:٨] أي: بقية، وهذا أيضاً للنسفي وحده. والله أعلم.

سُورَةُ سألَ سَائِلٌ

أي: هذا تفسير في بعض سورة: ﴿سأل سائل﴾ [المعارج:١] وتسمى: سورة المعارج، وهي مكية، وهي ألف وواحد وستون حرفاً. ومائتان وست عشرة كلمة، وأربع وأربعون آية. ولم يذكر البسملة ههنا للجميع.

الفَصِيلَةُ: أَصْغَرُ آبَائِهِ القُرْبَى إلَيْهِ: يَنْتَمِي مَنِ انْتَمَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وفصيلته التي تؤويه﴾ [المعارج:١٣] وفسرها: بقوله: «**أصغر آبائه القربى**» يعني: عشيرته الأدنون الذين فصل عنهم، ونقل كذا عن الفراء وعن أبي عبيدة فخذه، وقيل: أقرباؤه الأقربون عن مجاهد: قبيلته، وعن الداودي: إن الفصيلة ولظى من أبواب جهنم، وهذا غريب. **قوله**: «**ينتمي**»، أي: ينتسب، ويروى: إليه ينتهي، من الانتهاء.

لِلشَّوَى: اليَدَانِ وَالرِّجْلانِ وَالأَطْرَافُ وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاةٌ وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوًى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلا إنها لظى للشوى﴾ [المعارج:١٥، ١٦] وكلامه ظاهر منقول عن مجاهد، وفي التفسير: نزاعة للشوى أي: نزاعة لجلد الرأس، وقيل: لمحاسن الوجه، وقيل: للعصب والعقب. وقيل: لأطراف اليدين والرجلين والرأس، وقيل: اللحم دون العظم، واحده شواة. أي: لا تترك النار لهم لحماً ولا جلداً إلاَّ أحرقته. وعن الكلبي: تأكل لحم الرأس والدماغ كله ثم يعود الدماغ كما كان ثم تعود تأكله، فذلك دأبها، وهي رواية عن ابن عباس.

وَالعِزُونَ الجَمَاعَاتُ وَوَاحِدُها عِزَةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين﴾ [المعارج:٣٦، ٣٧] وفسر: عزين بالجماعات وفي رواية أبي ذر: العزون الحلق، والجماعات والحلق بفتح الحاء على المشهور، ويجوز كسرها. **قوله:** «**وواحدها**»، وفي بعض النسخ وواحدتها عزة: بكسر العين وتخفيف الزاي، ونظيرها: ثبة وثبين، وكرة وكرين، وقلة وقلين. **قوله:** «**مهطعين**»، أي: مسرعين مقبلين عليك مادّي أعناقهم ومديمي النظر إليك متطلعين نحوك. نصب على الحال: عزين حلقاً وفرقاً وعُصبة عصبة وجماعة جماعة متفرقين.

يُوفِضُونَ الإِيفَاضُ الإِسْرَاعِ

هذا للنسفي وحده، وأشار به إلى قوله تعالى: ﴿كأنهم إلى نصب يوفضون﴾ [المعارج:٤٣] وفسر: «**الإيفاض**» الذي هو مصدر «**بالإسراع**» ويفهم منه أن معنى: يوفضون يسرعون، وعن ابن عباس وقتادة: يسعون وعن مجاهد وأبي العالية: يستبقون، وعن الضحاك: ينطلقون، وعن الحسن، يبتدرون، وعن القرطبي: يشتدون، والنصب المنصوب وعن ابن عباس: إلى نصب، إلى غاية، وذلك حين سمعوا الصيحة الأخيرة، وعن الكسائي: يعني إلى أوثانهم التي كانوا يعبدونها من دون الله عز وجل.

سُورَةُ نُوحٍ

أي: هذا في تفسير بعض سورة نوح، عليه السلام، وفي بعض النسخ: سورة «**إنا أرسلنا نوحاً**» [المعارج:١] وهي مكية نزلت بعد النحل وقيل سورة إبراهيم، عليه الصلاة والسلام، وسقطت البسملة عند الكل، وهي تسعمائة وتسعة وعشرون حرفاً، ومائتان وأربع وعشرون كلمة، وثمان وعشرون آية.

أَطْوَاراً: طَوْراً كَذَا وَطَوْراً كَذَا يُقَالُ: عَدَا طَوْرَهُ أَيْ قَدْرَهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وقد خلقكم أطواراً﴾ [نوح:١٤] وذكر عبد عن خالد بن

عبد الله، قال: طوراً نطفة وطوراً علقة وطوراً مضغة وطوراً عظاماً ثم كسونا العظام لحماً أنشأناه خلقاً آخر، وقال مجاهد: طوراً من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم ما ذكر حتى يتم خلقه، والطور في هذه المواضع بمعنى: تارةً ويجيء أيضاً بمعنى القدر أشار إليه بقوله: ويقال عدا طوره أي: تجاوز قدره، ويجمع على أطوار.

وَالكُبَّارُ أَشَدُّ مِنَ الكُبَارِ وَكَذلِكَ جُمَّالٌ وَجَمِيلٌ لأَنَّهَا أَشَدُّ مُبالَغَةٍ، وَكُبَّارٌ الكَبِيرُ وَكُباراً أَيْضاً بِالتَّخْفِيفِ. وَالعَرَبُ تَقُولُ: رَجُلٌ حُسَّانٌ وَجُمَّالٌ وَحُسَانٌ مُخَفَّفٌ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ومكروا مكراً كباراً﴾ [نوح:٢٢] وقال: «**الكبار**» يعني بالتشديد «**أشد**» يعني: أبلغ في المعنى من الكبار بالتخفيف، والكبار بالتخفيف أبلغ معنى من الكبير. **قوله: «كذلك جمال»** بضم الجيم وتشديد الميم، يعني: الجمال أبلغ في المعنى من الجميل، وهو معنى قوله: «**لأنها أشد مبالغة**. **قوله: «وكبار»**، يعني: بالتشديد بمعنى الكبير وكذلك الكبار بالتخفيف. **قوله: «حسان»**، بضم الحاء وتشديد السين، وهو أبلغ من حسان بالتخفيف. وكذلك جمال بالتشديد أبلغ من جمال بالتخفيف.

دَيَّاراً مِنْ دَوْرٍ وَلٰكِنَّهُ فَيْعالٌ مِنَ الدَّوَرَانِ كَمَا قَرَأَ عُمَرُ الحَي القَيَّامُ. وَهِيَ مِنْ قُمْتُ وَقَالَ غَيْرُهُ: دَيَّاراً أحداً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ورب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾ [نوح:٢٦] واشتقاقه من دور، ووزنه: فيعال، لأن أصله ديوار فأبدلت الواو ياء، وأدغمت الياء في الياء، ولا يقال: وزنه فعال. لأنه لو قيل: دوار، كان يقال: فعال قوله: كما قرأ عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه الحي القيام، ذكر هذا نظيراً للديار لأن أصله قوام فلا يقال: وزنه فعال. بل يقال: فيعال، كما في الديار. وأخرج ابن أبي داود في المصاحف من طرق عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قرأها كذلك، وذكر عن ابن مسعود أيضاً قوله: وقال غيره: هذا يقتضي تقدم أحد سقط من بعض النقلة وإلا لا يستقيم المعنى على ما لا يخفى، ونسب إلى هذا الغير أن دياراً يأتي بمعنى أحد والمعنى: لا تذر على الأرض من الكافرين أحداً، وقد أشار الثعلبي إلى هذا المعنى حيث قال: دياراً أحداً يدور في الأرض فيذهب ويجيء، وكذلك ذكره النسفي في (تفسيره).

تَباراً هلاكاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا تزد الظالمين إلاّ تباراً﴾ [نوح:٢٨] وفسر التبار بالهلاك، وفسره الثعلبي بالدمار.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: مِدْراراً يَتْبَعُ بَعْضَهُ بَعْضاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يرسل السماء عليكم مدراراً﴾ [نوح:١١] أي: ماء السماء وهو المطر، وفسر المدرار بقوله: «**يتبع بعضه بعضاً**» ووصل هذا ابن أبي حاتم من

طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

وَقاراً عظَمَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ما لكم لا ترجون لله وقاراً﴾ [نوح:١٣] وفسر: الوقار بالعظمة. وأخرجه سفيان في تفسيره عن أبي روق عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس بلفظ: لا يخافون في الله حق عظمته. وأخرجه عبد بن حميد من رواية أبي الربيع عنه: ما لكم لا تعلمون لله عظمته، وقال مجاهد: لا ترون لله عظمة. وعن الحسن: لا تعرفون لله حقاً ولا تشكرون له نعمة، وعن ابن جبير: لا ترجون ثواباً ولا تخافون عقاباً.

١ ـــ بَابٌ: ﴿وَدّاً وَلا سَوَّاعاً وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً﴾

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودّاً ولا سواعاً﴾ [نوح:٢٣] الآية. ولم تثبت هذه الترجمة إلا لأبي ذر وحده، وعن محمد بن كعب كان لآدم عليه الصلاة والسلام، خمس بنين. ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر فمات رجل منهم فحزنوا عليه. فقال الشيطان: أنا أصور لكم مثله إذا نظرتم إليه ذكرتموه. قالوا: افعل، فصوره في المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر وصوره حتى ماتوا كلهم وتنغصت الأشياء إلى أن تركوا عبادة الله بعد حين، فقال الشيطان للناس: ما لكم لا تعبدون إلٰهكم وإلٰه آبائكم لا ترونها في مصلاكم؟ فعبدوها من دون الله حتى بعث الله، عز وجل، نوحاً عليه الصلاة والسلام وقال السهيلي: يغوث هو ابن شيث، عليه الصلاة والسلام، وابتداء عبادتهم من زمن مهلائيل بن قينان، وفي (كتاب العين) ود بفتح الواو صنم كان لقوم نوح عليه الصلاة والسلام، وبضمها صنم لقريش، وبه سمي عمرو بن عبد ود، وقراءة نافع بالضم والباقون بالفتح، وقال الماوردي: هو أول صنم معبود وسمي وداً لودهم له، وكان بعد قوم نوح، عليه الصلاة والسلام، لكلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة، وكان بدومة الجندل، وسواع كان على صورة امرأة، وكان لهذيل بن مدركة بن الياس بن مضر برهاط موضع بقرب مكة شرفها الله بساحل البحر، ويغوث كان لمراد ثم لبني غطيف بالجوف من أرض اليمن على ما نذكره في الحديث.

٤٣٩/ ٤٩٢٠ ـــ **حدّثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ مُوسَى أخبرنَا هِشَامٌ عَنِ ابنِ جُرَيْجٍ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا صَارَتِ الأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي العَرَبِ بَعْدُ أَمَّا وَد فَكَانَتْ لِكَلْبٍ بِدُومَةِ الجَنْدَلِ وَأَمَّا سُواعٌ فَكَانَتْ لِهُذَيْلٍ وَأَمَّا يَغُوثُ فَكَانَتْ لِمُرادٍ ثُمَّ لِبَنِي غُطَيْفٍ بِالجَوْفِ عِنْدَ صَبا وأمّا يَعُوقُ فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ وَأَمَّا نَسْرٌ فَكَانَتْ لِحِمْيَرِ لآلِ ذِي الكَلاعِ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمْ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصاباً وَسَموها بأَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا فَلَمْ تُعْبَدْ حَتَّى إذَا هَلَكَ أُوْلَئِكَ وَتَنَسَّخَ العِلْمُ عُبِدَتْ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وهشام هو ابن يوسف الصنعاني، وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، وعطاء هو الخراساني، وليس بعطاء بن أبي رباح ولا بعطاء بن يسار. قاله الغساني، وقال ابن جريج: أخذه من كتاب عطاء لابن السماع منه ولهذا قيل: إنه منقطع لأن عطاء الخراساني لم يقل ابن عباس، وقال أبو مسعود: ظن البخاري أنه ابن أبي رباح وابن جريج لم يسمع التفسير من الخراساني، وإنما أخذ الكتاب من ابنه ونظر فيه، وروى عن صالح بن أحمد عن ابن المديني، قال: سألت يحيى بن سعيد عن أحاديث ابن جريج عن عطاء الخراساني، فقال: ضعيف. فقلت: ليحيى: إنه كان يقول أخبرنا. قال: لا شيء كله ضعيف إنما هو كتاب دفعه إليه ابنه، وقيل: في معاضدة البخاري في هذا، إنه بخصوصه عند ابن جريج عن عطاء الخراساني، وعن عطاء بن أبي رباح جميعاً ولا يخفى على البخاري ذلك مع تشدده في شرط الاتصال واعتماده عليه، ويؤيد هذا إنه لم يكثر من تخريج هذا وإنما ذكره بهذا الإسناد في موضعين هذا والآخر في النكاح، ولو كان يخفى عليه ذلك لاستكثر من إخراجه لأن ظاهره على شرطه. انتهى. قلت: فيه نظر لا يخفى لأن تشدده في شرط الاتصال لا يستلزم عدم الخفاء عليه أصلاً فسبحان من لا يخفى عليه شيء وقوله: على ظاهره. على شرطه ليس بصحيح لأن الخراساني من أفراد مسلم كما ذكر في موضعه.

قوله: «الأوثان»، جمع وثن وفي (المغرب) الوثن ما له جثة من خشب أو حجر أو فضة أو جوهر ينحت، وكانت العرب تنصب الأوثان وتعبدها. **قوله: «في العرب بعد»**، بضم الدال أي: بعد كون الأوثان في قوم نوح، عليه الصلاة والسلام، كانت في العرب، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانت الأوثان آلهة يعبدها قوم نوح، عليه الصلاة والسلام، ثم عبدتها العرب بعد، وعن أبي عبيدة: زعموا أنهم كانوا مجوساً وأنها غرقت في الطوفان فلما نصب الماء عنها أخرجها إبليس، عليه اللعنة فبثها في الأرض قبل قوله: كانوا مجوساً غير صحيح لأن المجوسية نحلة ظهرت بعد ذلك بدهر طويل. **قوله: «أما ود»**، شرع في تفصيل هذه الأوثان وبيانها. قوله: أما، بكلمة التفصيل. **قوله: «لكلب»**، وقد ذكرنا عن قريب أن كلباً هو ابن وبرة بن تغلب. **قوله: «بدومة الجندل»**، بضم الدال والجندل بفتح الجيم وسكون النون مدينة من الشام مما يلي العراق ويقال: بين المدينة والشام، والعراق وفيها اجتمع الحكمان. **قوله: «لهذيل»** مصغر الهذل قبيلة وهو ابن مدركة بن الياس بن مضر. **قوله: «لمراد»**، بضم الميم وتخفيف الراء المهملة أبو قبيلة من اليمن. **قوله: «ثم لبني غطيف»** بضم الغين المعجمة وفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء، وهو بطن من مراد وهو: غطيف بن عبد الله بن ناجية بن مراد. **قوله: «بالجوف»**، بفتح الجيم وسكون الواو وبالفاء، وهو المطمئن من الأرض، وقيل: هو وادياً باليمن، وفي رواية أبي ذر عن غير الكشميهني بفتح الحاء المهملة وسكون الواو، وفي رواية له عن الكشميهني بالجرف بضم الجيم والراء، وقال ياقوت: ورواية الحميدي بالراء، وفي رواية النسفي بالجون بالجيم والواو والنون. وقال أبو عثمان، رأيته كان من رصاص على صورة أسد. **قوله: «عند سبأ»**، هذا في

رواية غير أبي ذر. وقال ابن الأثير: سبأ اسم مدينة بلقيس، وقيل: هو اسم رجل ولد منه عامة قبائل اليمن، وكذا جاء مفسراً في الحديث، وسميت المدينة به. **قوله: «لهمدان»**، بسكون الميم وإهمال الدال قبيلة، وأما مدينة همدان التي هي مدينة من بلاد عراق العجم فهي بفتح الميم والذال المعجمة. **قوله: «لحمير»**، بكسر الميم وإهمال الدال قبيلة، وأما مدينة همدان التي هي مدينة من بلاد عراق العجم فهي بفتح الميم والذال المعجمة. **قوله: «لحمير»**، بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح الياء آخر الحروف، أبو قبيلة. **قوله: «لآل ذي كلاع»**، بفتح الكاف وتخفيف اللام وبالعين المهملة وهو اسم ملك من ملوك اليمن. **قوله: «أسماء رجال»** أي: هذه الخمسة أسماء رجال صالحين قاله الكرماني، وقدر مبتدأ محذوفاً. وهو قوله: هذه الخمسة، ويكون ارتفاع: أسماء رجال على الخبرية. قال: ويروى ونسر اسماً ثم قال والمراد: نسر وإخواته أسماء رجال صالحين، وقيل: وسقط لفظ: ونسر، لغير أبي ذر. **قوله: «فلما هلكوا»** أي: فلما مات الصالحون، وكان مبدأ عبادة قوم نوح، عليه الصلاة والسلام، هذه الأصنام بعد هلاكهم ثم تبعهم من بعدهم على ذلك. **قوله: «أنصاباً»** جمع النصب وهو ما ينصب لغرض كالعبادة. **قوله: «وسموها»** أي: هذه الأصنام بأسماء الصالحين المذكورين. **قوله: «فلم تعبد»** هذه الأصنام حتى إذا هلك أولئك الصالحون. **قوله: «وتنسخ»** بلفظ الماضي من التفعيل أي تغير علمهم بصورة الحال وزالت معرفتهم بذلك، وفي رواية أبي ذر عن الكشميهني، ونسخ العلم فحينئذ عبدت على صيغة المجهول، وحاصل المعنى، أنهم لما ماتوا وتغيرت صورة الحال وزالت معرفتهم جعلوها معابيد بعد ذلك.

سُورَةُ: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾

أي: هذا تفسير بعض سورة: ﴿قل أوحي﴾ [الجن:١] تسمى: سورة الجن، وهي مكية. وهي ثمانمائة وسبعون حرفاً. ومائتان وخمس وثمانون كلمة، وثمان وعشرون آية.

قَالَ ابنُ عبَّاسٍ: لِبَداً: أعْواناً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وإنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً﴾ [الجن:١٩] ووصل هذا التعليق ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه هكذا. **قوله: «لبداً»**، يعني: مجتمعين يركب بعضهم بعضاً ويزدحمون ويسقطون حرصاً منهم على استماع القرآن، وعن الحسن وقتادة وابن زيد يعني لما قام عبد الله بالدعوة تلبدت الإنس والجن وتظاهروا عليه ليبطلوا الحق الذي جاءهم به ويطفؤوا نور الله فأبى الله إلاَّ أن يتم هذا الأمر وينصره ويظهره على من ناوأه. وقال النسفي في (تفسيره) وأصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض جمع لبدة وهي ما تلبد بعضه على بعض، ومنه سمي اللبد لتراكمه، وعاصم كان يقرؤها بفتح اللام وبضم الذي في سورة البلد، وفسر لبداً بكثير هناك، ولبداً هنا باجتماع بعضها على بعض، وقرىء بضم اللام والباء وهو جمع لبود، وقرىء: لبداً جمع لابد كراكع وركع، فهذه أربع قراآت. **قوله: «أعواناً»**، جمع عون وهو الظهير على الأمر، وهو

مكرر في بعض النسخ أعني: ذكر مرتين.

بَخساً نَقصاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلا يخاف بخساً ولا رهقاً﴾ [الجن:١٣] وفسر البخس بالنقص، والرهق في كلام العرب الإثم وغشيان المحارم، وهذا لم يثبت إلاَّ للنسفي وحده.

٤٤٠/٤٩٢١ ــــ **حدّثنا** مُوسَى بنُ إسْمَاعِيلَ حدَّثنا أبُو عَوَانَةَ عَنْ أبِي بِشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عنِ ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ الله ﷺ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أصْحَابِهِ عَامِدِينَ إلَى سُوقِ عُكاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينَ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ فَقَالُوا مَا لَكُمْ فَقَالُوا حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ قَالَ مَا حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ إلاَّ مَا حَدَثَ فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الأرْضِ وَمَغَارِبَها فَانْظُروا ما هٰذا الأمْرُ الَّذِي حَدَثَ فَانْطَلَقُوا فَضَرَبُوا مَشَارِقَ الأرْضِ وَمَغَارِبَها يَنْظُرُونَ مَا هٰذا الأمْرُ الَّذِي حَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ قَالَ فَانْطَلَقَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَ تِهَامَةَ إلَى رَسُولِ الله ﷺ بِنَخْلَةَ وَهُوَ عَامِدٌ إلَى سُوقِ عُكاظٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأصْحَابِهِ صَلاةَ الفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا القُرْآنَ تَسَمَّعُوا لَهُ فَقَالُوا هٰذا الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَهُنَالِكَ رَجَعُوا إلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا يَا قَوْمَنا إنَّا سَمِعْنَا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِي إلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أحَداً وَأنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ: ﴿قُلْ أُوحِيَ إلَيَّ أنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الجِنِّ﴾ [الجن:١] وَإنَّمَا أُوحِيَ إلَيْهِ قَوْلُ الجِنِّ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويوضح سبب النزول أيضاً وأبو عوانة بفتح العين المهملة: الوضاح اليشكري، وأبو بشر: بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن أبي وحشية الواسطي البصري.

والحديث قد مضى في الصلاة في: باب الجهر بقراءة الصبح فإنه أخرجه هناك عن مسدد عن أبي عوانة إلى آخره، وقد مضى الكلام فيه هناك. **قوله:** «**انطلق**» كان ذلك في ذي القعدة سنة عشر من البعثة. **قوله:** «**عكاظ**» بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبالظاء المعجمة: سوق العرب بناحية مكة يصرف ولا يصرف وكانوا يقيمون به أياماً في الجاهلية. **قوله:** «**قد حيل**»، على بناء المجهول من حال إذا حجز. **قوله:** «**تهامة**»، بكسر التاء المثناة من فوق وهو اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز. **قوله:** «**بنخلة**»، موضع مشهور ثمة وهو غير منصرف. **قوله:** «**عامداً**» أي: قاصداً. **قوله:** «**تسمعوا**»، أي: تكلفوا للسماع لأن باب التفعل للتكلف **قوله:** «**حال**»، أي: حجز.

سُورَةُ ﴿المُزَّمِّلِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة المزمل وفي رواية أبي ذر: سورة المزمل والمدثر، ولم يذكر في بعض النسخ لفظ: سورة. قال مقاتل: هي مكية إلاَّ قوله: ﴿وآخرون يقاتلون في سبيل الله﴾ [المزمل:٢٠] وهي ثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفاً ومائتان وخمس وثمانون كلمة،

وعشرون آية وأصل المزمل بالتشديد المتزمل فأبدلت التاء زاياً وأدغمت الزاي في الزاي، وقرأ أبي بن كعب على الأصل والمزمل والمدثر والمتلفف والمشتمل بمعنى.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَتَبَتَّلْ أَخْلِصْ

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿وتبتل إليه تبتيلا﴾ [المزمل:٨] وفسره بقوله: أخلص، ورواه عبد عن شبابة عن ورقاء عن ابن جريج عنه بلفظ: أخلص له المسألة والدعاء، وقال قتادة: أخلص له الدعوة والعبادة، وقال ابن أبي حاتم روي عن ابن عباس وأبي صالح والضحاك وعطية والسدي وعطاء الخراساني مثل ذلك، وعن عطاء: انقطع إليه انقطاعاً، وهو الأصل فيه. يقال: تبتلت الشيء إذا قطعته.

وَقَالَ الحَسَنُ: أَنْكَالاً: قُيُوداً

أي: قال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿إن لدينا أنكالاً وجحيماً﴾ [المزمل:١٢] ورواه عبد عن يحيى بن عبد الحميد عن حفص بن عمر عنه، والأنكال جمع نكل بكسر النون وسكون الكاف وبفتحهما.

مُنْفَطِرٌ بِهِ مُثْقَلَةٌ بِهِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿يوماً يجعل الولدان شيباً السماء منفطر به﴾ [المزمل:١٧-١٨] وفسره بقوله: «**مثقلة به**» ورواه عبد من وجه آخر عن الحسن البصري نحوه: وإنما قال: منفطر، بالتذكير على تأويلها بالسقف أو شيء منفطر به أو ذات انفطار.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ كَثِيباً مَهِيلاً الرَّمْلُ السَّائِلُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وكانت الجبال كثيباً مهيلاً﴾ [المزمل:١٤] أي: رملاً سائلاً. رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه.

وَبِيلاً شَدِيداً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأخذناه أخذاً وبيلاً﴾ [المزمل:١٦] وفسر «**وبيلاً**» بقوله: «**شديداً**» وكذا رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال الثعلبي: وبيلاً أي: شديداً صعباً ثقيلاً ومنه يقال: كلاء مستوبل، وطعام مستوبل إذا لم يستمرأ ومنه الوبال.

سُورَةُ ﴿المُدَّثِّرِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة المدثر، وهي مكية وهي ألف وعشرة أحرف، ومائتان وخمس وخمسون كلمة، وست وخمسون آية. وقال الثعلبي: ﴿يا أيها المدثر﴾ [المدثر:١] أي: في القطيفة والجمهور على أنه المدثر بثيابه.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: عَسِيرٌ شَدِيدٌ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فذلك يومئذ يوم عسيرا﴾ [المدثر:٩] وفسره بقوله: ﴿شديد﴾ وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة.

قَسْوَرَةٌ: رِكْزُ النَّاسِ وأَصْوَاتُهُمْ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة﴾ [المدثر:٥٠، ٥١] وفسر القسورة بركز الناس وأصواتهم، وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس، قال: هو ركز الناس وأصواتهم، قال سفيان: يعني حسهم وأصواتهم.

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنهُ الأَسَدُ وَكلُّ شَدِيدٍ قَسْوَرَةٌ وَقَسْوَرٌ

أي: قال أبو هريرة: القسورة الأسد، وروى عبد بن حميد من طريق سعد عن زيد بن أسلم. قال كان أبو هريرة إذا قرأ: ﴿كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة﴾ [المدثر:٥٠، ٥١] قال: القسورة الأسد وهذا منقطع بين ابن زيد وأبي هريرة. **قوله: «وكل شديد»** مبتدأ. وقسورة خبره، وقسور عطف عليه من القسر وهو الغلبة، وقيل: القسورة الرماة حكي عن مجاهد وعن سعيد بن جبير: القسورة القناص ووزنها فعولة، وروى ابن جرير من طريق يوسف ابن مهران عن ابن عباس: القسورة الأسد بالعربية، وبالفارسية: شير، وبالحبشية: القسورة ولفظ قسور من زيادة النسفي رحمه الله.

مُسْتَنْفِرَةٌ: نَافِرَةٌ مَذْعُورَةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كأنهم حمر مستنفرة﴾ وفسرها بقوله: نافرة مذعورة بالذال المعجمة أي: مخافقة وقرأ أهل الشام والمدينة بفتح الفاء والباقون بالكسر.

١ـــ بابٌ

٤٤١/ ٤٩٢٢ ـــ حدَّثنا يَحيَى حدَّثنا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بنِ المُبَارَكِ عَنْ يَحيَى بنِ أَبِي كَثِيرٍ سأَلْت أَبَا سَلَمَةَ بنَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ القُرْآنِ ﴿يَا أَيُّها المُدَّثِّرُ﴾ قُلْتُ يَقُولُونَ ﴿اقْرَأْ بَاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ سَأَلْتُ جَابِرَ بنَ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عَنْهُمَا عَنْ ذٰلِكَ وَقُلْتُ لَهُ مِثْلِ الَّذِي قُلْتَ فَقَالَ جَابِرٌ لا أُحَدِّثُكَ إلاَّ مَا حَدَّثنا رَسُولُ الله ﷺ **قَالَ جَاوَرْتُ بِحَرَاء فَلَمَّا قَضَيْتُ جِوَارِي هَبَطْتُ فَنُودِيتُ فَنَظَرْتُ عَنْ يَمِينِي فَلَمْ أَرَ شَيْئاً وَنَظَرْتُ عَنْ شِمَالِي فَلَمْ أَرَ شَيْئاً وَنَظَرْتُ أَمَامِي فَلَمْ أَرَ شَيْئاً وَنَظَرْتُ خَلْفِي فَلَمْ أَرَ شَيْئاً فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَرَأَيْتُ شَيْئاً فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ دَثِّرُونِي وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِداً فَدَثَّرُونِي**

وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِداً قَالَ فَنَزَلَتْ: ﴿يَا أيُها المُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وفيه بيان سبب النزول. ويحيى هو ابن موسى البلخي أو يحيى بن جعفر، وقد مضى جزء منه في أول الكتاب في بدء الوحي، قال ابن شهاب: وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الحديث.

قوله: «جاورت بحراء»، أي: اعتكفت بها، وهو بكسر الحاء وتخفيف الراء وبالمد منصرفاً على الأشهر، جبل على يسار السائر من مكة إلى منًى. **قوله: «جواري»**، بكسر الجيم أي: مجاورتي، أي: اعتكافي. **قوله: «فرأيت شيئاً»**، يحتمل أن يكون المراد به، رأيت جبريل، عليه الصلاة والسلام، وقد قال: ﴿اقرأ باسم ربك﴾ [العلق:١] فخفت من ذلك ثم أتيت خديجة، رضي الله تعالى عنها، فقلت: دثروني أي: غطوني فنزلت: ﴿يا أيها المدثر﴾ [المدثر:١] والجمهور على أن أول ما نزل هو ﴿اقرأ باسم ربك﴾ وفي هذا الحديث استخرج جابر ذلك عن الحديث باجتهاده، وظنه فلا يعارض الحديث الصحيح المذكور في أول الكتاب الصريح بأنه اقرأ أو تقول إن لفظ: أول من الأمور النسبية، فالمدثر يصدق عليه أنه أول ما نزل بالنسبة إلى ما نزل بعده.

٢ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ [المدثر:٢]

أي: قم يا محمد من مضجعك قيام عزم وجد فأنذر قومك وغيرهم لأنه أطلق الإنذار.

٤٩٢٣/٤٤٢ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدَّثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ مَهْدِيٍّ وَغَيْرُهُ قَالا حَدَّثنا حَرْبُ بنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بنِ أبِي كَثِيرٍ عَنْ أبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عنهما عَنِ النبيِّ ﷺ قَالَ **جَاوَرْتُ بِحَرَاءٍ** مِثْلَ حَدِيثِ عُثْمَانَ بنِ عُمَرَ عَنْ عَلِيِّ بنِ المُبَارَكِ.

هذا طريق آخر في حديث جابر، رضي الله تعالى عنه، أخرجه عن محمد بن بشار بالشين المعجمة.

قوله: «وغيره»، يشبه أن يكون أراد به أبا داود فإن أبا نعيم الأصبهاني رواه عن أبي إسحاق بن حمزة حدثنا أبو عوانة حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قالا: حدثنا حرب فذكره. **قوله: «مثل حديث عثمان ابن عمر»**، أحال رواية حرب بن شداد على رواية عثمان بن عمر ولم يخرج هو رواية عثمان بن عمر، وهي عند محمد بن بشار شيخ البخاري فيه أخرجه أبو عروبة في كتاب (الأوائل) قال: حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك، وهكذا أخرجه مسلم عن ابن مثنى عن عثمان ابن عمر عن علي بن المبارك.

٣ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾[المدثر:٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وربك فكبر﴾ أي: فعظم ولا تشرك به، وهذا

التكبير قد يكون في الصلاة وقد يكون في غيرها. ولما نزل ذلك قام ﷺ، وكبر فكبرت خديجة وفرحت وعلمت أنه الوحي من الله تعالى، والفاء على معنى جواب الجزاء أي: قم فكبر ربك، وكذلك ما بعده. قال الزجاج، وقيل: الفاء صلة كقولك: زيداً فاضرب.

٤٤٣/٤٩٢٤ ـــ حدَّثنا إسْحَاقُ بنُ مَنْصُورٍ حدَّثنا عَبْدُ الصَّمَدِ حدَّثنا حَرْبٌ حدَّثنا يَحْيَى قَالَ سَأَلْتُ أبَا سَلَمَةَ أيُّ القُرْآنَ أُنْزِلَ أوَّلُ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّها المُدَّثِّرُ﴾ فَقُلْتُ أُنْبِئْتُ أنَّهُ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ فَقَالَ أبُو سَلَمَةَ سَأَلْتُ جَابِرَ بنَ عَبْدِ الله أيُّ القُرْآنِ أُنْزِلَ أوَّلُ فَقَال: ﴿يَا أيُّها المُدَّثِّرُ﴾ فَقُلْتُ أُنْبِئْتُ أنَّهُ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ فَقَالَ لا أُخْبِرُكَ إلاَّ بِمَا قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **جَاوَرْتُ فِي حِرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جِوَارِي هَبَطْتُ فَاسْتَبْطَنْتُ الوَادِيَ فَنُودِيتُ فَنَظَرْتُ أمَامِي وَخَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَإذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى عَرْشٍ بَيْنَ السَّماءِ وَالأرْضِ فَأتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ دَثِّرُونِي وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِداً وَأُنْزِلَ عَلَيَّ: ﴿يَا أيُّهَا المُدَّثِّرُ قُمْ فَأنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾** [المدثر: ١، ٣].

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن إسحاق بن منصور بن بهرام الكوسج أبي يعقوب المروزي عن عبد الصمد ابن عبد الوارث البصري عن حرب بن شداد عن يحيى ابن أبي كثير.

قوله: «أول»...[1] قوله: **«أنبئت»** على صيغة المجهول. أي: أخبرت. وفي رواية أبي داود الطيالسي عن حرب. قلت: إنه بلغني أن أول ما نزل **اقرأ** ولم يبين يحيى بن أبي كثير من أنبأه بذلك ولعله يريد عروة بن الزبير، كما لم يبين أبو سلمة من أنبأه بذلك، ولعله يريد عائشة فإن الحديث مشهور عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها، كما تقدم في بدء الوحي من طريق الزهري عنه مطولاً. **قوله: «فاستبطنت»**، أي: وصلت بطن الوادي. **قوله: «على عرش»** ويروى: على كرسي.

٤ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ [المدثر: ٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وثيابك فطهر﴾ قال الثعلبي: سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال: معناها لا تلبسها على معصية ولا على غدرة، والعرب تقول للرجل إذا وفى وصدق: إنه طاهر الثياب، وإذا غدر ونكث: إنه لدنس الثياب، وعن أبي بن كعب، رضي الله تعالى عنه، لا تلبسها على عجب ولا على ظلم ولا على إثم والبسها وأنت طاهر، وعن ابن سيرين وابن زيد: نقِّ ثيابك واغسلها بالماء وطهرها من النجاسة، وذلك أن المشركين كانوا لا يتطهرون فأمره أن يتطهر ويطهر ثيابه. وعن طاووس وثيابك فقصر وشمر، لأن تقصير الثياب طهرة لها.

٤٤٤/٤٩٢٥ ـــ حدّثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابنِ شِهَابٍ ح

(١) هنا بياض في الأصل وفي جميع النسخ الخطية.

وحدّثني عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ **حدّثنا** عَبْدُ الرَّزَّاقِ أخبرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أخْبَرَنِي أبُو سَلَمَةَ بنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْرَةِ الوَحْيِ فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ **فَبَيْنَا أنَا أمْشِي إذْ سَمِعْتُ صَوْتاً مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإذَا المَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِراءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأرْضِ فَجُئِثْتُ مِنْهُ رُعْباً فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَدَثَّرُونِي فَأنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿يَا أيُّها المُدَّثِّرُ﴾ إلَى ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾** [المدثر: ١، ٥] **قَبْلَ أنْ تُفْرَضَ الصلاةُ وَهِيَ الأوْثَانُ.**

هذا أيضاً حديث جابر المذكور ولكن رواه من رواية الزهري عن أبي سلمة وذكره من طريقين: **أحدهما:** عن يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري عن الليث بن سعد عن عقيل، بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري. **والآخر:** عن عبد الله بن محمد المسندي عن عبد الرزاق الخ.

قوله: «وهو يحدث عن فترة الوحي»، الواو فيه للحال وهذا مشعر بأنه كان قبل نزول: ﴿يا أيها المدثر﴾ [المدثر: ١] وحي وليس ذلك إلاَّ سورة اقرأ على الصحيح. **قوله: ﴿فجئثت﴾** على صيغة المجهول من الجأث، بالجيم والهمزة والثاء المثلثة، وهو الفزع والرعب والخوف، وقال الكرماني: وفي بعضها: فجثثت بالمثلثتين من الجث وهو القلع والرعب. **قوله: «قبل أن تفرض الصلاة»** غرضه أن تطهير الثياب كان واجباً قبل الصلاة قوله: **«وهي»** أي: الرجز هي الأوثان، وإنما أنث باعتبار أن الخبر جمع وإنما فسر بالجمع نظراً إلى الجنس.

٥ ــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ [المدثر: ٥]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿والرجز فاهجز﴾ عن ابن عباس: فاترك المأثم، وعن مجاهد وعكرمة وقتادة والزهري وابن زيد: والأوثان فاهجر ولا تقربها، وهي رواية عن ابن عباس، وقيل: الزاي فيه بدل من السين لقرب مخرجهما. دليله قوله عز وجل: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾ [الحج: ٣٠] وعن أبي العالية الربيع: الرجز، بالضم الصنم، وبالكسر النجاسة والمعصية، وعن الضحاك: الشرك وعن ابن كيسان الشيطان.

يُقَالُ: الرِّجْزُ وَالرِّجْسُ: العَذَابُ

هو قول أبي عبيدة والكلبي، ومجاز الآية أهجر ما أوجب لك العذاب من الأعمال، وقيل: أسقط حب الدنيا من قلبك فإنه رأس كل خطيئة.

٤٤٥/ ٤٩٢٦ ــ حدّثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ قَالَ ابنُ شِهَابٍ سَمِعْتُ أبَا سَلَمَةَ قَالَ أخْبَرَنِي جَابِرُ بنُ عَبْدِ اللهِ أنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْرَة الوَحْيِ **فَبَيْنَا أنَا أمْشِي إذْ سَمِعْتُ صَوْتاً مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصَرِي قِبَلَ السَّمَاءِ فَإذَا المَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحَرَاءٍ قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيٍّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأرْضِ فَجُئِثْتُ مِنْهُ حَتَّى هَوَيْتُ إلَى الأرْضِ فَجِئْتُ أهْلِي فَقُلْتُ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَزَمَّلونِي فَأنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿يَا أيُّها المُدَّثِّرُ﴾**

إلَى: ﴿فَاهْجُرْ﴾ [المدثر: ١]. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَالرِّجْزَ الأَوْثَانَ ثُمَّ حَمِيَ الوَحْيُ وَتَتَابَعَ.

مطابقته للترجمة في قوله: «فاهجر» وهذا أيضاً طريق آخر في حديث جابر. **قوله: «فبينا»** أصله: بين أشبعت فتحة النون بالألف وهو ظرف يضاف إلى الجملة ويحتاج إلى جواب وجوابه **قوله: «إذا سمعت». قوله: «حتى هويت»** أي: حتى سقطت. **قوله: «والرجز الأوثان»**، بكسر الراء والضم لغة قاله الفراء، وقال بعض البصريين بالكسر العذاب ولا يضم، وفسر أبو سلمة الرجز بالأوثان لأنها مؤدية إلى العذاب، ويروى عن مجاهد والحسن بالضم اسم الصنم وبالكسر العذاب، وروى ابن مردويه من طريق محمد بن كثير عن معمر عن الزهري في هذا الحديث بالضم وهي قراءة حفص عن عاصم.

سُورَةُ ﴿القِيامَةِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة القيامة، وهي مكية، وهي ستمائة وإثنان وخمسون حرفاً ومائة وسبع وتسعون كلمة. وأربعون آية.

١ ـــ بابُ قَوْلُهُ: ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ [القيامة: ١٦]

أي: وقوله تعالى: ﴿لا تحرك به﴾ الخطاب للنبي ﷺ أي: لا تحرك بالقرآن لسانك، وذلك أن رسول الله ﷺ كان لا يفتر عن قراءة القرآن مخافة أن لا ينساه ويحرك به لسانه. فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تحرك به لسانك لتعجب به﴾ أي: بتلاوته لتحفظه ولا تنساه.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: سُدًى هَمَلاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أيحسب الإنسان أن يترك سدى﴾ [القيامة: ٣٦] أي: هملاً بفتحتين أي: مهملاً.

وَقَالَ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ: سَوْفَ أَتُوبُ سَوْفَ أَعْمَلُ

أي: قال ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿يريد الإنسان ليفجر أمامه﴾ [القيامة: ٥] فسره بقوله: **«سوف أتوب سوف أعمل»** وحاصل المعنى: يريد الإنسان أن يدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان ويقول: سوف أتوب وسوف أعمل عملاً صالحاً.

لا وَزَرَ لا حِصْنَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستقر﴾ [القيامة: ١٢، ١٣] وفسر الوزر بالحصن، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس: لا حصن وعن أبي عبيدة: الوزر الملجأ.

٤٤٦/٤٩٢٧ ـــ حدّثنا الحُمَيْدِيُّ **حدّثنا** سُفْيَانُ حدَّثنا مُوسَى بنُ أَبِي عَائِشَةَ وَكَانَ ثِقَةً عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النبيُّ ﷺ إذَا نَزَلَ عَلَيْهِ

الوَحْيُ حَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ وَوَصَفَ سُفْيَانُ يُرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ [القيامة:١٦].

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومضى الحديث في بدء الوحي عن موسى بن إسماعيل، ومضى الكلام فيه هناك **قوله:** «**وكان ثقة**»، مقول سفيان، وموسى هذا تابعي صغير كوفي من موالي آل جعدة ابن هبيرة ولا يعرف اسم أبيه، ومدار هذا الحديث عليه وإلى **قوله:** «**لتعجل به**» في رواية أبي ذر وزاد غيره الآية التي بعدها.

٢ـ بَابٌ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة:١٧]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿إن علينا جمعه﴾ أي: في صدرك ﴿وقرآنه﴾ [القيامة:١٧] وقراءته عليك حتى تعيه، والقرآن مصدر كالرجحان والنقصان.

٤٤٧/ ٤٩٢٨ ـــ **حدّثنا** عُبَيْدُ الله بنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مُوسَى بنِ أَبِي عَائِشَةَ أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيد بنِ جُبَيْرٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [القيامة:١٦] قَالَ وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقِيلَ لَهُ: ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ يَخْشَى أَنْ يَنْفَلِتَ مِنْهُ ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ أَنْ تَقْرَأَهُ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾ يَقُولُ أُنْزِلَ عَلَيْهِ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة:١٨، ١٩] أَنْ نُبَيِّنَهُ عَلَى لِسَانِكَ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وإسرائيل هو ابن يونس أبي إسحاق السبيعي. وهذا حديث ابن عباس من رواية إسرائيل عن موسى المذكور. **قوله:** «**كان**» أي: رسول الله ﷺ يحرك شفتيه إذا أنزل عليه القرآن. **قوله:** «**أن ينفلت**» أي: يضيع ويفوت **قوله:** «**إن علينا جمعه**» إلى آخره، يحتمل أن يكون معلقاً عن ابن عباس، وسياق الحديث الذي بعده أتم منه.

٣ ـــ بَابٌ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فإذا قرأناه﴾ أي: إذا قرأناه عليك: ﴿فاتبع قرآنه﴾ أي: ما فيه من الأحكام.

قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ قُرْآنَهُ بَيَانَهُ فَاتَّبِعْ اعْمَلْ بِهِ

هذا تفسير ابن عباس هذه الترجمة، وهي قوله تعالى: ﴿فإذا قرأناه فاتبع قرآنه﴾ وروى هذا التفسير علي بن أبي طلحة وقد أخرجه ابن حاتم.

٤٤٨/ ٤٩٢٩ ـــ **حدّثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ حدَّثنا جَرِيرٌ عَنْ مُوسَى بنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ بِالوَحْيِ وَكَانَ مِمَّا يُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَهُ وَشَفَتَيْهِ فَيَشْتَدُّ عَلَيْهِ وَكَانَ يُعْرَفُ مِنْهُ فَأَنْزَلَ اللهُ الآيَةَ الَّتِي فِي ﴿لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ القِيَامَةِ﴾ [القيامة:١] ﴿لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة:١٦، ١٧] قَالَ عَلَيْنَا أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ:

﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ فإذَا أَنْزَلْنَا فَاسْتَمِعْ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة:١٩] عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَهُ بِلِسَانِكَ قَالَ: فَكَانَ إِذَا أَتَاهُ جِبْرِيلُ أَطْرَقَ فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَمَا وَعَدَهُ الله تَعَالَى.

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن موسى المذكور.

قوله: «لسانه وشفتيه» ذكرهما هنا واقتصر سفيان في روايته السابقة على ذكر لسانه، واقتصر إسرائيل على ذكر شفتيه والكل مراد. **قوله: «فيشتد عليه»** أي: يشتد عليه حاله عند نزول الوحي، ومضى فيما تقدم، وكانت الشدة تحصل معه عند نزول الوحي لثقل القول، وفي حديث الإفك، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء وكان يتعجل بأخذه لتزول الشدة سريعاً. **قوله: «وكان يعرف منه»** أي: وكان الاشتداد، يعرف منه حالة نزول الوحي عليه. **قوله: «فأنزل الله تعالى»** أي: بسبب ذلك الاشتداد أنزل الله تعالى قوله: ﴿وقرآنه﴾ زاد إسرائيل في روايته المذكورة أن تقرأه أي: أنت تقرؤه. **قوله: «فإذا قرأناه»** أي: فإذا قرأه عليك الملك قوله: **«أطرق»** يقال: أطرق الرجل إذا سكت، وأطرق أي أرخى عينيه ينظر إلى الأرض.

﴿أَوْلَى لَكَ﴾ تَوَعُّدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى﴾ وفسره. بقوله: **«توعد»** أي: هذا وعيد من الله تعالى على وعيد لأبي جهل، وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد، وقيل: أولى من المقلوب ويلي من الويل كما يقال: ما أطيبه وأبطيه، ومعنى الآية لأنه يقول لأبي جهل الويل لك يوم تحيى والويل لك يوم تموت والويل لك يوم تبعث والويل لك يوم تدخل النار.

سُورَةُ ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الإِنْسَانِ﴾ [الإنسان:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿هل أتى على الإنسان﴾ وهي مكية قاله قتادة والسدي وسفيان، وعن الكلبي: أنها مكية إلا آيات ﴿ويطعمون الطعام على حبه﴾ [الإنسان:٨، ٩] إلى قوله: ﴿قمطريرا﴾ ويذكر عن الحسن أنها مكية وفيها آية مدنية ﴿ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً﴾ [الإنسان:٢٤] وقيل: ما صح في ذلك قول الحسن ولا الكلبي، وجاءت أخبار فيها أنها نزلت بالمدينة في شأن علي وفاطمة وابنيهما، رضي الله تعالى عنهم، وذكر ابن النقيب أنها مدنية كلها. قاله الجمهور، وقال السخاوي: نزلت بعد سورة الرحمٰن وقبل الطلاق، وهي ألف وأربعة وخمسون حرفاً ومائتان وأربعون كلمة، وإحدى وثلاثون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر.

يُقَالُ مَعْنَاهُ أَتَى عَلَى الإِنْسَانِ وَهَلْ تَكُونُ جَحْداً وَتَكُونُ خبراً وَهٰذا مِنَ الخَبَرِ يَقُولُ كَانَ شَيْئاً فَلَمْ يَكُنْ مَذْكُوراً وَذٰلِكَ مِنْ حِينِ خَلَقَهُ مِنْ طِينٍ إِلَى أَنْ يُنْفَخَ فِيهِ الرُّوحُ.

القائل فيه بذلك الفراء. **قوله: «معناه أتى على الإنسان»**، يدل على أن لفظ هل، صلة ولكن لم يقل أحد إن: هل، قد تكون صلة. **قوله: «وهل تكون جحداً»**، يعني: نفياً وتكون خبراً يعني إثباتاً يعني: في قوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان﴾ بمعنى: قد، ومعناه، قد أتى على الإنسان وأريد به آدم، عليه الصلاة والصلام، وقال الزمخشري: إن هل أتى أبد بمعنى: قد وأن الاستفهام إنما هو مستفاد من همزة مقدرة معها، ونقله في (المفصل) عن سيبويه فقال: وعند سيبويه أن هل بمعنى قد إلاَّ أنهم تركوا الألف قبلها لأنها لا تقع إلاَّ في الاستفهام. **قوله: «حين من الدهر»**، أربعون سنة ملقّى بين مكة والطائف، قبل أن ينفخ فيه الروح. **قوله: «لم يكن شيئاً مذكوراً»**، لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه، ولا ما يراد به، والمعنى: أنه كان شيئاً لكنه لم يكن مذكوراً يعني: انتفاء هذا المجموع بانتفاء صفته لا بانتفاء الموصوف، ولا حجة فيه للمعتزلة في دعواهم أن المعدوم شيء ووقع في بعض النسخ، وقال يحيى: معناه أتى على الإنسان إلى آخره، ويحيى بن زياد الفراء بلفظه. قلت: دعوى الصواب غير صحيحة لأنه يجوز أن يكون هذا قول غيره كما هو قوله، ولم يطلع البخاري على أنه قول الفراء وحده، فلذلك قال: يقال معناه أو اطلع أيضاً على قول غيره مثل قول الفراء فذكر بلفظ يقال: ليشمل كل من قال بهذا القول، فافهم.

أمْشَاجٍ: الأخْلاطُ مَاءُ الـمَرْأَةِ وَمَاءُ الرَّجُلِ الدَّمُ، والعَلَقَةُ. وَيُقَالُ: إذَا خُـلِطَ مَشِيجٌ كَقَوْلِكَ لَهُ خَلِيطٌ وَمَمْشُوجٌ مِثْلُ مَخْلُوطٍ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج﴾ [الإنسان:٢] وفسر: **«الأمشاج»** بقوله: **«الأخلاط»** والأمشاج جمع مشج بفتح الميم وكسرها وقال الثعلبي: الأمشاج جمع وهو في معنى الواحد لأنه نعت للنطفة وهذا كما يقال: برمة أعشار، وثوب أخلاق. **قوله: «ماء المرأة وماء الرجل»** تفسير الأخلاط يختلط الماآن في الرحم فيكون منهما جميعاً الولد وماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق، فأيهما على صاحبه كان الشبه له كذا روي عن ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد، والربيع. **قوله: «الدم والعلقة»**، تقديره ثم الدم ثم العلقة ثم المضغة ثم اللحم ثم العظم ينشئه الله تعالى خلقاً آخر. **قوله: «إذا خلط»** يعني: إذا خلط شيء بشيء يقال له مشيج على وزن فعيل بمعنى ممشوج أي: مخلوط، يقال: مشجت هذا بهذا أي خلطته.

سَلاسِلاً وَأغْلالاً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنا أعتدنا للكافرين سلاسلا وأغلالاً وسعيراً﴾ أعتدنا هيأنا. والسلاسل جمع سلسلة كل سلسلة سبعون ذراعاً والأغلال جمع غل بالضم، فالسلاسل في أعناقهم والأغلال في أيديهم والسعير يوقدون فيه لا يطفى، وقيل: السلاسل القيود، وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم: سلاسلاً، بالتنوين وهي رواية هشام عن أهل الشام، وقرأ حمزة وخلف وحفص وابن كثير وأبو عمرو بالفتحة بلا تنوين.

وَلَـمْ يُجْرِ بَعْضُهُمْ

بضم الياء وسكون الجيم وبالراء من الإجراء أراد به لم يصرف بعضهم سلاسل، يعني: لا يدخلون فيه التنوين، وهذا على الاصطلاح القديم، يقولون: اسم مجرى واسم غير مجرى، يعني: اسم مصروف واسم لا ينصرف، وذكر عياض أنه في رواية الأكثرين: لم يجز، بالزاي أي بدل الراء، وقال بعضهم: وهو الأوجه ولم يبين وجه الأوجهية بل بالراء أوجه على ما لا يخفى.

مُسْتَطِيراً مُـمْتَداً البَلاءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ويخافون يوماً كان شره مستطيرا﴾ [الإنسان:٧] وفسره بقوله: «ممتداً البلاء» وكذا فسره الفراء، ويقال: ممتداً فاشياً، يقال: استطار الصدع في الزجاجة واستطال إذا اشتد.

والقَمْطَرِيرُ الشَّدِيدُ يُقالُ يَوْمٌ قَمْطَرِيرٌ وَيَوْمٌ قُماطِرٌ وَالعَبُوسُ وَالقَمْطَرِيرُ وَالقُماطِرُ وَالعَصِيبُ أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ الأَيَّامِ فِي البَلاءِ.

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطريرا﴾ [الإنسان:١٠] والباقي ظاهر، وقماطر، بضم القاف، وعن ابن عباس: العبوس: الضيق، والقمطرير: الطويل، وعن مجاهد القمطرير الذي يقلص الوجوه ويقنص الحياة وما بين الأعين من شدته. وعن الكسائي، يقال: أقمطر اليوم وأزمهر قمطراراً وازمهراراً وهو الزمهرير.

وَقَالَ الـحَسَنُ: النَّضْرَةُ فِي الوَجْهِ وَالسُّرُورُ فِي القَلْبِ

أي: قال الحسن البصري في قوله تعالى وتعظم: ﴿ولقاهم نضرة وسرورا﴾ [الإنسان:١١] أن النضرة في الوجه والسرور في القلب، ولم يثبت هذا إلا للنسفي والجرجاني.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ الأَرَائِكُ السُّرُرُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿متكئين فيها على الأرائك﴾ [الإنسان:١٣] وفسرها بالسرر جمع سرير، وقال الثعلبي: الأرائك السرر في الحجال لا يكون أريكة إلا إذا اجتمعا، وهي لغة أهل اليمن، وقال مقاتل: الأرائك السرر في الحجال من الدر والياقوت موضونة بقضبان الدر والذهب والفضة وألوان الجواهر، ولم يثبت هذا أيضاً، إلا للنسفي والجرجاني.

وَقَالَ البَرَاءُ: وَذُلِّلَتْ قُطُوفُها يَقْطُفُونَ كَيْفَ شَاؤُوا

أي: قال البراء في قوله تعالى: ﴿وذللت قطوفها تذليلا﴾ [الإنسان:١٤] يقطفون كيف

شاؤوا. **قوله: «قطوفها»** أي: ثمارها، يقطفون، أي: يقطعون منها قياماً وقعوداً ومضطجعين يتناولونها كيف شاؤوا وعلى أي حال كانوا ولم يثبت هذا إلا للنسفي وحده.

وَقَالَ مَعْمَرٌ: أَسْرَهُمْ شِدَّةُ الخَلْقِ وَكلُّ شَيْءٍ شَدَدْتَهُ مِنْ قَتَبٍ أَوْ غَبِيطٍ فَهُوَ مأسُورٌ

أي: قال معمر بن المثنى أبو عبيدة أو معمر بن راشد في قوله تعالى: ﴿ونحن خلقناهم وشددنا أسرهم﴾ [الإنسان:٢٨] الآية. وسقط هذا لأبي ذر عن المستملي وحده، وفسر الأسر شدة الخلق، ويقال للفرس: شديد الأسر، أي: شديد الخلق. **قوله: «أو غبيط»** بفتح الغين المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره طاء مهملة وهو رحل النساء يشد عليه الهودج، والجمع غبط بضمتين، وظن بعضهم أنه معمر بن راشد، وزعم أن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وذكره عن مجاهد وغيره، والظاهر أنه معمر بن راشد لأنه روى عن قتادة نحوه، وأيضاً فالبخاري أخرج في التفسير عن أبي عبيدة معمر بن المثنى في مواضع كثيرة، ولم يصرح باسمه فما باله هنا صرح به؟ وأراد به ابن المثنى وليس إلاَّ معمراً بن راشد.

سُورَةُ: ﴿المُرْسلاتِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة المرسلات، وهذا هكذا في رواية أبي ذر، وفي رواية الباقين: والمرسلات، بدون لفظ سورة وهي مكية بغير خلاف. قاله أبو العباس، وقال مقاتل: فيها من المدني ﴿وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون﴾ [المرسلات:٤٨] وقال السخاوي: نزلت بعد الهمزة. وقيل ق، وهي ثمانمائة وستة عشر حرفاً ومائة وإحدى وثمانون كلمة وخمسون آية. والمرسلات: الرياح الشديدات الهبوب، والناشرات. الرياح اللينة **قوله: «عرفاً»** نصب على الحال أي: المرسلات يتبع بعضها بعضاً حال كونها كعرف الفرس، وعلى تفسير المرسلات بالملائكة يكون نصباً على التعليل، أي: لأجل العرف أي: المعروف والإحسان.

جِمَالاتٌ حِبالٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنها ترمي بشرر كالقصر كأنه جمالات صفر﴾ [المرسلات:٣٢، ٣٣] وفسر الجمالات بالحبال، وهي الحبال التي تشد بها السفن، هذا إذا قرىء بضم الجيم، وأما إذا قرىء بالكسر فهو، جمع جمالة، وجمالة جمل زوج الناقة. وقال ابن التين: ينبغي أن يقرأ في الأصل بالضم لأنه فسرها بالحبال وقد قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿حتى يلج الجمل في سم الخياط﴾ [الأعراف:٤] هو: حبل السفينة وعن ابن عباس وسعيد بن جبير: جمالات صفر، هي حبال السفن، يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال وفي رواية أبي ذر، وقال مجاهد: جمالات: حبال.

ارْكَعُوا صَلُّوا لا يَرْكَعُونَ: لا يُصَلونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون﴾ [المرسلات:٤٨] وفسر قوله: «اركعوا» بقوله: «صلوا» وقوله: «لا يركعون» بقوله: «لا يصلون» أطلق الركوع وأراد به الصلاة، وهو من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل وقوله: «لا يركعون» سقط في رواية غير أبي ذر، وفي بعض النسخ، وقال مجاهد: اركعوا إلى آخره.

وَسُئِلَ ابنُ عَبَّاسٍ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿هٰذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ﴾ [المرسلات:٤٨] وَالله رَبِّنا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿اليَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ [يس:٦٥].

فَقَالَ: إنَّهُ ذُو أَلْوَانٍ مَرَّةً يَنْطِقُونَ وَمَرَّةً يُخْتَمُ عَلَيْهِمْ.

حاصل السؤال عن كيفية التلفيق بين قوله: «لا ينطقون» وقوله: ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ بين قوله: «والله ربنا ما كنا مشركين» لأن هذه الآية تدل على أنهم ينطقون. وحاصل الجواب: أن يوم القيامة ذو ألوان يعني: يوم طويل ذو مواطن مختلفة فينطقون في وقت ومكان لا ينطقون في آخر، وقوله: لا يركعون لم يثبت إلاَّ في رواية أبي ذر.

٤٤٩/ ٤٩٣٠ ـــ **حدَّثني** مَحْمُودٌ **حدَّثنا** عُبَيْدُ الله عَنْ إسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله رَضِيَ الله عنهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ وَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ وَالمُرْسِلاتِ وَإنَّا لَنَتَلَقَّاها مِنْ فِيهِ فَخَرَجَتْ حَيةٌ فَابْتَدَرْناها فَسَبَقَتْنا فَدَخَلَتْ جُحْرَها فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ **وُقِيَتْ شَرَّكُمْ كَمَا وُقِيتُمْ شَرَّها.**

مطابقته للترجمة في قوله: «وأنزلت عليه والمرسلات» ومحمود هو ابن غيلان، وعبيد الله بن موسى شيخ البخاري وروى عنه هنا بالواسطة، وإسرائيل هو ابن يونس، وقد تكرر ذكره عن قريب، ومنصور هو ابن المعتمر، وإبراهيم هو النخعي، وعلقمة هو ابن قيس، وعبد الله هو ابن مسعود. والحديث قد مضى في بدء الخلق.

قوله: «كنا مع النبي ﷺ» ووقع في رواية جرير، في **«فابتدرناها»** أي: فسبقناها. وقال أيضاً: فسبقتنا فيكونون سابقين ومسبوقين. والجواب: إنهم كانوا السابقين أولاً فصاروا مسبوقين آخراً. **قوله: «شركم»**، منصوب بأنه مفعول ثان.

٤٥٠/ ٤٩٣١ ـــ **حدَّثنا** عَبْدَةُ بنُ عَبْدِ الله أخْبَرَنَا يَحْيى بنُ آدَمَ عَنْ إسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ بِهٰذا.

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن مسعود أخرجه عن عبدة، بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله الصفار الخزاعي عن يحيى بن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري.

قوله: «بهذا» أي: بالحديث المذكور، وكذا ساقه في بدء الخلق في باب خمس من الفواسق.

وَعَنْ إسْرَائِيلَ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله مِثْلَهُ.

هذا متصل بما قبله أشار به إلى أن إسرائيل رواه في الطريق الأول عن منصور عن إبراهيم، وفي هذا عن سليمان الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله. أي: مثل الحديث المذكور.

وَتابَعَهُ أَسْوَدُ بنُ عَامِرٍ عَنْ إسْرَائِيلَ

أي: تابع يحيى بن آدم في روايته عن إسرائيل أسود بن عامر الملقب بشاذان الشامي، ووصل هذه المتابعة أحمد عنه به.

وَقَالَ حَفصٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَسُلَيمَانُ بنُ قَرْمٍ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنِ الأَسْوَدِ.

أراد بهذا أن هؤلاء الثلاثة خالفوا رواية إسرائيل عن الأعمش في شيخ إبراهيم، فإسرائيل يقول: عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله، وهؤلاء الثلاثة يقولون: عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود، هو ابن يزيد النخعي عن عبد الله.

أما رواية حفص هو ابن غياث فوصلها البخاري وسيأتي بعد باب، وأما رواية أبي معاوية محمد بن خازم الضرير فأخرجها مسلم عن يحيى ابن يحيى وأبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم أربعتهم عن أبي معاوية به، وأما رواية سليمان بن قرم، بفتح القاف وسكون الراء: الضبي، بفتح الضاد المعجمة وبالباء الموحدة، البصري فقد تقدمت في بدء الخلق، وسليمان هذا ضعيف الحفظ وليس له في البخاري إلاَّ هذا الموضع المعلق.

وَقَالَ يَحْيَى بنُ حَمَّادٍ أخبَرَنا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الله.

أشار بهذا التعليق عن يحيى بن حماد الشيباني البصري شيخ البخاري عن أبي عوانة بفتح العين الوضاح اليشكري عن مغيرة بن مقسم بكسر الميم الكوفي عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود إلى أن مغيرة وافق إسرائيل في شيخ إبراهيم وأنه علقمة بن قيس، وهذا التعليق وصله الطبراني، قال: حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا الفضل بن سهل حدثنا يحيى بن حماد به، ولفظه: كنا مع النبي ﷺ بحراء الحديث، وقال عياض: إنه وقع في بعض النسخ، وقال حماد أخبرنا أبو عوانة، وهو غلط.

وَقَالَ ابنُ إسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ الأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الله.

أشار بهذا المعلق إلى أن للحديث أصلاً عن الأسود بن يزيد من غير طريق الأعمش ومنصور ووصل هذا التعليق أحمد عن يعقوب بن سعد عن أبيه عن ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله بن مسعود وابن إسحاق هذا هو محمد بن إسحاق صاحب (المغازي) ووقع في بعض النسخ وقال أبو إسحاق، وهو تصحيف.

٤٥١ ــ حدَّثنا قُتَيْبَةُ **حدَّثنا** جَرِيرٌ عنِ الأَعْمَشِ عَنْ إبْرَاهِيمَ عنِ الأَسْوَدِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الله بَيْنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ فِي غَارٍ إذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ وَالمُرْسلاتِ فَتَلَقَّيْناها مِنْ فِيهِ وَإنَّ فَاهُ لَرَطْبٌ بِها إذْ خَرَجَتْ حَيَّةٌ فَقَالَ رَسولُ الله ﷺ **عَلَيْكُمْ اقْتُلُوها** قَالَ فَابْتَدَرْناها فَسَبَقَتْنا

قَالَ فَقَالَ وُقِيَتْ شَرَّكُمْ كَمَا وُقِيتُمْ شَرَّهَا.

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عبد الله بن مسعود.

قوله: «بينا»، قد ذكرنا غير مرة أنه ظرف يضاف إلى الجملة ويحتاج إلى جواب. **قوله:** «إذ نزلت»، جوابه. **قوله:** «لرطب بها»، أي: لم يجف ريق رسول الله ﷺ عن ذلك لأنه كان أول زمان نزوله. **قوله:** «إذ خرجت»، كلمة إذ للمفاجأة، وباقي الكلام مر.

١ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ﴾ [المرسلات:٣٢]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿إنها﴾ أي: جهنم «ترمي بشرر» وهي ما يتطاير من النار إذا التهبت، واحدها شررة. **قوله:** «كالقصر»، عن ابن مسعود، كالحصون والمدائن، وهو واحد القصور، وعن مجاهد هي حزم الشجر، وعن سعيد بن جبير والضحاك: هي أصول النخل والشجر العظام واحدها قصرة مثل ثمرة وثمر وحمرة وحمر، وقراءة الجمهور بإسكان الصاد، وقرأ ابن عباس وأبو رزين وأبو الجوزاء ومجاهد بفتح القاف والصاد، وقرأ سعد بن أبي وقاص وعائشة وعكرمة بفتح القاف وكسر الصاد، وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة وإبراهيم بضم القاف والصاد، وقرأ أبو الدرداء بكسر القاف وفتح الصاد، وقال ابن مقسم: وكلها لغات بمعنى واحد.

٤٥٢/٤٩٣٢ ـــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ أخبرنا سُفْيَانُ حدَّثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّها تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصَرِ قَالَ كُنَّا نَرْفَعُ الخَشَبَ بِقِصَرٍ ثَلاثَةِ أَذْرُعٍ أَوْ أَقَلَّ فَنَرْفَعُهُ لِلشِّتاءِ فَنُسَمِّيهِ القَصَرَ [الحديث ٤٩٣٢ ـ أطرافه في ٤٩٣٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة. وسفيان هو ابن عيينة وعبد الرحمن بن عابس، بالعين المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسين المهملة: النخعي الكوفي والحديث من أفراده.

قوله: «بقصر»، بالباء التي هي من حروف الجر وبكسر القاف وفتح الصاد المهملة وبالإضافة إلى ثلاثة أذرع أي بقدر ثلاثة أذرع. **قوله:** «أو أقل»، أي: أو أقل من ثلاثة أذرع، وفي الرواية التي بعدها أو فوق ذلك، وهي في رواية المستملي وحده. **قوله:** «للشتاء»، أي: لأجل الشتاء والاستسحان به، وقال ابن التين وروي بسكون الصاد وبفتحها وقال الخطابي: هو القصر من قصور جفاة الأعراب. **قوله:** «فنسميه القصر»، بفتحتين.

٢ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿كَأَنَّهُ جِمالاتٌ صُفْرٌ﴾ [المرسلات:٣٣]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿كأنه جمالات صفر﴾ أي: كأن الشرر، قال الثعلبي: رد الكتاب إلى اللفظ ومر الكلام في الجمالات عن قريب.

٤٥٣/٤٩٣٣ ـــ حدّثنا عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ **حدّثنا** يَحْيَى أخبرنا سُفْيَانُ **حدّثني** عَبْدُ

الرَّحْمٰنِ بنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُمَا ترمي بِشَرَرٍ كَالقَصْرِ قَالَ كُنَّا نَعْمِدُ إلَى الخَشَبَةِ ثَلاثَةَ أذْرُعٍ أوْ فَوْقَ ذٰلِكَ فَنَرْفَعُهُ لِلشِّتَاءِ فَنُسَمِّيهِ القَصَرَ كَأنَّهُ جِمالاتٌ صُفْرٌ حِبال السُّفُنِ تُجْمَعُ حَتَّى تَكُونَ كَأوْسَاطِ الرِّجَالِ.

مطابقته للترجمة من حديث أنها وصف للقصر، ويحيى هو ابن سعيد القطان، وسفيان هو الثوري. **قوله: «أو فوق ذلك»** من زيادة المستملي.

٣ ــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿هٰذَا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ﴾ [المرسلات:٣٥]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿هذا يوم لا ينطقون﴾ أي: في بعض مواقف القيامة وفي بعضها يختصمون، وفي بعضها: يختم على أفواههم ولا يتكلمون.

٤٥٤/٤٩٣٤ ــ حدَّثنا عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غَياثٍ **حدَّثنا** أبِي حدَّثنا الأعْمَشُ **حدَّثني** إبْرَاهِيمُ عنِ الأسْوَدِ عَنْ عَبْدِ الله قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ النبيِّ ﷺ فِي غَارٍ إذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ وَالمُرْسَلاتِ فَإنَّهُ لَيَتْلُوها وَإنِّي لأتَلَقَّاها مِنْ فِيهِ وَإنَّ فَاهُ لَرَطْبٌ بِها إذْ وَثَبَتْ عَلَيْنا حَيَّةٌ فَقَالَ النبيُّ ﷺ **اقْتُلُوها** فَابْتَدَرْناها فَذَهَبَتْ فَقَالَ النبيُّ ﷺ **وُقِيَتْ شَرَّكُمْ كَمَا وُقِيتُمْ شَرَّها.**

قال عُمَرُ حَفِظْتُهُ مِنْ أبِي فِي غَارٍ بِمِنًى.

هذا طريق آخر في حديث ابن مسعود في الحية المذكورة. أخرجه عن عمر بن حفص عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعمش عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد إلى آخره.

قوله: «إذ وثبت»، وفي رواية المستملي: وثب، بالتذكير وكذا قال: اقتلوه. **قوله: «قال عمر»**، هو ابن حفص شيخ البخاري.

سُورَةُ ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [النبأ: ١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿عم يتساءلون﴾ وتسمى أيضاً سورة النبأ وهي: مكية، وهي: سبعمائة وسبعون حرفاً ومائة وثلاث وسبعون كلمة وأربعون آية. **قوله: «عم»** أصله: عما حذفت الألف للتخفيف وبه قرأ الجمهور وعن ابن كثير رواية بالهاء وهي هاء السكت. **قوله: «يتساءلون»** أي: عن أي شيء يتساءل هؤلاء المشركون؟.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لا يَرْجُونَ حِساباً لا يَخَافُونَهُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إنهم كانوا لا يرجون حساباً﴾ [النبأ:٢٧] وفسره بقوله: **«لا يخافونه»** ورواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه ولفظه: لا يبالون فيصدقون بالبعث والرجاء يستعمل في الأمل والخوف وليس في رواية أبي ذر، وقال مجاهد.

صَوَاباً حَقّاً فِي الدُّنْيَا وَعَمِلَ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً﴾ [النبأ:٣٨]

وفسره بقوله: «حقاً في الدنيا وعمل به» وقال أبو صالح: قال صواباً. قال: لا إله إلا الله في الدنيا.

﴿لا يَمْلِكُونَ مِنهُ خِطاباً﴾ [النبأ:٣٧] لا يُكَلِّمُونَهُ إلاَّ أنْ يَأْذَنَ لَهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿رب السموات والأرض وما بينهما الرحمٰن لا يملكون منه خطاباً﴾ والضمير في: لا يملكون، لأهل السموات والأرض أي: ليس في أيديهم مما يخاطب به الله، وقيل: لا يملكون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب إلاَّ أن يأذن لهم في ذلك ويأذن لهم فيه.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: ثَجاجاً مُنْصَبّاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجاً﴾ [النبأ:١٤] وفسر ثجاجاً. بقوله: «منصباً» وكذا فسره أبو عبيدة وهذا ثبت للنسفي وحده.

ألفافاً مُلْتَفَّةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وجنات ألفافاً﴾ [النبأ:١٦] وقال الثعلبي: ألفافاً ملتفاً بعضه ببعض، واحدها لف، في قول نحاة البصرة وليس بالقوي، وقال آخرون، واحدها لفيف، وقيل: هو جمع الجمع، ويقال: جنة لفاء ونبت لف وجنان لف بضم اللام. ثم يجمع اللف على ألفاف، وهذا أيضاً للنسفي وحده.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهَاجاً مُضِيئاً

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وجعلنا سراجاً وهاجاً﴾ [النبأ:١٣] وفسره بقوله: «مضيئاً» ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

وَقَالَ غَيْرُهُ غَساقاً غَسَقَتْ عَيْنُهُ وَيَغْسِقُ الْجُرحُ يَسِيلُ كأنَّ الغَساقِ وَالغَسِيقَ وَاحِدٌ

أي قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً إلا حميماً وغساقاً﴾ [النبأ:٢٤، ٢٥] هذا لم يثبت إلاَّ لأبي ذر، ووقع عند النسفي والجرجاني، وقال معمر فذكره، ومعمر هو أبو عبيدة. **قوله: «غسقت عينه ويغسق الجرح يسيل»** أشار به إلى أن معنى غساقاً سيالاً من الدم ونحوه لأنه من غسقت عينه أي: سالت، ويغسق الجرح أي: يسيل، وقال الثعلبي: الغساق الزمهرير وقيل: صديد أهل النار، وقيل: دموعهم، وعن شهر بن حوشب، الغساق وادٍ في النار فيه ثلاثمائة وثلاثون شعباً في كل شعب ثلاثمائة وثلاثون بيتاً في كل بيت أربع زوايا في كل زاوية شجاع كأعظم ما خلق الله تعالى من الخلق في رأس كل شجاع من السم قلة. وقال الجوهري: الغساق البادر المنتن يخفف ويشدد. قرأ أبو عمرو: إلاَّ حميماً وغساقاً. بالتخفيف وقرأ الكسائي بالتشديد.

عَطَاءً حِساباً جَزَاءً كَافِياً أَعْطَانِي مَا أَحْسَبَنِي أيْ: كَفَانِي

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿جزاءً من ربك عطاءً حساباً﴾ [النبأ:٣٦] وفسره بقوله: «جزاءً كافياً» وقال الثعلبي، عطاءً حساباً كثيراً كافياً وافياً. قوله: «أعطاني ما أحسبني» أي: أشار به إلى أن لفظ الحساب يأتي بمعنى الكفاية، يقال: أعطاني فلان ما أحسبني، أي: ما كفاني، ويقال: أحسبت فلاناً أي: أعطيته ما يكفيه حتى قال: حسبي.

١ ـــ بَابٌ: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجاً﴾ [النبأ:١٨] زُمَراً

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجاً﴾ وفسر الأفواج بقوله: «زمراً».

٤٥٥/٤٩٣٥ ـــ **حدّثنا** مُحَمَّدٌ أَخْبرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ** قَالَ أَرْبَعُونَ يَوْماً قَالَ أَبَيْتُ قَالَ أَرْبَعُونَ شَهْراً قَالَ أَبَيْتُ قَالَ أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَبَيْتُ قَالَ ثُمَّ يُنْزِلُ الله مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ البَقْلُ لَيْسَ مِنَ الإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلاَّ يَبْلَى إِلاَّ عَظْماً وَاحِداً وَهُوَ عَجْبُ الذنَبِ وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الخَلْقُ يَوْمَ القِيامَةِ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد هو ابن سلام البيكندي، وأبو معاوية محمد بن خازم الضرير، والأعمش سليمان، وأبو صالح ذكوان الزيات، والحديث قد مضى في تفسير سورة الزمر ومضى الكلام فيه.

قوله: «**أبيت**»، أي: امتنعت عن الإخبار بما لا أعلم **قوله:** «**إلا يبلى**» أي: يخلق **قوله:** «**عجب الذنب**» بفتح العين المهملة وسكون الجيم الأصل فهو آخر ما يخلق وأول ما يخلق.

سُورَةُ ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة والنازعات وتسمى: سورة الساهرة، وهي مكية لا اختلاف فيها وقال السخاوي: نزلت بعد سورة النبأ وقبل سورة ﴿إذا السماء انفطرت﴾ [الانفطار:١] وهي سبعمائة وثلاثة وخمسون حرفاً ومائة وتسع وسبعون كلمة وست وأربعون آية. في النازعات أقوال الملائكة تنزع نفوس بني آدم روي عن ابن عباس: والموت ينزع النفوس قاله سعيد بن جبير، والنجوم تنزع من أفق إلى أفق تطلع ثم تغيب والغزاة الرماة. قاله عطاء وعكرمة.

زَجْرَةٌ: صَيْحَةٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإنما هي زجرة واحدة﴾ [النازعات:١٣] وفسرها بقوله: «صيحة» وثبت هذا للنسفي وحده.

وَقَالَ مُـجاهِدٌ: تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ هِيَ الزَّلْزَلَةُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿يوم ترجف الراجفة﴾ [النازعات:٦] الراجفة الزلزلة. وقال الثعلبي: يعني النفخة الأولى التي يتزلزل ويتحرك لها كل شيء، وهذا أيضاً للنسفي وحده.

وَقَالَ مُـجَاهِدٌ: الآيَةَ الكُبْرَى عَصَاهُ وَيَدُهُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فأراه الآية الكبرى﴾ [النازعات:٢٠] أي: فأرى موسى، عليه الصلاة والسلام، فرعون الآية الكبرى، وفسرها مجاهد بعصاه ويده حين خرجت بيضاء وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله.

سَمكَها: بَنَاها بِغَيْرِ عَمَدٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿رفع سمكها فسواها﴾ [النازعات:٢٨] وفسره بقوله: «**بناها**» بغير عمد وقال الثعلبي: سمكها سقفها وقال الفراء كل شيء حمل شيئاً من البناء وغيره فهو سمك وبناء مسموك، فسواها بلا شطور ولا فطور، وهذا للنسفي وحده.

طَغَى عَصى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿اذهب إلى فرعون إنه طغى﴾ [النازعات:١٧] وفسره بقوله: «**عصى**» وطغى من الطغيان وهو المجاوزة عن الحد وهذا أيضاً للنسفي وحده.

يُقَالُ الناخِرَةُ وَالنَّـخِرَة سَوَاءٌ مِثْلُ الطَّامِعَ وَالطَّمِعِ وَالبَاخِـلِ والبَخِيلِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ النَّخِرَةُ البَالِيَةُ وَالنَّاخِرَةُ العَظْمُ الـمُجَوَّفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَيَنْخَرُ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أئذا كنا عظاماً نخرة﴾ [النازعات:١١] **قوله**: «**سواء**»، ليس كذلك لأن الناخرة اسم فاعل، والنخرة صفة مشبهة. وإن كان مراده سواء في أصل المعنى، فلا بأس به. **قوله**: «**مثل الطامع والطمع**»، بكسر الميم على وزن، فعل، بكسر العين «**والباخـل والبخيـل**» على وزن فعل بكسر العين أيضاً. وفي التمثيل بهما نظر من وجهين: **أحدهما**: ما أشرنا إليه الآن. **والآخر**: التفاوت بينهما في التذكير والتأنيث، ولو قال: مثل، صانعة وصنعة، ونحو ذلك لكان أصوب، ووقع في رواية الكشميهني، الناحل والنحل، بالنون والحاء المهملة فيهما وقال بعضهم بالباء الموحدة والخاء المعجمة هو الصواب. **قلت**: لم يبين جهة الصواب، لا يستعمل إلاَّ في مقابلة الخطأ والذي وقع بالنون والحاء المهملة ليس بخطأ حتى يكون الذي ذكره صواباً. **قوله**: «**وقال بعضهم**»، الظاهر أن المراد به هو ابن الكلبي فإنه قال: يعني النخرة البالية إلى آخره فينخر أي: يصوت، وهذا قد فرق بينهما في المعنى أيضاً وقرأ أهل الكوفة إلاَّ حفصاً: ناخرة، بالألف والباقون نخرة، بلا ألف، وذكر أن عمر بن الخطاب وابن مسعود وعبد الله بن عباس وابن الزبير ومحمد بن كعب وعكرمة وإبراهيم، كانوا يقرؤون: عظاماً ناخرة، بالألف، وقال الفراء: ناخرة بالألف أجود الوجهين.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: الحَافِرَةُ إِلَى أَمْرِنا الأَوَّلِ إِلَى الحَيَاةِ

أي: قال ابن عباس، رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿أئنا لمردودون في الحافرة﴾ [النازعات:١٠] وفسرها بقوله: «إلى أمرنا الأول» يعني: إلى الحالة الأولى: يعني الحياة يقال: رجع فلان في حافرته أي: في طريقته التي جاء منها، وأخرج هذا التعليق ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي صالح: حدثني أبو معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وأخبر القرآن عن منكري البعث من مشركي مكة أنهم قالوا: أئنا لمردودون في الحافرة. أي: في الحالة لأولى، يعنون بالحياة بعد الموت أي: فنرجع أحياءً كما كنا قبل مماتنا، وقيل: التقدير عند الحافرة، يريدون عند الحالة الأولى، وقيل: الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم فسميت حافرة بمعنى محفورة، وقد سميت الأرض حافرة لأنها مستقر الحوافر.

وَقَالَ غَيْرُهُ: ﴿أيانَ مُرْسَاها﴾ [النازعات:٤٢] مَتى مُنْتَهَاهَا، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي

أي: قال غير ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أيان مرساها﴾ يعني: متى منتهاها، ومرسى، بضم الميم والضمير في: مرساها، يرجع إلى الساعة. وعن عائشة رضي الله تعالى عنها، لم يزل النبي ﷺ يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت هذه الآية.

١ ـــ بَابٌ: ﴿الرَّاجِفَةُ﴾ النَّفْخَةُ الأُولَى. ﴿الرَّادِفَةُ﴾ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة﴾ [النازعات:٦، ٧] وروى هذا التفسير الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

٤٥٦/٤٩٣٦ ـــ **حدثنا** أَحْمَدُ بنُ المِقْدَامِ حدَّثنا الفُضَيْلُ بنُ سُلَيْمَانَ حدَّثنا أَبُو حَازِمٍ حدَّثنا سَهْلُ بنُ سَعْدٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ بِإِصْبَعَيْهِ هٰكَذا بِالوُسْطَى وَالَّتِي تَلِي الإِبْهَامَ **بُعِثْتُ والسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ** [الحديث٤٩٣٦ ـ طرفاه في ٥٣٠١، ٦٥٠٣].

مطابقته للترجمة التي هي السورة من حيث إنه من جملة ما فيها، وأبو حازم، بالحاء المهملة والزاي: سلمة بن دينار، وسهل بن سعد ابن مالك الساعدي الأنصاري. والحديث من أفراده من هذا الوجه.

قوله: «قال بإصبعيه» أي: ضم بين إصبعيه والقول يستعمل في غير معناه، والدليل عليه رواية من روى، وضم بين السبابة والوسطى وفي رواية: قرن بينهما. **قوله: «بعثت»،** على صيغة المجهول أي: أرسلت، ويروى: **«بعثت أنا» قوله: «والساعة»،** قال الكرماني بالنصب وسكت عليه، وقال القرطبي: رؤيته بفتح الساعة وضمها فالضم على العطف والفتح على المفعول معه والعامل: بعثت وكهاتين، حال أي: مقترنين، فعلى النصب يقع التشبيه بالضم وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل أن يقع بالتفاوت التي بين السبابة والوسطى في الطول، ويدل عليه قول قتادة في روايته كفضل إحداهما على الأخرى، وحاصل هذا التعريف بسرعة مجيء

القيامة. قال عز وجل: فقد جاء أشراطها.

قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: أَغْطَشَ أَظْلَمَ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وأغطش ليلها﴾ [النازعات:٢٩] وفسره بقوله: وقد أظلم، وقد مر في بدء الخلق، وهذا ثبت هنا للنسفي وحده.

الطَّامَّةُ: تَطُمُّ كلَّ شَيْءٍ

أشار به إلى قوله: ﴿فإذا جاءت الطامة الكبرى﴾ [النازعات:٣٤] وفسرها بقوله: «**تطم كل شيء**» وقال الثعلبي: الطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع وإنما أخذ من قولهم: طم الفرس طميماً إذا استفرغ جهده في الجري، وهذا أيضاً ثبت للنسفي وحده.

سُورَةُ ﴿عَبَسَ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿عبس﴾، وتسمى: سورة السفرة، وهي مكية وهي خمسمائة وثلاثة وثلاثون حرفاً. ومائة وثلاث وثلاثون كلمة، واثنتان وأربعون آية وذكر السخاوي أنها نزلت قبل سورة القدر وبعد سورة النجم، وذكر الحاكم مصححاً عن عائشة أنها نزلت في ابن أم مكتوم الأعمى، أتى رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله ﷺ رجال من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخرين. الحديث.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

عَبَسَ: كَلَحَ وَأَعْرَضَ

تفسير عبس بقوله: كلح هو لأبي عبيدة وتفسيره بأعرض لغيره، ولم يختلف السلف في أن فاعل عبس هو النبي ﷺ وأغرب الداودي، فقال: هو الكافر الذي كان مع رسول الله ﷺ انتهى. قيل: كان هذا أبي بن خلف، رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة، وقيل: أمية ابن خلف، رواه سعيد بن منصور وروى ابن مردويه من حديث عائشة أنه كان يخاطب عتبة وشيبة ابني ربيعة وروي من وجه آخر عن عائشة أنه كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين فيهم أبو جهل وعتبة، فهذا يجمع الأقوال.

مُطَهَّرَةٌ لا يَمَسُّها إلاَّ المُطَهَّرُونَ وَهُمْ المَلائِكَةُ وَهٰذا مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿فالمُدَبِّراتِ أمراً﴾ [النازعات:٥] جَعَلَ المَلائِكَةَ وَالصُّحُفَ مُطَهَّرَةً لأَنَّ الصُّحُفَ يَقَعُ عَلَيْهَا التَّطْهِيرُ فَجُعِلَ التَّطْهِيرُ لِمَنْ حَمَلَهَا أَيْضاً.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة﴾

[عبس:١٣، ١٦] وفسر المطهرة بقوله: **«لا يمسها إلاَّ المطهرون وهم الملائكة»** يعني: لما كانت الصحف تتصف بالتطهير، وصف أيضاً حاملها أي: الملائكة. فقيل: لا يمسها إلاَّ المطهرون وهذا كما في المدبرات أمراً فإن التعبير لمحمول خيول الغزاة فوصف الحامل يعني الخيول به. فقيل: **«فالمدبرات أمراً»**. وقال الكرماني: وفي بعض النسخ لا يقع بزيادة، لا وفي توجيهه تكلف.قلت: وجهه أن الصحف لا يطلق عليها التطهير الذي هو خلاف التنجيس حقيقة وإنما المراد أنها مطهرة عن أن ينالها أيدي الكفار. وقيل: مطهرة عما ليس بكلام الله فهو الوحي الخالص والحق المحض، وقوله: **«مطهرة»** في رواية غير أبي ذر والنسفي، وقال غيره: مطهرة، وهذا يقتضي تقدم أحد قبله حتى يصح، وقال غيره: والظاهر أن في أول تفسير عبس، وقال مجاهد: عبس كلح، ثم قال: وقال غيره أي: غير مجاهد.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ الغُلْبُ المُلْتَفَّةُ وَالأَبُّ مَا يَأْكُلُ الأَنْعَامُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ونخلاً وحدائق غلباً وفاكهة وأباً﴾ [عبس:٢٩، ٣١] وقال الغلب الملتفة من الالتفاف، والأب بالتشديد ما يأكل الأنعام وهو الكلأ والمرعى، وعن الحسن: هو الحشيش وما تأكله الدواب ولا يأكله الناس، وقال الثعلبي: الغلب غلاظ الأشجار واحده أغلب، ومنه قيل للغليظ الرقبة الأغلب وعن قتادة: الغلب النخل الكرام، وعن ابن زيد: عظام الجذوع، وهذا لم يثبت إلاَّ للنسفي.

صَفَرَةٌ: المَلاَئِكَةُ وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ سَفَرْتُ أَصْلَحْتُ بَيْنَهُمْ وَجُعِلَتِ المَلاَئِكَةُ إِذَا نَزَلَتْ بِوَحْيِ اللهِ وَتَأْدِيَتِهِ كَالسَّفِيرِ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ القَوْمِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿بأيدي سفرة﴾، أي: بأيدي الملائكة. **قوله: «واحدهم»**، أي: واحد السفرة سافر، وعن قتادة واحدهم سفير، وإنما ذكره بواو الجماعة باعتبار الملائكة. **قوله: «سفرت»**، إشارة إلى أن معنى: سافر من سفرت بمعنى أصلحت بينهم، ومنه السفير وهو الرسول، وسفير القوم هو الذي يسعى بينهم بالصلح، وسفرت بين القوم إذا أصلحت بينهم، وعن ابن عباس ومقاتل: سفرة، كتبة وهم الملائكة الكرام الكاتبون، ومنه قيل للكتاب: سفر، وجمعه أسفار، ويقال للوراق سفر بلغة العبرانية. **قوله: «وتأديته»**، من الأداء أي: وتبليغه ويروى: وتأديبه من الأدب لا من الأداء. قاله الكرماني: وفيه ما فيه.

تَصَدَّى: تَغَافَلُ عَنْهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأنت له تصدى﴾ [عبس:٦]، وفسره بقوله: **«تغافل»** وأصله: تتغافل وكذلك أصل: تصدى تتصدى فحذفت إحدى التاءين، وقال الزمخشري: أي تتعرض له بالإقبال عليه، وهذا هو المناسب المشهور، وقال صاحب (التلويح) في أكثر النسخ تصدى تغافل عنه، والذي في غيرها تصدى أقبل عليه، وكأنه الصواب وعليه أكثر المفسرين، ووقع في رواية النسفي، وقال غيره: تصدى تغافل، وهذا يقتضي تقدم ذكر أحد قبله حتى يستقيم أن يقال: وقال غيره.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَـمَا يَقْضِ لا يَقْضِي أَحَدٌ مَا أُمِرَ بِهِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لما يقض ما أمره﴾[عبس: ٢٣] وتفسيره ظاهر، «وأمر» على صيغة المجهول، ورواه عبد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولفظه: لا يقض أحد ما افترض عليه.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ:تَرْهَقُها: تَغْشَاهَا شِدَّةٌ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ترهقها قترة﴾ [عبس:٤١] تغشاها شدة، ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه به، وقيل: يصيبها ظلمة وذلة وكآبة وكسوف وسواد، وعن ابن زيد: الفرق بين الغبرة والقترة أن الغبرة ما ارتفع من الغبار فلحق بالسماء، والقترة ما كان أسفل في الأرض.

مُسْفِرَةٌ: مُشْرِقَةٌ

كذا فسره ابن عباس، رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه.

﴿بأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ [عبس:١٥] وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: كَتَبَةٍ أَسْفَاراً كُتُباً

قد مر الكلام فيه عن قريب، وهو من وجه مكرر.

تَلَهَّى: تَشَاغَلَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فأنت عنه تلهى﴾ [عبس:١٠] أصله: تتلهى. أي: تتشاغل حذفت التاء منهما، وقال الثعلبي: أي: تعرض وتتغافل عنه وتتشاغل بغيره.

يُقَالُ: وَاحِدُ الأَسْفَارِ، سِفْرٌ

سقط هذا لأبي ذر، والأسفار جاء في قوله تعالى: ﴿كمثل الحمار يحمل أسفاراً﴾ [الجمعة:٥] ذكره استطراداً، وهو جمع سفر بكسر السين وهو الكتاب، وقد مر عن قريب.

فَأَقْبَرَهُ يُقَالُ: أَقْبَرْتُ الرَّجُلَ جَعَلْتُ لَهُ قَبْراً قَبَرْتُهُ دَفَنْتُهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ثم أماته فأقبره﴾ [عبس:٢١] **قوله: «يقال»**، إلى آخره، ظاهر، وقال الفراء: أي جعلته مقبوراً ولم يقل: قبره، لأن القابر هو الدافن، وقال أبو عبيدة فأقبره أي: جعل له قبراً والذي يدفن بيده هو القابر.

٤٥٧/٤٩٣٧ ــــ **حدّثنا** آدَمُ حدَّثنا شُعْبَةُ حدَّثنا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ زُرَارَةَ بنَ أَوْفَى يُحَدِّثُ عَنْ سَعْدِ بنِ هِشامٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النبيِّ ﷺ قَالَ **مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ القُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الكِرَامِ وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَؤُهُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ.**

مطابقته لقوله تعالى: ﴿بأيدي سفرة كرام بررة﴾ [عبس:١٥، ١٦] وسعيد بن هشام بن

عامر الأنصاري. ولأبيه صحبة وليس له في البخاري إلاّ هذا الموضع وآخر معلق في المناقب.

والحديث أخرجه مسلم في التفسير عن محمد بن عبيد وغيره وأخرجه أبو داود فيه عن مسلم بن إبراهيم. وأخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وغيره وفي التفسير عن أبي الأشعث وأخرجه ابن ماجه في ثواب القرآن عن هشام بن عمار.

قوله: «مثل الذي»، بفتحتين أي: صفته كما في قوله تعالى: ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون﴾ [الرعد:٣٥] **قوله: «وهو حافظ له»**، أي: القرآن والواو وفيه للحال. **قوله: «مع السفرة»**، ويروى مثل السفرة، وقال ابن التين: كأنه مع السفرة فيما يستحقه من الثواب. وقال الكرماني: لفظ مثل زائد وإلا فلا رابطة بينه وبين السفرة لأنهما مبتدأ وخبر فيكون التقدير الذي يقرأ القرآن مع السفرة الكرام، أي: كائن معهم ويجوز أن يكون لفظ مثل بمعنى: مثيل، بمعنى: شبيه، فيكون التقدير: شبيه الذي يقرأ القرآن مع السفرة الكرام. **قوله: «وهو يتعاهده»**، أي: يضبطه ويتفقده. **قوله: «وهو عليه شديد»**، أي: والحال أن التعاهد عليه شديد. **قوله: «فله أجران»**، من حيث التلاوة ومن حيث المشقة قاله القرطبي. فإن قلت: ما معنى كون الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة. قلت: له معنيان **أحدهما**: أن يكون له منازل فيكون فيها رفيقاً للملائكة لاتصافه بصفاتهم من حمل كتاب الله تعالى، **والآخر**: أن يكون المراد أنه عامل بعمل السفرة وسالك مسلكهم.

سُورَةُ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿إذا الشمس كورت﴾ [التكوير:١] ويقال: سورة كورت بدون لفظ إذا الشمس، وسورة التكوير، وهي مكية وهي أربعمائة وأربعة وثلاثون حرفاً. ومائة وأربع كلمات، وتسع وعشرون آية.

انكَدَرَتْ انْتَثَرَتْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإذا النجوم انكدرت﴾ [التكوير:٢] وفسره بقوله: انتثرت. أي: تناثرت وتساقطت من السماء على الأرض. يقال: انكدر الطائر أي سقط عن عشه، وعن ابن عباس تغيرت.

وَقَالَ الحَسَنُ: سُجِّرَتْ ذَهَبَ مَاؤُها فَلا تَبْقَى قَطْرَةٌ. وَقَالَ مُجاهِدٌ: المَسْجُورُ المَمْلُوءُ. وَقَالَ غَيْرُهُ سُجِرَتْ أفْضَى بَعْضُها إلَى بَعْضٍ فَصَارَتْ بَحْراً وَاحِداً.

أي: قال الحسن البصري في قوله عز وجل: ﴿وإذا البحار سجرت﴾ [التكوير:٦ وتفسيره ظاهر، وكذا قاله السدي، وقال ابن زيد وابن عطية وسفيان ووهب: أوقدت فصارت

ناراً. قوله: «وقال مجاهد: البحر المسجور المملوء»، وهو في سورة الطور ذكره استطراداً. قوله: «وقال غيره»، أي: غير مجاهد، والأصوب أن يقال: غير الحسن على ما لا يخفى معنى سجرت أفضى إلى آخره وهو قول مقاتل والضحاك.

وَالخُنَّسُ: تَخنِسُ فِي مُجرَاهَا تَرجِعُ، وَتَكْنِسُ: تَستَتِرُ كَمَا تَكْنِسُ الظِّباءُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس﴾ [التكوير:١٥، ١٦] قال الفراء: الخنس النجوم الخمسة، تخنس في مجراها إلى آخره، والخمسة هي: بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري، ويروى أن رجلاً من مراد قال لعلي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه: ﴿الخنس الجوار الكنس﴾ قال: هي الكواكب تخنس بالنهار فلا ترى وتكنس بالليل فتأوي إلى مجاريهن، وأصل الخنس الرجوع إلى وراء الكنوس. أي: تأوي إلى مكانسها وهي المواضع التي تأوي إليها الوحش، وقيل: الخنس بقر الوحش إذا رأت الإنس تخنس وتدخل كناسها، وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن عمر بن ميسرة عمرو بن شرحبيل. قال: قال ابن مسعود: ما الخنس؟ قال قلت: أظنه بقر الوحش. قال: وأنا أظن ذلك، والخنس جمع خانس والكنس جمع كانس كالركع جمع راكع.

تَنَفَّسَ: ارْتَفَعَ النَّهارُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والصبح إذا تنفس﴾ [التكوير:١٨] وفسره بقوله: «ارتفع النهار».

وَالظَّنِينُ: المُتَّهَمُ. وَالضَّنِينُ يَضَنُّ بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى ﴿وما هو على الغيب بظنين﴾ [التكوير:٢٤] وفسر الظنين الذي بالظاء المعجمة بالمتهم، وفسر الضنين الذي بالضاد المعجمة بقوله: «يضن به» أي: يبخل به. وقال الثعلبي: ما هو يعني محمداً ﷺ على الغيب أي: الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه من علم الغيب بضنين أي ببخيل، فلا يبخل به عليكم، بل يعلمكم ويخبركم به. قلت: هذا الذي فسره هو الضنين الذي بالضاد المعجمة. تقول: ضننت بالشيء فأنا ضنين أي بخيل. ثم قال الثعلبي: وقرىء بالظاء ومعناه ما هو بمتهم فيما يخبر به، وقرأ عاصم وحمزة وأهل المدينة والشام بالضاد والباقون بالظاء من الظنة وهي التهمة. وقال النسفي (في تفسيره) وإتقان الفصل بين الضاد والظاء واجب ومعرفة مخرجهما لا بد منه للقارىء فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين وقال الجوهري في فصل الضاد: ضننت بالشيء أضن به ضناً وضنانة إذا بخلت به، وهو ضنين به. قال الفراء: وضننت بالفتح لغة، وقال في فصل الظاء والظنين المتهم والظنة التهمة.

وَقَالَ عُمَرُ ﴿وَإِذَا النفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير:٧] يُزَوَّجُ نَظِيرَهُ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ وَالنَّارِ، ثُمَّ قَرَأَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصافات:٢٢].

أي: قال عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، في قوله تعالى: ﴿وإذا النفوس زوجت﴾ يزوج الرجل نظيره من أهل الجنة ويزوج الرجل نظيره من أهل النهار، وهذا التعليق رواه عبد بن حميد عن أبي نعيم، حدثنا سفيان عن سماك عن النعمان ابن بشير عن عمر، رضي الله تعالى عنه، وفي لفظ: الفاجر مع الفاجرة والصالح مع الصالحة. وقال الكلبي: زوج المؤمن الحور العين والكافر الشيطان، وقال الربيع بن خثيم: يجيء المرء مع صاحب عمله يزوج الرجل بنظيره من أهل الجنة وبنظيره من أهل النار، وقال الحسن: ألحق كل امرء بشيعته، وقال عكرمة: يحشر الزاني مع الزانية والمسيء مع المسيئة والمحسن مع المحسنة. **قوله: «ثم قرأ»**، أي: ثم قرأ عمر رضي الله تعالى عنه مستدلاً على ما قاله بقوله تعالى: ﴿احشروا الذين ظلموا أزواجهم﴾.

عَسْعَسَ أدْبَرَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والليل إذا عسعس﴾ [التكوير:١٧] وفسره بقوله: **«أدبر»** رواه ابن جرير بإسناده إلى ابن عباس، وقال الزجاج: عسعس الليل إذا أقبل، وعسعس إذا أدبر فعلى هذا هو مشترك بين الضدين.

سُورَةُ ﴿إذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿إذا السماء انفطرت﴾ ويقال لها أيضاً سورة الانفطار وهي مكية. وهي ثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفاً، وثمانون كلمة وتسع عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

البسملة موجودة هنا عند الكل.

انْفِطَارُها: انْشِقَاقُها

ثبت هذا للنسفي وحده، والانفطار من الفطر بالفتح وهو الشق.

وَيُذْكَرُ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ بُعْثِرَتْ يَخْرُجُ مَنْ فِيهَا مِنَ الأَمْوَاتِ

أي: يذكر عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وإذا القبور بعثرت﴾ [الانفطار:٤] وتفسيره ظاهر، وبه قال الفراء أيضاً. وهذا أيضاً ثبت للنسفي وحده.

وَقَالَ غَيْرُهُ: بُعْثِرَتْ: أُثِيرَتْ: بَعْثَرْتُ حَوْضِي أيْ جَعَلْتُ أسْفَلَهُ أعْلاهُ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿بعثرت﴾ أن معناه: أثيرت وبحثت فاستخرج ما في الأرض من الكنوز ومن فيها من الموتى، وهذا من أشراط أن تخرج الأرض أفلاذ كبدها من ذهبها وفضتها وموتاها. **قوله: «بعثرت حوضي»**، أشار به إلى أنه يقال: بعثرت حوضي وبحثرته إذا هدمته فجعلت أسفله أعلاه، وهذا أيضاً للنسفي وحده. وقد مر في أواخر كتاب

الجنائز.

وَقَالَ الرَّبِيعُ بنُ خُثَيْمٍ: فُجِّرَتْ فَاضَتْ

أي: قال الربيع بن خثيم في قوله تعالى: ﴿وإذا البحار فجرت﴾ [الانفطار:٣] أي: فاضت، والربيع، بفتح الراء ابن خثيم، بضم الخاء المعجمة وفتح الثاء المثلثة: التابعي الثوري الكوفي. **قوله: «فاضت»**، من الفيض معناه: فتح بعضها إلى بعض عذبها إلى ملحها وملحها إلى عذبها فصارت بحراً واحداً. وهذا التعليق رواه عبد بن حميد قال: حدثنا مؤمل وأبو نعيم قالا: أخبرنا سفيان وهو ابن سعيد الثوري عن أبيه عن أبي يعلى، هو منذر الثوري عن الربيع ابن خثيم به.

وَقَرَأَ الأَعْمَشُ وَعَاصِمٌ: فَعَدَلَكَ بِالتَّخْفِيفِ. وَقَرَأَهُ أَهْلُ الحِجازِ بِالتَّشْدِيدِ، وأَرَادَ: مُعْتَدِلَ الخَلْقِ وَمَنْ خَفَّفَ يَعْنِي فِي أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ إِمَّا حَسَنٌ وَإِمَّا قَبِيحٌ وَطَوِيلٌ وَقَصِيرٌ.

أي: قرأ سليمان الأعمش وعاصم بن أبي النجود بفتح النون وضم الجيم الأسدي أحد القراء السبعة. قوله تعالى: ﴿فعدلك في أي صورة ما شاء ركبك﴾ [الانفطار:٨] بالتخفيف أي: بتخفيف الدال وبه قرأ أيضاً الحسن وحمزة والكسائي وأبو حنيفة وأبو رجاء وعيسى بن عمر وعمر بن عبيد والكوفيون، وقرأ أهل الحجاز بتشديد الدال. **قوله: «ومن خفف»**، يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل أراد، أي: ومن خفف أراد أيضاً معتدل الخلق، ولفظ في أي صورة لا يكون متعلقاً به بل هو كلام مستأنف لقوله تعالى: ﴿في أي صورة ما شاء ركبك﴾ والباقي ظاهر.

سُورَةُ: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿ويل للمطففين﴾ [المطففين:١] وفي بعض النسخ: سورة المطففين، وقال أبو العباس في رواية همام وسعيد عن قتادة ومحمد بن ثور عن معمر أنها مكية، وكذا قال سفيان، وقال السدي: إنها مدنية، وعن الكلبي نزلت على رسول الله ﷺ في طريقه من مكة إلى المدينة، وقال مقاتل: مدنية غير آية نزلت بمكة قال: ﴿أساطير الأولين﴾ [المطففين:١٣] وعند ابن النقيب عنه هي أول سورة نزلت بالمدينة، وذكر السخاوي أنها نزلت بعد سورة العنكبوت، وفي (سنن النسائي) وابن ماجه، بإسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس. قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً فأنزل الله عز وجل: ﴿ويل للمطففين﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك، وقال الثعلبي: مدنية وهي سبعمائة وثمانون حرفاً ومائة وتسع وستون كلمة، وست وثلاثون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

قوله: «ويل»، قال مقاتل: ويل وادٍ في جهنم قعره سبعون سنة فيه سبعون ألف شعب

في كل شعب سبعون ألف شق في كل شق سبعون ألف مغار في كل مغار سبعون ألف قصر كالتوابيت من حديد في كل تابوت سبعون ألف شجرة. في كل شجرة سبعون ألف غصن من نار في كل غصن سبعون ألف ثمرة طولها سبعون ألف ذراع تحت كل شجرة سبعون ألف ثعبان وسبعون ألف عقرب طول كل ثعبان مسيرة شهر وغلظه كالجبل له أنياب كالنخل له ثلاثمائة وسبعون قفازاً في كل قفاز قلة من سم، وذكره القتبي في كتابه (عيون الأخبار) عن ابن عباس، وذكر ابن وهب نحوه في (كتاب الأهوال)، وقال صاحب (التلويح) وفي (صحيح ابن حبان) أصل لهذا من حديث أبي هريرة: «يسلط على الكافر تسعة وتسعون تنيناً، أتدرون ما التنين؟ سبعون حية لكل حية سبع رؤوس يلسعونه ويخدشونه إلى يوم القيامة». والمطففون الذين ينقصون الناس ويبخسون حقوقهم في الكيل والوزن، وأصله من الشيء الطفيف وهو النزر القليل، والتطفيف البخس في الكيل والوزن لأن ما يبخس شيء طفيف حقير.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: بَلْ رَانَ ثَبْتُ الخَطَايَا

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾ [المطففين:١٤] وفسر: «ران» بقوله: «ثبت الخطايا» وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد. قال: أثبتت على قلوبهم الخطايا حتى غمرتها. وران من الرين وأصله الغلبة. يقال: رانت الخمر على قلبه إذا غلبت عليه فسكر، ومعنى الآية: غلبت الخطايا على قلوبهم وأحاطت بها حتى غمرتها وغشيتها. ويقال: الران والرين الغشاوة، وهو كالصدى على الشيء الصقيل.

ثُوِّبَ جُوزِيَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿هل ثُوِّبَ الكفار ما كانوا يفعلون﴾ [المطففين:٣٦] وفسر ثوب بقوله: «جوزي» على صيغة المفعول من الجزاء، وهو قول أبي عبيدة. وروي عن مجاهد أيضاً.

وَقَالَ غَيْرُهُ: المُطَفِّفُ لا يُوَفِّي غَيْرَهُ

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿ويل للمطففين﴾ [المطففين:١] «**المطفف لا يوفي غيره**» أي: لا يقوم بوفاء حق غيره بل في دفعه بخس ونقص.

الرَّحِيقُ الخَمْرُ خِتامُهُ مِسْكٌ طِينَتُهُ التَّسْنِيمُ يَعْلُو شَرَابَ أَهْلِ الجَنَّةِ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿يسقون من رحيق﴾ [المطففين:٢٥] وفسر الرحيق بالخمر وأشار بقوله: «**ختامه مسك**» إلى قوله عز وجل: ﴿مختوم ختامه مسك﴾ [المطففين:٢٥، ٢٦] يعني: ختمت بمسك ومنعت من أن يمسها ماس أو تتناولها يد إلى أن يفك ختمها الأبرار يوم القيامة، وأشار بقوله: «**طينته التسنيم**» إلى قوله تعالى: ﴿ومزاجه من

تسنيم﴾ [المطففين:٢٧] قال الضحاك: وهو شراب اسمه تسنيم، وهو من أشرف الشراب، وهو معنى قوله: «**يعلو شراب أهل الجنة**» وقال مقاتل: يسمى تسنيماً لأنه يتسنم، فينصب عليهم انصباباً من فوقهم في غرفهم ومنازلهم يجري من جنة عدن إلى أهل الجنان، وهذا ثبت للنسفي وحده، وتقدم شيء من ذلك في بدء الخلق.

٤٥٨/٤٩٣٨ ــــ **حدّثنا** إبْرَاهِيمُ بنُ المُنْذِرِ حدَّثنا مَعْنٌ قَالَ حدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الله بنِ عُمَرَ رَضِيَ الله عَنْهُمَا أنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ العَالَمِينَ﴾ [المطففين:٦] حَتَّى يَغِيبَ أحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إلَى أنْصَافِ أُذُنَيْهِ.

وجه ذكره هذا قوله تعالى: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ وإبراهيم بن المنذر، بكسر الذال المعجمة اسم فاعل من الإنذار، ومعن، بفتح الميم وسكون العين المهملة. وفي آخره نون ابن عيسى الأشجعي القزاز بتشديد الزاي الأولى.

والحديث أخرجه مسلم في صفة جهنم عن عبد الله بن جعفر البرمكي، وهذا الحديث من غرائب حديث مالك وليس هو في (الموطأ).

قوله: «يوم يقوم الناس»، قيامهم فيه لله خاضعين ووصف ذاته برب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتفاقم الإثم في التطفيف. **قوله: «في رشحه»**، أي: في عرقه. **قوله: «إلى أنصاف أذنيه»**، هو من إضافة الجمع إلى الجمع حقيقة ومعنى لأن لكل واحد أذنين.

سُورَةُ: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿إذا السماء انشقت﴾ وفي بعض النسخ لم يذكر لفظ: سورة. وتسمى أيضاً: سورة الانشقاق، وسورة انشقت، وهي مكية، وهي أربعمائة وثلاثون حرفاً ومائة وسبع كلمات وخمس وعشرون آية.

كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ يَأْخُذُ كِتَابَهُ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ

معنى أخذ كتابه بشماله أنه يأخذ من وراء ظهره، وفسره مجاهد في قوله تعالى: ﴿وأما من أوتي كتابه وراء ظهره﴾ [الانشقاق:١٠] أنه نقل يده اليمنى إلى عنقه وتجعل يده الشمال وراء ظهره فيؤتى كتابه من وراء ظهره، وعن مجاهد أيضاً، أنه تخلع يده من وراء ظهره.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: أَذِنَتْ سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ لِرَبِّهَا وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا مِنَ المَوْتَى وَتَخَلَّتْ عَنْهُمْ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وأذنت لربها وحقت وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت﴾ [الانشقاق:٢، ٤] وفسر قوله: أذنت بقوله: سمعت وأطاعت، وفسر قوله: «**وألقت ما فيها**» بقوله: أخرجت ما فيها من الموتى، وقال الثعلبي: من الكنوز والموتى. **قوله: «وتخلت»**، أي: خلت فليس في بطنها شيء، وهذا كله للنسفي.

وَسَقَ: جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿والليل وما وسق﴾ [الانشقاق:١٧] وفسره بقوله: «**جمع من دابة**» وقال مجاهد: وما أوى فيها من دابة، وعن عكرمة: وما جمع فيها من دواب وعقارب وحيات، وعن مقاتل: وما ساق من ظلمة. **قوله**: «**وسق**»، من وسقته أسقه وسقاً أي: جمعته ومنه قيل للطعام الكثير المجتمع: وسق، وهو ستون صاعاً. وطعام موسوق أي: مجموع في غرارة ومركب موسوق إذا كان مشحوناً بالخلق أو بالبضائع.

ظَنَّ أنْ لَنْ يَحُورَ أنْ لا يَرْجِعَ إلَيْنا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إنه ظن أن لن يحور﴾ [الانشقاق:١٤] وفسره بقوله: «**أن لا يرجع إلينا**» وهو من الحور وهو الرجوع، ويقال: حاورت فلاناً أي: راجعته ويطلق على التردد في الأمر.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: يُوعُونَ يَشْتَرُونَ

أي: قال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿والله أعلم بما يوعون﴾ [الانشقاق:٢٣] أي: يشترون، ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وعن مجاهد يكتمون، وعن قتادة: يزعمون في صدورهم، وهذا ثبت للنسفي وحده.

١ ـــ بَابٌ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِساباً يَسِيراً﴾ [الانشقاق:٨]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فسوف يحاسب حساباً يسيراً﴾ وهذه الترجمة لم تثبت إلاَّ لأبي ذر.

٤٥٩ / ٤٩٣٩ ـــ حدّثنا عَمْرُو بنُ عَلِيٍّ حدَّثنا يَحْيَى عَنْ عُثْمَانَ بنِ الأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ ابنَ أبِي مُلَيْكَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عنها قَالَتْ سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ.

ـ ح **وحدّثنا** سُلَيْمَانُ بنُ حَرْبٍ حدَّثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عَنْ أيُّوبَ عَنِ ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا عَنِ النبيِّ ﷺ.

ـ ح **وحدّثنا** مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أبِي يُونُسَ حَاتِمِ بنِ أبِي صَغِيرَةَ عَنِ ابنِ أبِي مُلَيْكَةَ عَنِ القَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْها قَالَتْ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ **لَيْسَ أحَدٌ يُحَاسَبُ إلاَّ هَلَكَ** قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ الله جَعَلَنِي الله فِدَاءَكَ ألَيْسَ يَقُولُ الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِساباً يَسِيراً﴾ [الانشقاق:٧، ٨] قَالَ **ذَاكَ العَرْضُ يُعْرَضُونَ وَمَنْ نُوقِشَ الحِسابَ هَلَكَ**.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وأخرج هذا الحديث من ثلاث طرق: **أحدها**: عن عمرو بن علي بن بحر بن كنيز، بالنون والزاي الفلاس عن يحيى القطان عن عثمان بن الأسود بن

موسى الجمحي بضم الجيم عن عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم عن عائشة، ووقع هنا للقابسي: عن عثمان الأسود فجعل الأسود صفة لعثمان وليس كذلك فإنه ابن الأسود. **الثاني**: عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن أيوب السختياني عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة. **الثالث**: عن مسدد عن يحيى القطان عن أبي يونس حاتم بالحاء المهملة والثاء المثناة من فوق ابن أبي صغيرة. ضد الكبيرة الباهلي البصري عن عبد الله بن أبي مليكة عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق عن عائشة، رضي الله تعالى عنها.

والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الر قاق وأخرجه مسلم في صفة النار عن أبي الربيع الزهراني وغيره. وأخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن أبان وغيره. وأخرجه النسائي عن زياد بن أيوب وعبد الله بن أبي مليكة روى هنا عن عائشة بالواسطة وفي الطريقين الأولين بلا واسطة، ويحمل هذا على أن ابن أبي مليكة حمله عن القاسم ثم سمعه عن عائشة، وسمعه أولاً من عائشة ثم استثبت القاسم، إذ في روايته زيادة ليست عنده، وبهذا يجاب عن استدراك الدارقطني هذا الحديث لهذا الاختلاف، وعما قاله الجياني: سقط من نسخة أبي زيد من السند الأول ذكر ابن أبي مليكة ولا بد منه، ذكر ذلك القابسي وعبدوس عن شيخهما أبي زيد ومما ذكره أبو إسحاق المستملي وابن الهيثم عن الفربري، في السند الثاني، ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة وهو وهم، والمحفوظ فيه أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة ليس فيه القاسم، وأيضاً فإن يحيى القطان وعبد الله بن المبارك روياه عن حاتم عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة، وهما زادا فيه وهما حافظان ثقتان، وزيادة الحافظ مقبولة. فإن قلت: روى أبو القاسم هبة الله بن الحسن منصور الطبري في (السنن) تأليفه بإسناده عن هشام عن أبيه عن عائشة. قالت: لا يحاسب رجل يوم القيامة إلاَّ دخل الجنة. قال الله عز وجل: ﴿فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً﴾ [الانشقاق:٧، ٨] يقرأ عليه عمله فإذا عرفه غفر له ذلك لأن الله تعالى يقول: ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان﴾ [الرحمن:٣٩] وأما الكافر فقال: ﴿يعرف المجرمون بسيماهم فيأخذ بالنواصي والإقدام﴾ [الرحمن:٤١] قلت: أجيب عن ذلك بأن هذا وإن كان إسناده صحيحاً فلا يقاوم ما في (صحيح البخاري)، ومن شرط المعارضة التساوي في الصحة ولئن سلمنا ذلك فإن عائشة قد خالفها غيرها في ذلك للآيات والأحاديث الواردة في ذلك. فإن قلت: إن الحساب يراد به الثواب والجزاء، ولا ثواب للكافر فيجازى عليه بحسابه، ولأن المحاسب له هو الله تعالى، وقد قال الله تعالى: ﴿ولا يكلمهم الله يوم القيامة﴾ [البقرة:١٧٤] قلت: أجاب عن ذلك محمد بن جرير بأن معنى لا يكلمهم الله. أي: بكلام يحبونه، وإلاَّ فقد قال عز وجل: ﴿اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾ [المؤمنون:١٠٨] **قوله: «ذاك العرض»**، هو الإبداء والإبراز وقيل: هو أن يعرف ذنوبه لم يتجاوز عنه، وحقيقة العرض إدارك الشيء بالحواس ليعلم غايته وحاله. **قوله: «ومن نوقش»**، على صيغة المجهول من المناقشة وهي الاستقصاء في الأمر. **قوله: «الحساب»** منصوب بنزع الخافض.

٢ ـــ بَابٌ: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ﴾ [الانشقاق:١٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿لتركبن طبقاً عن طبق﴾ ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر. **قوله: «لتركبن طبقاً عن طبق»** قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بفتح التاء والباء وهو خطاب للنبي ﷺ ومعناه الآخرة بعد الأولى وسيأتي الكلام فيه في حديث الباب، وقرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وابن عباس بفتح التاء وضم الباء وهو خطاب لجميع الناس، ومعناه: حالاً بعد حال، وقرأ ابن مسعود بالياء آخر الحروف وفتح الباء، وقرأ أبو المتوكل بالياء آخر الحروف ورفع الباء.

٤٦٠/٤٩٤٠ ـــ **حدّثنا** سَعِيدُ بنُ النَّضْرِ أخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أخْبَرَنَا أبُو بِشْرٍ جَعْفَرُ بنُ إيَاسٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ﴾ حالاً بَعْدَ حَالٍ قَالَ هٰذا نَبِيُّكُمْ ﷺ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. وسعيد بن النضر بسكون الضاد المعجمة البغدادي مر في أول التيمم، وهشيم بضم الهاء ابن بشر، وأبو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة. والحديث من أفراده.

قوله: «حالاً بعد حال»، أي: حال مطابقة للشيء قبلها في الشدة، وقيل: الطبق جمع طبقة وهي المرتبة أي: هي طبقات بعضها أشد من بعض، وقال الثعلبي: اختلف في معنى الآية. فقال أكثرهم حالاً بعد حال، وأمراً بعد أمر، وهو مواقف القيامة وعن الكلبي: مرة يعرفون ومرة يجهلون، وعن مقاتل يعني الموت ثم الحياة ثم الموت ثم الحياة. وعن عطاء: مرة فقراً و مرة غناء، وعن ابن عباس: الشدائد والأهوال، الموت ثم البعث ثم العرض؟ والعرب تقول لمن وقع في أمر شديد: وقع في ثبات طبق وفي إحدى ثبات طبق، وعن أبي عبيدة سنن من كان قبلهم وأحوالهم، وعن عكرمة: حالاً بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ.

وقالت الحكماء يشمل الإنسان كونه نطفة إلى أن يموت على سبعة وثلاثين حالاً وسبعة وثلاثين اسماً، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاماً ثم خلقاً آخر ثم جنينا ثم وليداً ثم رضيعاً ثم فطيماً ثم يافعاً ثم ناسياً ثم مترعرعاً ثم حزوراً ثم مراهقاً ثم محتلماً ثم بالغاً ثم أمرد ثم طاراً ثم باقلاً ثم مستطراً ثم مطرخماً ثم مخلطاً ثم صملاً ثم ملتحياً ثم مستوياً ثم مصعداً ثم مجتمعاً. والشاب يجمع ذلك كله. ثم ملهوزاً ثم كهلاً ثم أشمط ثم أشيخاً ثم شبب ثم حوقلاً ثم صفتاتاً ثم هماً ثم هرماً ثم ميتاً. فهذا معنى قوله: **«لتركبن طبقاً عن طبق»** والطبق في اللغة الحال قاله الثعلبي.

قلت: ثم يافعاً بالياء آخر الحروف، من أيفع الغلام أي: ارتفع فهو يافع، والقياس موفع وهو من النوادر، كذا قاله أهل العربية. وقيل: جاء يفع الغلام فعلى هذا يافع على الأصل، وذكر في كتاب (خلق الإنسان) وقال بعضهم: اليافع والحزور والمترعرع واحد، وقال

الجوهري: الحزور الغلام إذا اشتد وقوي وحزم، وكأنه أخذه من الحزورة وهي كل صغير، والمترعرع. قال الجوهري: ترعرع الصبي أي: تحرك ونشأ، والطارّ بتشديد الراء من طر شارب الغلام إذا نبت والمطرخم بتشديد الميم التي في آخره من اطرخمّ أي: شمخ بأنفه وتعظم، وقال الجوهري: شاب مطرخم أي: حسن تام، والمخلط بكسر الميم الرجل الذي يخالط الأمور، والصمل بضم الصاد والميم وتشديد اللام أي: شديد الخلق، والملهوز، بالزاي في آخره من لهزت القوم أي: خالطتهم، والواو فيه زائدة، والحوقل من حوقل الشيخ حوقلة وحقيالاً إذا كبر وفتر عن الجماع، والصفتات، بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء وبتاءين مثناتين بينهما ألف: الرجل القوي وكذلك الصفتيت، وفي الأحوال المذكورة أسامي لم تذكر، وهي شرخ بالخاء المعجمة بعد أن يقال غلام ثم بعد ذلك يسمى جعفراً بالجيم والجحوش بالجيم المفتوحة بعدها الحاء المهملة المضمومة وفي آخره شين معجمة بعد أن يقال فطيم، وناشيء يقال بعد كونه شاباً ومحمم إذا اسود شعر وجهه وأخذ بعضه بعضاً، وصتم إذا بلغ أقصى الكهولة، وعانس إذا قعد بعد بلوغ النكاح أعواماً لا ينكح، وشميط وأشمط يقال له بعد ما شاب، ومسن ونهشل يقال إذا ارتفع عن الشيخوخة وإذا ارتفع عن ذلك، يقال: فخم وإذا تضعضع لحمه يقال: متلحم، وإذا قارب الخطو وضعف يقال له دالف، وإذا ضمر وانحنى يقال له عشمة وعشبة، وإذا بلغ أقصى ذلك، يقال له: هرم وهم وإذا أكثر الكلام واختلط يقال له: مهتر، وإذا ذهب عقله يقال له خرف.

وقال بعضهم: ما دام الولد في بطن أمه فهو جنين، فإذا ولدته يسمى صبياً ما دام رضيعاً فإذا فطم يسمى غلاماً إلى سبع سنين ثم يصير يافعاً إلى عشر حجج ثم يصير حزوراً إلى خمس عشرة سنة ثم يصير قمداً إلى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنطناً إلى ثلاثين سنة ثم يصير صملاً إلى أربعين سنة ثم يصير كهلاً إلى خمسين سنة ثم يصير شيخاً إلى ثمانين سنة ثم يصير هما بعد ذلك فانياً كبيراً.

قوله: «هذا نبيكم ﷺ» أي: الخطاب في لتركبن للنبي ﷺ وهو على قراءة فتح الباء الموحدة فافهم.

سُورَةُ ﴿البُرُوجِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة البروج، وفي بعض النسخ: البروج، بدون لفظ سورة، وهي مكية وهي أربعمائة وثمانية وخمسون حرفاً ومائة وتسع كلمات واثنان وعشرون آية، والبروج الاثنا عشر وهي قصور السماء على التشبيه، وقيل: البروج النجوم التي هي منازل القمر، وقيل: عظام الكواكب، وقيل: أبواب السماء.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الأُخْدُودُ شَقٌّ فِي الأَرْضِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ [البروج:٤] قال الأخدود: شق في الأرض أخرجه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

فَتَنُوا: عَذَّبُوا

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات﴾ [البروج:١٠] وفسره بقوله: عذبوا. والفتنة جاءت لمعانٍ منها: العذاب كما في قوله تعالى: ﴿يوم هم على النار يفتنون﴾ [الذاريات:١٣] أي: يعذبون.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الوَدُودِ﴾ [البروج:١٤] الحَبِيبُ المَجِيدُ الكَرِيمُ [البروج:١٤]

أي قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وهو الغفور الودود﴾ وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: تعالى: ﴿الغفور الودود﴾ الحبيب [البروج:١٤] وهذا ثبت للنسفي وحده.

سُورَةُ: ﴿الطَّارِقِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة الطارق، وفي بعض النسخ الطارق، بلا لفظ سورة، وهي مكية، وهي مائتان وإحدى وسبعون حرفاً، واثنتان وسبعون كلمة، وسبع عشرة آية نزلت في أبي طالب، وذلك لأنه أتى النبي ﷺ فأتحفه بلبن وخبز، فبينما هو جالس يأكل إذا انحط نجم فامتلأ ماء ثم ناراً، ففزع أبو طالب، وقال: أي شيء هذا؟ فقال النبي ﷺ هذا نجم رمي به وهو آية من آيات الله تعالى، فتعجب أبو طالب، فأنزل الله تعالى: ﴿والسماء والطارق﴾ [الطارق:١] يعني: النجم يظهر ليلاً ويخفى نهاراً، وكل ما جاء ليلاً فقد طرق.

هُوَ النَّجْمُ: وَمَا أَتَاكَ لَيْلاً فَهُوَ طَارِقٌ

أي: الطارق هو النجم قوله: «وما أتاك»، أي الذي أتاك في الليل يسمى طارقاً من الطرق، وهو الدق، وسمي به لحاجته إلى دق الباب، هذا للنسفي.

﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطارق:٣] المُضِيءُ

هذا أيضاً للنسفي.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الثَّاقِبُ الَّذِي يَتَوَهَّجُ

ثبت هذا لأبي نعيم عن الجرجاني عن السدي: الذي يرمى به، وقيل: الثاقب الثريا.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ سَحَابٌ يَرْجِعُ بِالمَطَرِ ﴿ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ الأَرْضُ تَتَصَدَّعُ بِالنباتِ.

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والسماء ذات الرجع والأرض ذات الصدع﴾ [الطارق:١١، ١٢] وتفسيره ظاهر، ويقال: يرجع بالغيث، وأرزاق العباد كل عام، ولولا ذلك لهلكوا وهلكت مواشيهم، وعن ابن عباس: ﴿والسماء ذات الرجع﴾ [الطارق:١١] ذات

المطر ﴿والأرض ذات الصدع﴾ [الطارق:١٢] النبات والأشجار والثمار والأنهار.

وَقَالَ ابنُ عبّاسٍ: لَقَوْل فَصْلٌ لَحق

هذا للنسفي وحده، وقال الثعلبي: حق وجد وجزل يفصل بين الحق والباطل.

﴿لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ﴾ [الطارق:٤] إلاَّ عَلَيْهَا حَافِظٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن كل نفس لما عليها حافظ﴾ وفسره بقوله: (**إلاَّ عليها حافظ**)، ووصله ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس وإسناده صحيح. لكن أنكره أبو عبيدة. قال: لم نسمع لقول: لما بمعنى: إلاَّ شاهداً في كلام العرب وقال النسفي في (تفسيره) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: لما بتشديد الميم على أن تكون نافية. وتكون: لما بمعنى إلاّ وهي لغة هذيل يقولون: نشدتك الله لما قمت يعنون إلاّ قمت، والمعنى: ما نفس (إلاَّ عليها حافظ) من ربها، والباقون بالتخفيف جعلوا: ما صلة وأن مخففة من المثقلة أي: إن كل نفس لعليها حافظ من ربها يحفظ عليها ويحصي عليها ما تكسبه من خير أو شر. قلت: في كلامه رد على إنكار أبي عبيدة في مجيء شاهد: للما بمعنى: إلاَّ.

سُورَةُ: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ [الأعلى:١] ويقال لها سورة الأعلى، وهي مكية، وهي مائتان وأربعة وثمانون حرفاً، واثنتان وسبعون كلمة، وتسع عشرة آية. وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ: ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ فقال: سبحان ربي الأعلى. وكذلك يروى عن علي وأبي موسى وابن عمر وابن عباس وابن الزبير، رضي الله عنهم، أنهم كانوا يفعلون ذلك، وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير: سمعت ابن عمر يقرأ: سبحان ربي الأعلى الذي خلق فسوى. وهي قراءة أبي بن كعب، رضي الله تعالى عنه.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: ﴿قَدَّرَ فَهَدَى﴾ [الأعلى:٣] قَدَّرَ للإنْسَانِ الشقاءَ والسَّعادَةَ وَهَدَى الأنْعَامَ لِمَرَاتِعها

هذا للنسفي، والمعنى ظاهر.

وَقَالَ ابنُ عَبّاسٍ: ﴿غُثاءً أحْوَى﴾ [الأعلى:٥] هَشِيماً مُتَغَيِّراً

هذا أيضاً للنسفي، ويقال: أي بالياء أحوى: أي اسود إذا هاج وعتق.

٤٦١١/٤٩٤١ ـــ **حدّثنا** عَبْدَانُ قَالَ أخْبَرَنِي أبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أبِي إسْحَاقَ عَنِ البَرَاءِ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ أوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أصْحَابِ النبيِّ ﷺ مُصْعَبُ بنُ عُمَيْرٍ وَابنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَجَعَلا يُقْرِئانِنا القُرْآنَ ثُمَّ جاءَ عَمَّارٌ وَبِلالٌ وَسَعْدٌ ثُمَّ جاءَ عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ فِي عِشْرِينَ

ثُمَّ جَاءَ النبيُّ ﷺ فَمَا رأيتُ أهْلَ المَدِينَةِ فَرِحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الوَلائِدَ وَالصِّبْيَانَ يَقُولُونَ هَذَا رَسُولُ الله قَدْ جَاءَ فَمَا جَاءَ حَتَّى قَرَأْتُ: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى﴾ [الأعلى:١] فِي سُوَرٍ مِثْلِهَا.

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعبدان لقب عبد الله بن عثمان يروي عن أبيه عثمان بن جبلة المروزي عن شعبة عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب، رضي الله تعالى عنه.

والحديث مضى في هجرة النبي ﷺ في باب مقدم النبي ﷺ المدينة، ومضى الكلام فيه.

قوله: «ابن أم مكتوم» هو عمرو بن قيس القرشي العامري، واسم أم مكتوم عاتكة، وسعد هو ابن أبي وقاص أحد العشرة المبشرة بالجنة. **قوله: «في عشرين»**، أي: في جملة عشرين صحابياً. **قوله: «الولائد»**، جمع وليدة وهي الصبية والأمة. **قوله: «يقولون، هذا رسول الله»**، ليس في رواية أبي ذر بعده ﷺ لأن الصلاة عليه إنما شرعت في السنة الخامسة، وهو قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما﴾ [الأحزاب:٥٦] وهذه الآية في الأحزاب ونزولها في السنة الخامسة على الصحيح، وقال بعضهم: لا مانع أن تتقدم الآية المذكورة على معظم السورة. قلت: المانع موجود لعدم العلم بتقدم الآية المذكورة على معظم السورة، وأيضاً من أين علموا أن الصلاة على النبي ﷺ لا بد منها على أي وجه كانت وقتئذ، وأيضاً من قال إن لفظ ﷺ من صلب الرواية من لفظ الصحابي، ويحتمل أن يكون صدر ذلك ممن دونه، وقال بعضهم: وقد صرحوا بأنه يندب أن يصلي على النبي ﷺ. قلت: مذهب الإمام أبي جعفر الطحاوي أنه تجب الصلاة عليه كلما ذكر اسمه. **قوله: «في سورة مثلها»**، أي: قرأت ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ مع سور أخرى مثلها، وقد مر في رواية الهجرة في سور من المفصل.

سُورَةُ: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الغَاشِيَةِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿هل أتاك﴾ [الغاشية:١] وفي بعض النسخ: ﴿هل أتاك﴾ فقط. وفي بعضها: سورة ﴿هل أتاك حديث الغاشية﴾ وفي بعضها: سورة الغاشية، وهي مكية بالإجماع، وهي ثلاثمائة واحد وثلاثون حرفاً. واثنتان وتسعون كلمة. وست وعشرون آية. والغاشية اسم من أسماء يوم القيامة. يعني: تغشي كل شيء بالأهوال قاله أكثر المفسرين، وعن محمد بن كعب الغاشية النار، دليله قوله تعالى: ﴿وجوههم النار﴾ [إبراهيم:٥].

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر وحده.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ [الغاشية:٣] النَّصَارَى

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة﴾ [الغاشية:٢، ٣] وفسر عاملة وناصبة بالنصارى، وقال صاحب (التلويح) لم أر من ذكره عن ابن عباس. قلت: عدم رؤيته إياه لا يستلزم عدمها مطلقاً وقد روى ابن أبي حاتم من طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس، وزاد اليهود. **قوله: «يومئذ»**، يعني: يوم القيامة خاشعة: ذليلة، وقيل: خاشعة في النار. **قوله: «عاملة»**، يعني: في النار. و **«ناصبة»** فيها وعن الحسن وسعيد ابن جبير لم تعمل لله في الدنيا فاعملها وانصبها في النار بمعالجة السلاسل والأغلال، وهي رواية عن ابن عباس، وعن قتادة: تكبرت في الدنيا عن طاعة الله تعالى فاعملها وانصبها في النار، وعن الضحاك يكلفون ارتقاء جبل من حديد في النار، والنصب الدأب في العمل، وعن عكرمة: عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار يوم القيامة، وعن سعيد بن جبير وزيد بن أسلم: هم الرهبان وأصحاب الصوامع، وهي رواية عن ابن عباس

وقال مُجاهِدٌ عَيْنٌ آنِيَةٌ بلَغَ إناها وحانَ شُرْبُها حَمِيمٍ آنٍ بلَغَ إناهُ

أي وقال مجاهد في قوله: تسقى من عين آنية وفسر لفظ آنية بقوله بلغ إناها بكسر الهمزة أي وقتها يقال آنى يأنى أنيا، أي: حان. قال الجوهري: أني الحميم أي: انتهى حره، ومنه قوله تعالى: ﴿حميم آن﴾ [الرحمن:٤٤] قوله: وحان أدرك شربها، ورواه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وقال الحسن البصري: ما ظنك بقوم قاموا لله عز وجل على أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة لم يأكلوا فيها أكلة ولم يشربوا فيها شربة، حتى إذا انقطعت أعناقهم عطشاً فاحترقت أجوافهم جوعاً انصرف بهم إلى النار فسقوا من عين آنية قد أتى حرها واشتد نضجها، وعن قتادة أي: طبخها منذ خلق الله السموات والأرض، وقال مقاتل: عين آنية تخرج من أصل جبل طولها مسيرة سبعين عاماً أسود كدردي الزيت كدر غليظ كثير الدعاميص يسقيه إياه الملك في إناء من حديد من نار إذا جعله على فيه أحرق شدقيه وتناثرت أنيابه وأضراسه، فإذا بلغ صدره نضج قلبه، فإذا بلغ بطنه ذاب كما يذوب الرصاص. قلت: الدعاميص جمع دعموص، وهي دويبة تكون في مستنقع الماء، وهو بالدال والعين المهملتين.

﴿وَلا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَةً﴾ [الغاشية:١١] شَتْماً

أي: لا تسمعه في الجنة لاغية، وفسره بقوله: **«شتماً»** وقيل: كلمة لغو، واللاغية مصدر كالعافية، والمعنى: لا تسمع فيها كذباً وبهتاناً وكفراً. وقيل: باطلاً. وقيل: معصية. وقيل: حالفاً بيمين برة ولا فاجرة، وقيل: لا تسمع في كلامهم كلمة تلغى لأن أهل الجنة لا

يتكلمون إلا بالحكمة، وقرأ أبو عمرو: تسمع، بضم التاء المثناة من فوق، ولاغية بالرفع، ونافع كذلك إلاَّ أنه قرأ بالياء آخر الحروف والباقون بفتح التاء ولاغية بالنصب.

وَيُقالُ: الضَّرِيعُ نَبْتٌ يُقالُ لَهُ الشِّبْرِقُ يُسَمِّيهِ أَهْلُ الحجازِ الضَّرِيعُ إِذَا يَبِسَ وَهُوَ سَمٌّ.

القائل هو الفراء. قال في قوله تعالى: ﴿ليس لهم طعام إلا من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع﴾ [الغاشية:٦، ٧] قال المفسرون: لما نزلت هذه الآية. قال المشركون: إن إبلنا لتسمن على الضريع فأنزل الله تعالى: ﴿لا يسمن ولا يغني من جوع﴾ [الغاشية:٧] وكذبوا فإن الإبل إنما ترعاه إذا كان رطباً. فإذا يبس فلا تأكله، ورطبه يسمى شبرقاً بالكسر لا ضريعاً فإن قلت: كيف قيل: ﴿ليس لهم طعام إلا من ضريع﴾ [الغاشية:٦] وفي الحاقة: ﴿ولا طعام إلاَّ من غسلين﴾ [الحاقة:٣٦] قلت: العذاب ألوان والمعذبون طبقات فمنهم: أكلة الزقوم، ومنهم أكلة الغسلين، ومنهم: أكلة الضريع. وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الضريع شجر من نار، وقال الخليل هو نبت أخضر منتن الريح يرمى به في البحر.

بِمُسَيْطِرٍ: بِمُسَلِّطٍ وَيُقْرَأُ بِالصَّادِ وَالسِّينِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ [الغاشية:٢٢] وفسر: المسيطر بالمسلط. **قوله: «ويقرأ بالصاد والسين»**، قرأ عاصم: بمسيطر بالسين، وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاي، والباقون بالصاد الخالصة بمصيطر.

إِيَابَهُمْ مَرْجِعَهُمْ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن إلينا إيابهم﴾ [الغاشية:٢٥] أي: مرجعهم، ورواه ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس.

سُورَةُ: ﴿وَالفَجْرِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة الفجر وهي مكية. وقيل: مدنية حكاه ابن النقيب عن ابن أبي طلحة، وهي خمسمائة وسبعة وسبعون حرفاً، ومائة وتسع وثلاثون كلمة وثلاثون آية. الفجر قال ابن عباس: يعني النهار كله، وعنه: صلاة الفجر، وعنه فجر المحرم، وعن قتادة: أول يوم من المحرم وفيه تنفجر السنة، وعن الضحاك فجر ذي الحجة، وعن مقاتل: غداة جمع كل سنة، وعن القرطبي: انفجار الصبح من كل يوم إلى انقضاء الدنيا. وقال الثعلبي: الفجر الصخور والعيون تنفجر بالمياه، والله أعلم.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: الوِتْرُ اللهُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَالشفع والوتر﴾ [الفجر:٣] الوتر: هو الله عز وجل، رواه أبو محمد عن عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد بلفظ: الشفع

الزوج، والوتر هو الله عز وجل، وعند عبد بن حميد عن ابن عباس: الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة، وعن قتادة: من الصلاة شفع ومنها وتر، وقال الحسن: من العدد شفع ومنه وتر، ويروى: الشفع آدم وحواء عليهما السلام، والوتر هو الله تعالى، وقراءة المدينة ومكة والبصرة وبعض الكوفيين بفتح الواو هي لغة أهل الحجاز، وعامة قراء الكوفة بكسرها.

﴿إِرَمَ ذَاتِ العِمادِ﴾ [الفجر:٧] القَدِيمَةِ وَالعِمَادُ أَهْلُ عَمُودٍ لا يُقِيمُونَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد﴾ [الفجر:٦، ٧] **قوله:** «**إرم**»، عطف بيان لعاد، وكانت عاد قبيلتين عاد الأولى وعاد الأخيرة، وأشير إلى عاد الأولى بقوله القديمة، وقيل: لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، عليه الصلاة والسلام عاد، كما يقال لبني هاشم، وإرم تسمية لهم باسم جدهم وهم عاد الأولى، وقيل: لمن بعدهم، عاد الأخيرة، وإرم غير منصرف، قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والتأنيث، واختلف في إرم ذات العماد فقيل: دمشق. قاله سعيد بن المسيب، وعن القرطبي: هي الاسكندرية، وعن مجاهد: هي أمة ومعناها القديمة، وعن قتادة: هي قبيلة من عاد، وعن ابن إسحاق: هي جد عاد، والصواب أنها اسم قبيلة أو بلدة. **قوله:** «**ذات العماد**»، ذات الطول والشدة والقوة، وعن المقدام عن النبي ﷺ أنه ذكر إرم ذات العماد فقال: كان الرجل منهم يأتي الصخرة فيحملها على الحي فيهلكهم، وعن الكلبي: كان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع. وعن مقاتل: طول أحدهم إثنا عشر ذراعاً في السماء مثل أعظم أسطوانة، وفي (تفسير ابن عباس) طول أحدهم مائة ذراعاً وأقصرهم اثنا عشر ذراعاً. **قوله:** «**والعماد**»، مبتدأ و «**أهل عمود**» خبره. أي: أهل خيام لا يقيمون في بلدة وحاصل المعنى أنه قيل لهم ذات العماد لأنهم كانوا أهل عمود لا يقيمون. وكانوا سيارة ينتجعون الغيث وينتقلون إلى الكلاء حيث كان ثم يرجعون إلى منازلهم فلا يقيمون في موضع، وكانوا أهل جنان وزروع ومنازلهم كانت بوادي القرى، وقيل: سموا ذات العماد لبناء بناه شداد بن عاد وحكايته مشهورة في التفاسير.

سَوْطَ عَذَابٍ: الَّذِي عُذِّبُوا بِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فصب عليهم ربك سوط عذاب﴾ [الفجر:١٣] وفسر: «**سوط عذاب**» بقوله: «**الذي عذبوا به**» فقيل: هو كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط، وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة: كل شيء عذب به سوط عذاب.

أَكْلاً لَمّاً: السَّفُّ. وَجَمّاً: الكَثِيرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتأكلون التراث أكلاً لمّاً وتحبون المال حباً جماً﴾ [الفجر:١٩، ٢٠] **قوله:** «**التراث**»، أي: تراث اليتامى أي: ميراثهم. **قوله:** «**لمّاً**»، فسره بقوله: «**السف**» من سففت الأكل أسفه سفاً. ويقال أيضاً سففت الدواء أسفه، وأسففت غيري وهو

السفوف بالفتح. وسففت الماء إذا أكثرت من شربه من غير أن تروى. وقال الحسن: يأكل نصيبه ونصيب غيره، وقال النسفي: أكلاً لمّاً: ذا لم وهو الجمع بين الحلال والحرام، وعن بكر بن عبد الله اللم الاعتداء في الميراث يأكل كل شيء يجده ولا يسأل عنه أحلال أم حرام، ويأكل الذي له ولغيره، وذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان، وقيل: يأكلون ما جمعه الميت من المظلمة وهو عالم بذلك فيلم في الأكل من حلاله وحرامه، وقال أبو عبيدة: يقال: لممت ما على الخوان إذا أتيت ما عليه وأكلته كله أجمع. **قوله: «وجماً الكثير»**، أي: معنى **قوله: «حباً جماً»**، أي: كثيراً شديداً مع الحرص، والشره عليه ومنع الحقوق يقال: جم الماء في الحوض إذا كثر واجتمع.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفْعٌ السماءُ شَفْعٌ وَالوِتْرُ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والشفع والوتر﴾ [الفجر:٣] والباقي ظاهر فإن قلت السماء وتر لأنه سبع قلت معناه السماء شفع الأرض كالحار والبارد والذكر والأنثى.

وَقَالَ غَيْرُهُ سَوْطَ عَذَابٍ كَلِمَةٌ تَقُولُها العَرَبُ لِكُلِّ نَوْعٍ مِنَ العَذَابِ يَدْخُلُ فِيهِ السَّوْطُ.

أي: قال غير مجاهد في قوله تعالى: ﴿فصب عليهم ربك سوط عذاب﴾ وقد مر الكلام فيه الآن، ولو ذكر هذا عند قوله: ﴿سوط عذاب﴾ الذي عذبوا به لكان أولى وأرتب.

لَبِالْمِرْصَادِ إِلَيْهِ المَصِيرُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾ [الفجر:١٤] وفسره بقوله: إليه المصير، وكذا فسره الفراء، والمرصاد على وزن مفعال، وقال بعضهم: مفعال من مرصد وهو مكان الرصد. قلت: هذا كلام من ليس له يد في علم التصريف، بل المرصاد هو المرصد ولكن فيه من المبالغة ما ليس في المرصد، وهو مفعال من رصده كميقات من وقته، وهذا مثل لإرصاده العصاة بالعذاب وأنهم لا يفوتونه، وعن ابن عباس: بحيث يرى ويسمع، وعن مقاتل: يرصد الناس على الصراط فيجعل: رصداً من الملائكة معهم الكلاليب والمحاجن والحسك.

تحاضُونَ: تُحافِظُونَ. وَتَحُضُّونَ: تَأْمُرُونَ بِإِطْعَامِهِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ولا يحضون على طعام المسكين﴾ [الفجر:١٨] وهنا قراءتان **إحداهما**: تحاضون بالألف وهي قراءة أهل الكوفة. **والأخرى**: تحضون، بلا ألف وهي قراءة الباقين، وعن الكسائي تحاضون بالضم، وفسر الذي بلا ألف بقوله: تأمرون بإطعامه أي: إطعام مسكين.

المُطْمَئِنَّةُ المُصَدِّقَةُ بِالثَّوابِ، وَقَالَ الحَسَنُ: يَا أَيَّتُها النَّفْسُ إِذَا أَرَادَ الله عَزَّ وَجَلَّ قَبْضَها اطمأنتْ إِلَى الله وَاطمَأنَّ الله إِلَيها وَرَضِيَتْ عَنِ الله وَرَضِيَ الله عَنْها فَأَمَرَ بِقَبْضِ

رُوحها وأدْخَلَها الله الجَنّةَ وَجَعَلَهُ مِنْ عِبادِهِ الصَّالِحِينَ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك﴾ [الفجر:٢٧] بقوله: «**المصدقة بالثواب**» وقيل: المطمئنة إلى ما وعد الله المصدقة بما قال، وعن ابن كيسان: المطمئنة المخلصة، وعن ابن عطاء: العارفة بالله تعالى التي لا تصبر عنه طرفة عين، وقيل: المطمئنة بذكر الله دليله قوله تعالى: ﴿وتطمئن قلوبهم بذكر الله﴾ [الرعد:٢٨] وقيل: المتوكلة على الله. **قوله**: «**وقال الحسن**» أي: البصري في قوله عز وجل: «**يا أيتها النفس**» إلى آخره وتأنيث الضمائر فيه في المواضع السبعة ظاهر لأنها ترجع إلى النفس. وفي قوله: «**وجعله بالتذكير**» باعتبار الشخص، ووقع في رواية الكشميهني بالتأنيث في ثلاث مواضع فقط، وهي قوله: واطمأن الله إليها، ورضي الله تعالى عنها، وأدخلها الله الجنة. وهذا التعليق رواه ابن أبي حاتم من طريق حفص عنه، وإسناده الاطمئنان إلى الله تعالى مجاز يريد به لازمه وغايته من نحو إيصال الخير إليه وفيه المشاكلة، والرضى هو ترك الاعتراض.

وَقَالَ غَيْرُهُ: جَابُوا نَقَبُوا مِنْ جَيْبِ القَمِيصِ قُطِعَ لَهُ جَيْبٌ يَجُوبُ الفَلاة يَقْطَعُها

أي: قال غير الحسن في قوله تعالى: ﴿وثمود الذين جابوا الصخر بالواد﴾ [الفجر:٩] وفسر: «**جابوا**» بقوله: «**نقبوا**». **قوله**: «**من جيب القميص**» أشار إلى أن أصل الجيب القطع، ومنه يقال: جبت القميص إذا قطعت له جيباً وكذلك يجوب الفلاة أي: يقطعها. وقال الفراء جابوا الصخر: خرقوه فاتخذوه بيوتاً.

لَمًّا: لَمَمْتُهُ أجْمَعَ أتَيْتُ عَلَى آخِرِهِ

لم يثبت هذا لأبي ذر، وسقوطه أولى لأنه مكرر ذكر مرة عن قريب، ومع هذا لو ذكر هناك لكان أولى.

سُورةُ: ﴿لا أُقْسِمُ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿لا أقسم بهذا البلد﴾ [البلد:١] ويقال لها أيضاً: سورة البلد، وهي مكية، وهي ثلاثمائة وعشرون حرفاً، واثنتان وثمانون كلمة وعشرون آية.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهٰذا البَلَدِ﴾ [البلد:٢] مَكَّةَ لَيْسَ عَلَيْكَ مَا عَلَى النَّاسِ فِيهِ مِنَ الإثْمِ

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد﴾ [البلد:١، ٢] هي: مكة، ويروى: بمكة، ومعنى: حل أنت يا محمد حلال بهذا البلد في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر وذلك أن الله عز وجل أحل لنبيه يوم الفتح حتى قتل من قتل وأخذ ما شاء وحرم ما شاء، فقتل ابن خطل وأصحابه وحرم دار أبي سفيان. وقال الواسطي: المراد المدينة حكاه في (الشفاء) والأول أصح لأن السورة مكية،

وروى قول مجاهد: (وأنت حل بهذا البلد) مكة الحنظلي عن أحمد بن سنان الواسطي حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن منصور عن مجاهد، وقاله أيضاً عطاء وقتادة وابن زيد، وروى قوله: «ليس على الناس من الإثم» الطبري عن ابن حميد: حدثنا مهران عن سفيان عن منصور عنه، وعن محمد بن عمرو: حدثنا أبو عاصم حدثنا عيسى عن ورقاء عن ابن ابن نجيح عنه

وَوَالِد: آدَمَ وَمَا وَلَدَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿ووالد وما ولد﴾ [البلد:٣] وفسر ذلك بقوله آدم وما ولد أي: آدم وأولاده، وقيل: إبراهيم، عليه الصلاة والسلام، ورسول الله ﷺ، لأنه من نسله، وعن عكرمة وسعيد بن جبير الوالد الذي يولد له وما ولد العاقر الذي لا يولد له. وهي رواية عن ابن عباس، وعلى هذا يكون: ما، نفياً. وقال الثعلبي: وهو بعيد ولا يصح إلاَّ بإضمار، والصحيح عن ابن عباس، ووالد وولده.

لُبَداً: كَثِيراً

أشار به إلى قوله تعالى يقول: ﴿أهلكت مالاً لبداً﴾ [البلد:٦] وفسر: «لبداً» بقوله: «كثيراً». قوله: «يقول»، أي: الوليد بن المغيرة أهلكت أنفقت مالاً لبداً أي مالاً كثيراً بعضه على بعض في عداوة محمد ﷺ واللبد من التلبيد وهو كون الشيء بعضه على بعض، ومنه اللبد، وقرىء بتشديد الباء وتخفيفها.

وَالنَّجْدَيْنِ: الخَيْرُ وَالشَّرُّ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وهديناه النجدين﴾ [البلد:١٠] يعني: سبيل الخير وسبيل الشر، وكذا روي عن مجاهد وأكثر المفسرين على هذا، وعن ابن عباس. قال: النجدين الثديين وإليه ذهب سعيد بن المسيب والضحاك، والنجد في الأصل الطريق في ارتفاع.

مَسْغَبَة: مَجَاعَةٍ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو إطعام في يوم ذي مسغبة﴾ [البلد:١٤] أي: مجاعة.

مَتْرَبَةٍ: السَّاقِطُ فِي التُّرَابِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿أو مسكيناً ذا متربة﴾ [البلد:١٦] وفسره بقوله: «الساقط في التراب» وروى ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس. قال: هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء، وروى الحاكم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن مجاهد قال: المطروح الذي ليس له بيت.

يُقَالُ ﴿فَلا اقْتَحَمَ العَقَبَةَ﴾

فَلَمْ يَقْتَحِمِ العَقَبَةَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ فَسَّرَ العَقَبَةَ فَقَالَ: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا العَقَبَةُ فَكُّ رَقَبَةٍ

أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ [البلد:١٢، ١٤].

لما ذكر المسغبة والمتربة شرع في بيان ما يفعل بذي مسغبة وبذي متربة، فقال فلا اقتحم العقبة في الدنيا يعني: فلم يجاوز هذا الإنسان العقبة في الدنيا فيأمن، والاقتحام الدخول والمجاوزة بشدة ومشقة، ثم عظم أمر العقبة فأشار إليه بقوله: **«وما أدراك ما العقبة»** وكل شيء قال: وما أدراك، فإنه أخبره به وما قال: وما يدريك فإنه لم يخبره به ثم فسر العقبة بقوله: **«فك رقبة»** إلى قوله: **(متربة)** وشبه عظم الذنوب وثقلها على مرتكبيها بعقبة فإذا أعتق رقبة وعمل عملاً صالحاً كان مثله مثل من اقتحم العقبة التي هي الذنوب حتى تذهب وتذوب كمن يقتحم عقبة فيستوي عليها ويجوزها، وذكر عن ابن عمر: أن هذه العقبة جبل في جهنم، وعن الحسن وقتادة، هي عقبة في النار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله تعالى، وعن مجاهد والضحاك والكلبي، هي الصراط يضرب على جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلاً وصعوداً وهبوطاً وأن بجنبيه كلاليب وخطاطيف كشوك السعدان، وعن كعب: هي سبعون دركة في جهنم. **قوله: «فك رقبة»** بدلاً من اقتحم العقبة أو إطعام عطف عليه. **قوله: «وما أدراك ما العقبة»**، [البلد:١٢] مجاعة يتيماً ذا مقربة أي: ذا قرابة ﴿ومسكيناً ذا متربة﴾ قد لصق بالتراب من الفقر فليس له مأوى إلا التراب، والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب إذا جاع، وقرب في النسب، وترب إذا افتقر، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: فك، بفتح الكاف وأطعم بفتح الميم على الفعل كقوله: ثم كان والباقون بالإضافة على الاسم.

سُورَةُ: ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحاهَا﴾ [الشمس:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿والشمس وضحاها﴾ وهي مكية، وهي مائتان وسبعة وأربعون حرفاً وأربع وخمسون كلمة وخمس عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلا لأبي ذر.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ضُحاها ضَوْءَها إِذَا تَلاهَا تَبِعَها. وَطحاها دَحَاها دَسَّاهَا أَغْوَاهَا.

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿والشمس وضحاها﴾ أي: **«ضوءها»** يعني: إذا أشرقت وقام سلطانها، ولذلك قيل: وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى، وقيل: الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك، وعن قتادة: هو النهار كله، وقال مقاتل: حرها. **قوله: «إذا تلاها»** تبعها، يعني: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والقمر إذا تلاها﴾ [الشمس:٢] أي: تبعها فأخذ من ضوئها وذلك في النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر طالعاً. **قوله: «وطحاها دحاها»** أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والأرض وما طحاها﴾ [الشمس:٦] أي: والذي طحاها أي: دحاها أي: بسطها. يقال: دحوت الشيء دحواً بسطته،

ذكره الجوهري ثم قال تعالى: ﴿والأرض بعد ذلك دحاها﴾ [النازعات:٣٠] وقال في باب الطاء: طحوته مثل دحوته أي: بسطته. **قوله: «دساها أغواها»**، أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وقد خاب من دساها﴾ [الشمس:١٠] أي: أغواها. أي: خسرت نفس دساها الله فأخملها وخذلها، ووضع منها وأخفى محلها حتى عملت بالفجور وركبت المعاصي، وهذا كله ثبت للنسفي وحده.

فَأَلْهَمَها: عَرَّفَها الشقَاءَ وَالسَّعادَةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فألهمها فجورها وتقواها﴾ [الشمس:٨] أي: فألهم النفس فجورها أي شقاوتها وتقواها أي: سعادتها. وعن ابن عباس: بين لها الخير والشر، وعنه أيضاً وعلمها الطاعة والمعصية، وهذا أيضاً ثبت للنسفي.

﴿وَلا يَخافُ عُقْباها﴾ [الشمس:١٥] عُقْبَى أَحَدٍ

قبلها قوله تعالى: ﴿فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقباها﴾ [الشمس:١٤، ١٥] قال: فدمدم عليهم، أي: أهلكهم ربهم بتكذيبهم رسوله وعقرهم ناقته. **قوله: «فسواها»** أي: فسوى الدمدمة عليهم جميعاً وعمهم بها فلم يُفلت منهم أحداً وقال المؤرج الدمدمة إهلاك باستئصال. **قوله: «ولا يخاف عقباها»**، قال: عقبى أحد إنما قال عقبى أحد مع أن الضمير في عقباها مؤنث باعتبار النفس وهو مؤنث، وعبر عن النفس بالأحد. وفي بعض النسخ أخذ بالخاء والذال المعجمتين وهو معنى الدمدمة. أي: الهلاك العام، وقال النسفي: عقباها عاقبتها، وعن الحسن: لا يخاف الله من أحد تبعه في إهلاكهم، وقيل: الضمير يرجع إلى ثمود، وعن الضحاك والسدي والكلبي: الضمير في لا يخاف، يرجع إلى العاقر، وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره إذا انبعث أشقاها ولا يخاف عقباها، وقرأ أهل المدينة والشام فلا يخاف بالفاء وكذلك هو في مصاحفهم والباقون بالواو، وهكذا في مصاحفهم.

وَقالَ مُجاهِدٌ: بِطَغْواها بِمَعاصِيها

أي: قال مجاهد في قوله عز وجل: ﴿كذبت ثمود بطغواها﴾ [الشمس:١١] وقال: **«بمعاصيها»** ورواه الفريابي من طريق مجاهد: بمعصيتها، قال بعضهم: وهو الوجه. قلت: لم يبين ما الوجه بل الوجه بلفظ الجمع ولا يخفى ذلك والطغوى والطغيان واحد كلاهما مصدران من طغى.

٤٦٢/٤٩٤٢ـــ **حدثنا** مُوسَى بنُ إِسْمَاعِيلَ حدَّثنا وُهَيْبٌ حدَّثنا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَبْدُ الله ابنُ زَمْعَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النبيَّ ﷺ يَخْطُبُ وَذَكَرَ النَّاقَةَ وَالَّذِي عَقَرَ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: **«إِذَا انْبَعَثَ أَشْقَاهَا»** [الشمس:١٢] انْبَعَثَ لَهَا رَجُلٌ عَزِيزٌ عَارِمٌ مَنِيعٌ فِي رَهطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ وَذَكَرَ النِّسَاءَ فَقَالَ يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ يَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ العَبْدِ فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُها مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ وَقَالَ: لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ.

مطابقته للسورة المذكورة ظاهرة. ووهيب: مصغر وهب ابن خالد، وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروي عن أبيه عن عبد الله بن زمعة، بفتح الزاي والميم وبسكونها وبالعين المهملة ابن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي صحابي مشهور، وأمه قريبة أخت أم سلمة أم المؤمنين، رضي الله تعالى عنهم، وقال أبو عمر: روى عنه عروة ثلاثة أحاديث وهي مجموعة في حديث الباب وليس له في البخاري إلاَّ هذا الحديث، وذكر في أحاديث الأنبياء، عليهم السلام، في باب قول الله تعالى: ﴿وإلى ثمود أخاهم صالحاً﴾ [الأعراف:٧٣] عن الحميدي بالقصة الأولى، وذكر في الأدب عن علي بن عبد الله بالقصة الثانية، وفي النكاح عن محمد بن يوسف بالقصة الثالثة.

وأخرجه مسلم في صفة النار عن ابن أبي شيبة وأبي كريب وأخرجه الترمذي في التفسير عن هارون بن إسحاق وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع بالقصة الأولى وفي عشرة النساء عن محمد بن منصور بالقصة الثالثة، وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن أبي بكر ابن أبي شيبة بهذه القصة.

قوله: «وذكر الناقة»، أي: ناقة صالح عليه الصلاة والسلام، وهو معطوف على محذوف تقديره: فخطب وذكر كذا وكذا وذكر الناقة، هذا هو الحديث الأول. **قوله: «والذي عقر»،** ذكره بحذف مفعوله وفي الرواية المتقدمة والذي عقرها، وهو قدار بن سالف وأمه قديرة وهو أحيمر ثمود الذي يضربه المثل في الشؤم، وقال ابن قتيبة: وكان أحمر أشقر أزرق قصير وذكر ولد زنى، ولد على فراش ساف. **قوله: «إذا انبعث أشقاها»** [الشمس:١٢] يعني: قرأ هذه الآية ثم قال لها رجل أي: قام لها أي: للناقة **«رجل عزيز»** أي: قليل المثل. **قوله: «عارم»،** بالعين المهملة والراء أي: جبار صعب شديد مفسد خبيث، وقيل: جاهل شرس. **قوله: «منيع»،** أي: قوي ذو منعة في رهطه أي: في قومه. **قوله: «مثل أبي زمعة»،** وهو الأسود المذكور جد عبد الله بن زمعة، وكان الأسود أحد المستهزئين، ومات على كفره بمكة وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافراً أيضاً. وقال القرطبي: أبو زمعة هذا يحتمل أن يكون البلوي المبايع تحت الشجرة، وتوفي بإفريقية في غزوة ابن خديج ودفن بالبلوية بالقيروان. قال: فإن كان هو هذا فإنه إنما شبهه بعاقر الناقة في أنه عزيز في قومه ومنيع على من يريده من الكفار. قال: ويحتمل أن يريد غيره ممن يسمى بأبي زمعة من الكفار. **قوله: «وذكر النساء»،** هو الحديث المذكور الثاني أي: وذكر ما يتعلق بأمور النساء. **قوله: «يعمد أحدكم»،** بكسر الميم. أي: يقصد. **قوله: «يجلد»،** ويروى: فيجلد أي: فيضرب، يقال: جلدته بالسيف والسوط ونحوهما إذا ضربته. **قوله: «جلد العبد»** أي: كجلد العبد، وفيه الوصية بالنساء والإحجام عن ضربهن. **قوله: «فلعله»** أي: فلعل الذي يجلدها في أول اليوم **«يضاجعها»** أي: يطؤها من آخر يومه، وكلمة من هنا بمعنى: في كما في قوله تعالى: ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة﴾ [الجمعة:٩] أي: في يوم الجمعة. **قوله: «ثم وعظهم»** إلى آخر الحديث الثالث أي: ثم وعظ الرجال في ضحكهم من الضرطة. وفي رواية الكشميهني

في ضحك بالتنوين دون الإضافة إلى الضمير، وفيه الأمر بالإغماض والتجاهل والإعراض عن سماع صوت الضراط، وكانوا في الجاهلية إذا وقع من أحدهم ضرطة في المجلس يضحكون ونهى الشارع عن ذلك إذا وقع وأمر بالتغافل عن ذلك والاشتغال بما كان فيه، وكان هذا من جملة أفعال قوم لوط، عليه الصلاة والسلام، فإنهم كانوا يتضارطون في المجلس ويتضاحكون.

وَقَالَ أبُو مُعَاوِيَةَ: حدَّثنا هِشامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الله بنِ زَمْعَةَ قَالَ النبيُّ ﷺ: مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ عَمِّ الزُّبَيْرِ بنِ العَوَّامِ.

أبو معاوية هو محمد بن خازم بالمعجمتين الضرير، وهذا التعليق وصله إسحاق بن راهويه في مسنده قال: أخبرنا أبو معاوية إلى آخر ذكر الحديث بتمامه، وقال في آخره: «**مثل أبي زمعة عم الزبير بن العوام**» وأخرجه أحمد أيضاً عن أبي معاوية لكن لم يقل في آخره عم الزبير بن العوام. **قوله: «عم الزبير»** بطريق تنزيل ابن العم منزلة العم لأن الأسود هو ابن المطلب بن أسد والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد، وقال الكرماني اعلم أن بعضهم استدركوا عليه وقالوا: أبو زمعة ليس عم الزبير ثم أجابوا بمثل ما ذكرنا.

سُورَةُ: ﴿واللَّيْلِ إذَا يَغْشَى﴾ [الليل:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿والليل إذا يغشى﴾ وهي مكية في رواية قتادة والكلبي والشعبي وسفيان، وعن ابن عباس: أنها نزلت في أبي بكر الصديق حين أعتق بلالاً وفي أبي سفيان، وقال عكرمة وعبد الرحمن بن زيد مدنية نزلت في أبي الدحداح رجل من الأنصار وأم سمرة في قصة لهما طويلة. وهي ثلاثمائة وعشرة أحرف، وإحدى وسبعون كلمة، وإحدى وعشرون آية. **قوله: ﴿والليل إذا يغشى﴾** أي: يغشى بظلمته النهار، ولم يذكر مفعوله للعلم به، وقال الزجاج: غشى الأفق وما بين السماء والأرض.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر وحده.

وَقَالَ ابنُ عبَّاسٍ ﴿وَكَذَّبَ بِالحُسْنَى﴾ بِالخَلَفِ

أي: قال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وكذب بالحسنى﴾ [الليل:٩] أي: «**بالخلف**» عن إعطائه والعوض عن إنفاقه، وعن مجاهد. وكذب بالجنة وعن ابن عباس: بلا إله إلاَّ الله، والأول أشبه لأن الله تعالى وعد بالخلف للمعطي.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: تَرَدَّى: مَاتَ: وَتَلَظَّى: تَوَهَّجَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وما يغني عنه ماله إذا تردى﴾ [الليل:١١] أي: إذا مات، وعن قتادة وأبي صالح إذا هوي في جهنم، نزلت في أبي سفيان بن حرب. **قوله:**

«وتلظى توهج» يعني: قال في قوله تعالى: ﴿ناراً تلظى﴾ [الليل:١٤] أي: تتوقد وتوهج بضم الجيم لأن أصله تتوهج فحذفت إحدى التاءين.

وَقَرَأَ عُبَيْدُ بنُ عُمَيْرٍ: تَتَلَظَّى

يعني قرأها بدون حذف التاء على الأصل، ووصل هذا سعيد بن منصور عن ابن عيينة وداود العطار كلاهما عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ: ناراً تتلظى بتاءين، وقيل: إن عبيد بن عمير قرأها بالإدغام في الوصل. لا في الابتداء وهي قراءة البزي من طريق ابن كثير.

١ ــ بَابٌ: ﴿وَالنَّهارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ [الليل:٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿والنهار إذا تجلى﴾ أي: إذا انكشف بضوئه، ولم تثبت هذه الترجمة لأبي ذر والنسفي.

٤٦٣/٤٩٤٣ ــ حدّثنا قَبِيصَةُ بنُ عُقْبَةَ حدَّثنا سُفْيَانُ عَنِ الأعْمَشِ عَنْ إبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ دَخَلْتُ فِي نَفَرٍ مِنْ أصْحَابِ عَبْدِ الله الشَّأْمَ فَسَمِعَ بِنا أبُو الدَّرْدَاءِ فَأتانا فقال أفِيكُمْ مَنْ يَقْرَأُ فَقُلْنا نَعَمْ قَالَ فَأيُّكُمْ أقْرَأُ فأشارُوا إلَيَّ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَرَأْتُ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهارِ إِذَا تَجَلَّى وَالذَّكَرِ وَالأُنْثَى﴾ [الليل:١، ٣] قَالَ: آنْتَ سَمِعْتَها مِنْ فِي صَاحِبِكَ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَأنا سَمِعْتُها مِنْ فِي النبيِّ ﷺ وَهٰؤُلاءِ يَأْبَوْنَ عَلَيْنا.

مطابقته للترجمة ظاهرة، وسفيان هو ابن عيينة، والأعمش سليمان، وإبراهيم النخعي، وعلقمة بن قيس، وأبو الدرداء عويمر بن مالك، وفيه اختلاف.

والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه الترمذي في القراءة عن هناد بن السرى، وأخرجه النسائي في التفسير عن علي بن حجر وغيره.

قوله: «من أصحاب عبد الله» أي: ابن مسعود. **قوله: «أفيكم»**، الهمزة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار. **قوله: «فأيكم أقرأ»** أي: أقوى وأحسن قراءة. **قوله: «إليَّ»** بتشديد الياء. **قوله: «أنت سمعتها من في صاحبك»**، أي: عبد الله بن مسعود. **قوله: «من في النبي ﷺ»** أي: من فمه. **قوله: «وهؤلاء»** أي: أهل الشام. **«يأبون»** أي: يمنعون هذه القراءة يعني: **«والنهار إذا تجلى وما خلق الذكر والأنثى»** [الليل:٣] ويقولون: القراءة المتواترة: ﴿وما خلق الذكر والأنثى﴾ وهذه القراءة الواجبة، وأبو الدرداء كان يحذفه.

٢ ــ بَابٌ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنْثَى﴾ [الليل:٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وما خلق الذكر والأنثى﴾ يعني: ومن خلق الذكر والأنثى.

٤٦٤/٤٩٤٤ ــ حدّثنا عُمَرُ حدَّثنا أبِي حدَّثنا الأعْمَشُ عَنْ إبْرَاهِيمَ قَالَ قَدِمَ أصْحَابُ

عَبْدِ الله عَلى أَبِي الدَّرْدَاءِ فَطَلَبَهُمْ فَوَجَدَهُمْ فَقَالَ أَيُّكُم يَقْرَأُ عَلَى قِرَاءَةِ عَبْدِ الله قَالَ كُلُّنا قَالَ فأَيُّكُمْ يَحْفَظُ وَأَشَارُوا إِلَى عَلْقَمَةَ قَالَ: كَيْفَ سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ [الليل:١] قَالَ عَلْقَمَةُ: وَالذَّكَرِ وَالأُنْثَى. قَالَ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَن النبيَّ ﷺ يَقْرَأُ هٰكذا وَهَؤُلاءِ يُرِيدُونِي عَلَى أَنْ أَقْرَأَ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنْثَى﴾ لا أُتَابِعُهُمْ .

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعمر هو ابن حفص، وفي رواية أبي ذر: أخبرنا عمر بن حفص بذكر حفص صريحاً، وعمر يروي عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعمش عن إبراهيم النخعي، وهذا صورته الإرسال لأن إبراهيم ما حضر القصة، ووقع في الرواية الماضية عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة وهذه تبين أن لا إرسال، وصرح في رواية أبي نعيم: إن إبراهيم سمع علقمة.

قوله: «على قراءة عبد الله» أي: ابن مسعود. **قوله: «قال: كلنا»** أي: كلنا يقرأ، والظاهر أن فاعل: قال، هو علقمة. **قوله: «قال: فأيكم»** أي: قال أبو الدرداء لهم: فأيكم يحفظ؟ ويروى: فأيكم أحفظ؟ **قوله: «وأشاروا»** أي: أصحاب عبد الله أشاروا إلى علقمة. **قوله: «قال: كيف سمعته»** أي: قال أبو الدرداء لعلقمة: كيف سمعت عبد الله يقرأ: ﴿والليل إذا يغشى﴾ قال: علقمة والذكر والأنثى، بخفض الذكر. **قوله: «قال: أشهد، أي: قال»** أبو الدرداء: أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ يقرأ هكذا يعني: والذكر والأنثى. **قوله: «وهؤلاء»** أي: أهل الشام يردوني ويروى يردونني على أن أقرأ: ﴿وما خلق الذكر والأنثى﴾ وأنا لا أتابعهم، أي: على هذه القراءة، يعني بزيادة (وما خلق) وإنما قال: لا أتابعهم مع كون قراءتهم متواترة لكون طريقه طريقاً يقينياً وهو سماعه من النبي ﷺ. فإن قلت: فعلى هذا كان ينبغي أن لا يخالفوه. قلت: لهم طريق يقيني أيضاً وهو ثبوت قراءتهم بالتواتر، وقال المازري: يجب أن يعتقد في هذا وما في معناه أنه كان قرآناً ثم نسخ. ولم يعلم ممن خالف النسخ فبقي على النسخ. قال: أو لعله وقع من بعضهم قبل أن يبلغ مصحف عثمان، رضي الله تعالى عنه، المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ، وأما بعد ظهور مصحف عثمان فلا يظن واحد منهم أنه خالف فيه.

٣ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ [الليل:٥]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فأما من أعطى﴾ أي: فأما من أعطى ماله في سبيل الله، واتقى ربه واجتنب محارمه.

٤٦٥/٤٩٤٥ ـــ حدّثنا أَبُو نُعَيْمٍ **حدّثنا** سُفْيَانُ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ السلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النبيِّ ﷺ فِي بَقِيعِ الغَرْقَدِ فِي جَنَازَةٍ فَقَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلاَّ وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ الله أَفَلا نَتَّكِلُ فَقَالَ اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لِلْعُسْرَى﴾.

مطابقته للترجمة ظاهرة، وأبو نعيم، بضم النون: الفضل بن دكين، وسفيان هو ابن عيينة، والأعمش سليمان، وسعد بن عبيدة أبو حمزة، بالحاء المهملة والزاي: ختن أبي عبد الرحمن السلمي واسمه عبد الله، والسلمي بضم السين وفتح اللام، وعلي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه.

والحديث مضى في الجنائز في: باب موعظة المحدث عند القبر، ومر الكلام فيه هناك.

قوله: «في بقيع الغرقد»، بإضافة البقيع بالباء الموحدة وكسر القاف إلى الغرقد بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وبالدال المهملة وهو مقبرة المدينة **قوله: «أفلا نتكل»**، أي: أفلا نعتمد على كتابنا الذي قدر الله علينا، فقال: أنتم مأمورون بالعمل فعليكم بمتابعة الأمر فكل واحد منكم ميسر لما خلق له وقدر عليه. **قوله: «فأما من أعطى»**، أي: ماله واتقى ربه واجتنب محارمه وصدق بالحسنى. أي: بالخلف يعني: أيقن أن الله تعالى سيخلف عليه، وعن أبي عبد الرحمن السلمي والضحاك، وصدق بالحسنى بلا إلٰه إلاَّ الله، وعن مجاهد وصدق بالجنة، وعن قتادة ومقاتل: بموعود الله تعالى. **قوله: «فسنيسره»**، أي: فسنهيئه لليسرى، أي: للخلة اليسرى، وهو العمل بما يرضاه الله تعالى.

٤ ـ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى﴾ [الليل:٦]

أي: هذا باب في **قوله عز وجل: «وصدق بالحسنى»**، ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر والنسفي، وسقط لفظ: باب من التراجم كلها إلاَّ لأبي ذر.

٤٦٦/ **حدّثنا** مُسَدَّدٌ حدَّثنا عَبْدُ الوَاحِدِ حدَّثنا الأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ كُنَّا قُعُوداً عِنْدَ النبيِّ ﷺ فَذَكَرَ الحَدِيثَ.

هذا طريق آخر في حديث علي المذكور أخرجه مختصراً عن مسدد عن عبد الرحمن ابن زياد البصري إلى آخره.

٥ ـ بَابٌ: ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ [الليل:٧]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فسنيسره لليسرى﴾.

٤٩٤٦/٤٦٧ ـ **حدّثنا** بِشْرُ بنُ خَالِدٍ أخْبَرَنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعْدِ بنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ الله عَنْهُ عَنِ النبيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي جِنَازَةٍ فَأَخَذَ عُوداً يَنْكُتُ فِي الأَرْضِ فَقَالَ **مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إلاَّ وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ أَوْ مِنَ الجَنَّةِ** قَالُوا يَا رَسُولَ الله أَفَلا نَتَّكِلُ قَالَ **اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ** ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى﴾ [الليل:٥، ٦] الآيَةَ.

قَالَ شُعْبَةُ وحدّثني بِهِ مَنْصُورٌ فَلَمْ أُنْكِرْهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن بشر بكسر الباء الموحدة ابن خالد الخ، وسليمان هو الأعمش.

قوله: «ينكت» من النكت وهو أن يضرب القضيب في الأرض فيؤثر فيها.

قوله: «قال شعبة» متصل بالإسناد الأولى. **قوله: «وحدثني به»** أي: بالحديث المذكور **«منصور»** هو ابن المعتمر **«فلم أنكره من حديث سليمان»** يعني: الأعمش أراد به أنه وافق ما حدث به الأعمش فما أنكر منه شيئاً.

٦ ـــ بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾ [الليل:٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿وأما من بخل واستغنى﴾ يعني: أما من بخل بالنفقة في الخير واستغنى عن ربه فلم يرغب في ثوابه وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى أي: للعمل بما لا يرضي الله تعالى حتى يستوجب النار.

٤٦٨/٤٩٤٧ ـــ **حدّثنا** يَحْيَى حدَّثنا وَكِيعٌ عَنِ الأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ كُنَّا جُلُوساً عِنْدَ النبي ﷺ **فَقَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إلاَّ وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ** فَقُلْنَا يَا رَسُولَ الله أَفَلا نَتَّكِلُ **قَالَ اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ** ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ [الليل:٥، ٧] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل:١٠] .

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن يحيى بن موسى السختياني البلخي الذي يقال له: خت، عن وكيع عن سليمان الأعمش إلى آخره.

قوله: **«جلوساً»** أي: جالسين وفي حديث مسدد المذكور: كنا قعوداً.

٧ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَّبَ بِالحُسْنَى﴾ [الليل:٩]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿وكذب بالحسنى﴾.

٤٦٩/٤٩٤٨ ـــ **حدّثنا** عُثْمَانُ بنُ أَبِي شَيْبَةَ حدَّثنا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ كُنَّا فِي جنازَةٍ فِي بَقِيعِ الغَرْقَدِ فَأَتانا رَسُولُ الله ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ فَنَكَّسَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ **مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ وَمَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ إلاَّ كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الجَنَّةِ وَالنَّارِ وَإلاَّ قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةً أَوْ سَعِيدَةً** قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ الله أَفَلا نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدَعُ العَمَلَ فَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ وَمَنْ كَانَ مِنَّا مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ قَالَ **أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسَّرُون لِعَمَلِ أَهْلِ الشقاءِ** ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى﴾ [الليل:٥، ٦] الآيَةَ .

هذا طريق آخر في الحديث المذكور وأخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور إلى آخره. **قوله: «مخصرة»**، بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة: ما أمسكه الإنسان بيده من عصا ونحوه، وقال القتبي: المخصرة إمساك القضيب باليد، وكانت الملوك تتخصر بقضبان يشيرون بها، والمخصرة من شعار الملوك. **قوله: «منفوسة»**، أي: مولودة، يقال: نفست المرأة، بالفتح والكسر.

٨ ـــ بَابٌ: ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ١٠]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فسنيسره للعسرى﴾.

٤٧٠/٤٩٤٩ ـــ **حدّثنا** آدَمُ **حدّثنا** شُعْبَةُ عَنِ الأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ الله عَنهُ قَالَ كَانَ النبيُّ ﷺ فِي جَنَازَةٍ فَأَخَذَ شَيْئاً فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِهِ الأَرْضَ فَقَالَ **مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إلاَّ وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الجَنَّةِ** قَالُوا يَا رَسُولَ الله أَفَلا نَتَّكِلُ عَلَى كِتابِنا وَنَدَعُ العَمَلَ قَالَ **اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ لِما خَلَقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيُيَسَّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقاءِ فَيُيَسَّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ** ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالحُسْنَى﴾ الآيَةَ.

هذا طريق سادس للحديث المذكور أخرجه من ستة طرق ووضع على كل طريق ترجمة مقطعة، وفي هذا الطريق التصريح بسماع الأعمش عن سعد بن عبيدة، وانظر التفاوت اليسير في متونها من بعض زيادة ونقصان، ولم يذكر لفظ: لما خلق له إلاَّ في هذا الطريق، ومضى أكثر الكلام فيها في كتاب الجنائز.

سُورَةُ: ﴿وَالضُّحَى﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة والضحى، وهي مكية، وهي مائتان واثنان وسبعون حرفاً وأربعون كلمة وإحدى عشرة آية. والضحى يعني: النهار كله قاله الثعلبي، وعن قتادة ومقاتل: يعني وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس، واعتدال النهار من الحر والبرد في الشتاء والصيف، وهو قسم تقديره: ورب الضحى.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: إِذَا سَجَى اسْتَوَى

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿والليل إذا سجى﴾ [الضحى: ٢] معناه استوى، رواه أبو محمد عن حجاج عن حمزة عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

وَقَالَ غَيْرُهُ: سَجَى أَظْلَمَ وَسَكَنَ

أي: قال غير مجاهد في تفسير: «سجى: أظلم» وهو منقول عن ابن عباس قوله: «وسكن» منقول عن عكرمة، وعن ابن عباس أيضاً سجى ذهب، وعن الحسن: جاء، وعنه استقر وسكن، وقال الطبري: أولى الأقوال من قال: سكن، يقال: بحر ساج إذا كان ساكناً.

عَائِلاً: ذُو عِيَالٍ

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿ووجدك عائلاً فأغنى﴾ [الضحى:٨] وفسرالعائل بقوله: «ذو عيال» قال الثعلبي فأغناك بمال خديجة، رضي الله تعالى عنها، ثم بالغنائم، وقال مقاتل: رضاك بما أعطاك من الرزق، وعن ابن عطاء: وجدك فقير النفس فأغنى قلبك.

١ ـــ بَابٌ: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى:٣]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ما ودعك ربك وما قلى﴾ ولم تثبت هذه الترجمة إلاَّ لأبي ذر وحده.

٤٧١ / ٤٩٥٠ ـــ **حدثنا** أَحْمَدُ بنُ يُونُسَ **حدثنا** زُهَيْرٌ حدَّثنا الأَسْوَدُ بنُ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبَ بنَ سُفْيَانَ رَضِيَ الله عنهُ قَالَ اشْتَكَى رَسُولُ الله ﷺ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلاثاً فَجَاءَتِ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا مُحَمَّدُ إنِّي لأَرْجُو أنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ لَمْ أرَهُ قَرِبَكَ مُنْذُ لَيْلَتَيْنِ أوْ ثَلاثاً فَأَنْزَلَ الله عَزَّ وَجَلَ: ﴿وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ١، ٣].

مطابقته للترجمة ظاهرة وفيه بيان سبب نزول هذه السورة، وزهير مصغر زهر هو ابن معاوية الجعفي، والأسود بن قيس العبدي وقيل: البجلي، جندب، بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال المهملة وضمها وهو جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي تارة ينسب إلى أبيه وتارة إلى جده.

والحديث قد مر في قيام الليل في ترك القيام للمريض، فإنه أخرجه هناك عن محمد ابن كثير عن سفيان عن الأسود الخ. **قوله: «اشتكى»** أي: مرض. **قوله: «فجاءت امرأة»** وهي أم جميل، بفتح الجيم، امرأة أبي لهب وهي بنت حرب أخت أبي سفيان واسمها العوراء. **قوله: «قربك»** بكسر الراء ولفظ قرب يجيء لازماً ومتعدياً يقال: قرب الشيء بالضم أي: دنا وقربته بالكسر أي: دنوت منه، وهنا متعد.

٢ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿ما ودعك ربك وما قلى﴾ كذا ثبتت هذا للمستملي، وهي مكررة بالنسبة إليه لا إلى غيره لأن غيره لم يذكرها في الأولى.

تُقْرَأُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ مَا تَرَكَكَ رَبُّكَ

أي: يقرأ **قوله: «ما ودعك»** بتشديد الدال وتخفيفها فالتشديد قراءة الجمهور

والتخفيف قراءة ابن أبي عبلة قوله: «بمعنى واحد» يعني كلتا القراءتين بمعنى واحد وهو قوله: «ما تركك» يعني: ودع، سواء كان بالتشديد أو بالتخفيف بمعنى ترك فيه تأمل، فإن أبا عبيدة قال: التشديد من التوديع والتخفيف من ودع يدع، وقال الجوهري: أماتوا ماضيه فلا يقال: ودعه وإنما يقال: تركه قلت: قراءة ابن أبي عبلة ترد عليه ما قاله.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: مَا تَرَكَكَ وَمَا أَبْغَضَكَ

أي: قال ابن عباس في تفسير قوله: ﴿ما ودعك﴾ ما تركك وفي تفسير قوله: ﴿وما قلى﴾ أي: «وما أبغضك» وأصله: وما قلاك فحذف الكاف منه ومن قوله: «فأغنى» وقوله: «فهدى» للمشاكلة في أواخر الآي، ويقال لهذا فواصل. كما يقال: في غير القرآن أسجاع، وقلى يقلي من باب ضرب يضرب ومصدره قلى وقلى، قال الجوهري: إذا فتحت مددت ومعناه البغض، وقلاه أبغضه وتقليه تبغضه ولغة طي: تقلاه.

٤٧٢/٤٩٥١ ــــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ غُنْدَرٌ حدَّثنا شُعْبَةُ عَنِ الأَسْوَدِ بنِ قَيسٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُباً البَجَلِيَّ قَالَتِ امْرَأَةٌ يَا رَسولَ الله مَا أُرَى صَاحِبَكَ إلاَّ أَبْطأَ عَنْكَ فَنَزَلَتْ: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى:٣].

هذا طريق آخر في حديث جندب أخرجه عن محمد بن بشار هو بندار عن محمد بن جعفر هو غندر، بضم الغين المعجمة وسكون النون وضم الدال وفتحها. وكلاهما لقب.

قوله: «قالت امرأة»، قيل إنها خديجة، رضي الله تعالى عنها، وقال الكرماني: فإن قلت: المرأة كانت كافرة فكيف قالت: يا رسول الله؟ قلت: قالت إما استهزاء وإما أن يكون هو من تصرفات الراوي إصلاحاً للعبارة، وقال بعضهم، بعد أن نقل كلام الكرماني: هو موجه لأن مخرج الطريقين واحد. قلت: أما قول الكرماني: المرأة كانت كافرة، فيه نظر، فمن أين علم أنها كانت كافرة في هذا الطريق؟ نعم كانت كافرة في الطريق الأول لأنه صرح فيه بقوله إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك، وهذا القول لا يصدر عن مسلم ولا مسلمة، وهنا قال صاحبك، وقال: يا رسول الله، ومثل هذا لا يصدر عن كافر، وقول بعضهم: هذا موجه، لأن مخرج الطريقين، واحد، فيه نظر أيضاً لأن اتحاد المخرج يستلزم أن يكون هذه المرأة هنا بعينها تلك المرأة المذكورة هناك، على أن الواحدي ذكر عن عروة أبطأ جبريل، عليه الصلاة والسلام، على النبي ﷺ فجزع جزعاً شديداً. فقالت خديجة: قد قلاك ربك لما يرى من جزعك فنزلت وهي في (تفسير محمد بن جرير)، عن جندب بن عبد الله، فقالت امرأة من أهله ومن قومه: ودع محمداً فإن قلت: ذكر ابن بشكوال أن القائل بذلك للنبي ﷺ عائشة أم المؤمنين. قال: ذكره ابن سنيد في تفسيره. قلت: هذا لا يصح لأن هذه السورة مكية بلا خلاف وأين عائشة حينئذ. قوله: «إلاَّ أبطأ عنك»، وكأنه وقع في نسخة الكرماني، أبطأك، ثم تكلف في نقل كلام والجواب عنه، فقال: قيل الصواب أبطأ عنك، وأبطأ بك أو عليك، أقول: وهذا أيضاً صواب إذ معناه ما أرى صاحبك يعني جبريل إلاَّ

جعلك بطيئاً في القراءة لأن بطأه في الإقراء إبطاء في قراءته، أو هو من باب حذف حرف الجر وإيصال الفعل به، وهنا فصلان:

الأول: في مدة احتباس جبريل، عليه الصلاة والسلام، فعن ابن جريج: اثنا عشر يوماً، وعن ابن عباس: خمسة عشر يوماً. وعنه: خمسة وعشرين يوماً. وعن مقاتل: أربعون يوماً. وقيل: ثلاثة أيام.

والثاني: سبب الاحتباس، ففيه أقوال فعن خولة خادمة النبي ﷺ: أن جرواً دخل البيت فمات تحت السرير فمكث رسول الله ﷺ أياماً لا ينزل عليه الوحي، فقال: يا خولة ماذا حدث في بيتي؟ قالت. فقلت: لو هيأت البيت وكنسته فأهويت بالمكنسة تحت السرير فإذا شيء ثقيل فنظرت فإذا جرو ميت فألقيته فجاء النبي ﷺ يرعد لحياه، فقال: يا خولة! دثريني. فنزلت: ﴿والضحى﴾ وعن مقاتل: لما أبطأ الوحي قال المسلمون: يا رسول الله تلبث عليك الوحي؟ فقال: كيف ينزل عليّ الوحي وأنتم لا تنفقون براجمكم ولا تقلمون أظفاركم؟ وعن ابن إسحاق أن المشركين سألوا النبي ﷺ عن الخضر وذي القرنين والروح فوعدهم بالجواب إلى غد ولم يستثن فأبطأ جبرائيل، عليه الصلاة والسلام، اثنتي عشرة ليلة. وقيل: أكثر من ذلك. فقال المشركون: ودعه ربه، فنزل جبرائيل، عليه الصلاة والسلام، بسورة (**والضحى**) وبقوله: ﴿ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً﴾ [الكهف:٢٣] انتهى. فإن قلت: هذا يعارض رواية جندب. قلت: لا إذ يكون جواباً ذينك الشيئين أو جواباً لمن قال: كائناً من كان.

سُورَةُ: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿ألم نشرح لك﴾ [الشرح١:] كذا في رواية أبي ذر وفي رواية الباقين: (**ألم نشرح**) وهي مكية، وهي مائة وثلاثة أحرف، وسبع وعشرون كلمة، وثمان آيات. **قوله:** (**ألم نشرح**) يعني: ألم نفتح ونوسع ونلين لك قلبك بالإيمان والنبوة والعلم والحكمة؟ والهمزة فيه ليس على الاستفهام الحقيقي، ومعناه: شرحنا لك صدرك، ولهذا عطف (**ووضعنا**) عليه.

بسم الله الرحمن الرحيم

لم تثبت البسملة إلاَّ لأبي ذر وحده.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وِزرَكَ فِي الجَاهِلِيَّةِ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ووضعنا عنك وزرك﴾ [الشرح:٢] رواه ابن جرير عن محمد بن عمرو: أخبرنا أبو عاصم أخبرنا عيسى عن ابن أبي نجيح عنه، وقرأ عبد الله: وحللنا عنك وزرك، وقال الكرماني: «**في الجاهلية**» صفة للوزر لا متعلق بالوضع، وأراد به الوزر الكائن في الجاهلية من ترك الأفضل والذهاب إلى الفاضل، وعن الحسين بن الفضل:

يعني الخطأ والسهو، وقيل: ذنوب أمتك فأضافها إليه لاشتغال قلبه بها واهتمامه لها.

أنْقَضَ أثْقَلَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وزرك الذي أنقض ظهرك﴾ [الشرح:٢، ٣] وفسره بقوله: **«أثقل»** بالثاء المثلثة والقاف واللام، ورواه محمد بن جرير: أخبرنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن مَعمر عن قتادة، وقال عياض: كذا في جميع النسخ: أتقن، بمثناة وقاف ونون وهو وهم، والصواب: أثقل، مثل ما ضبطناه، تقول العرب أنقض الجمل ظهر الناقة إذا أثقلها وعن الفراء: كسر ظهرك حتى سمع نقيضه وهو صوته.

﴿مَعَ العُسْرِ يُسْراً﴾ [الشرح:٥، ٦] قَالَ ابنُ عُيَيْنَةَ أيْ مَعَ العُسْرِ يُسْراً آخَرَ كَقَوْلِهِ: ﴿هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إلاَّ إحْدَى الحُسْنَيَيْنِ﴾ وَلَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ.

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿فإن مع العسر يسراً إن مع العسر يسراً﴾ وابن عيينة هو سفيان، وقد فسر **قوله: «مع العسر يسراً»** بقوله: إن مع ذلك العسر يسراً آخر، وأشار به إلى قول النحاة: إن المعرفة إذا أعيدت معرفة تكون الثانية عين الأولى، والنكرة إذا أعيدت نكرة تكون غيرها. **قوله: «كقوله: هل تربصون بنا إلاَّ إحدى الحسنيين»** وجه التشبيه أنه كما ثبت للمؤمنين تعدد الحسنى كذا ثبت لهم تعدد اليسر، **قوله: «ولن يغلب عسر يسرين»** وقال الكرماني: هذا حديث أو أثر، وعلى كلا التقديرين لا يصح عطفه على مقوله قلت: لم يبين أنه حديث وأثر، بل تردد فيه، وقد روي هذا مرفوعاً موصولاً ومرسلاً وروي موقوفاً أما المرفوع فقد أخرجه ابن مردويه من حديث جابر بإسناد ضعيف، ولفظه: أوحي إلي أن مع العسر يسراً ولن يغلب عسر يسرين، وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود. قال: قال رسول الله ﷺ: **«لو كان العسر في جحر لدخل اليسر حتى يخرجه، ولن يغلب عسر يسرين.»** وقال **«إن مع العسر يسراً»** وإسناده ضعيف، وأما المرسل فأخرجه عبد بن حميد من طريق قتادة. قال: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية. وقال: **«لن يغلب عسر يسرين»** إن شاء الله، وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر، رضي الله تعالى عنه، أنه كتب إلى أبي عبيدة رضي الله تعالى عنه، يقول: مهما تنزل بأمري شدة يجعل الله له بعدها فرجاً، وإنه لن يغلب عسر يسرين، وقال الحاكم: صح ذلك عن عمر وعلي، رضي الله تعالى عنهما، وهو في (الموطأ) عن عمر لكنه منقطع.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: فَانْصَبْ فِي حَاجَتِكَ إلَى رَبِّكَ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فإذا فرغت فانصب﴾ [الشرح:٧] يعني: انصب في حاجتك يعني: إذا فرغت عن العبادة فاجتهد في الدعاء في قضاء الحوائج، وروى أبو جعفر عن محمد بن عمر وحدثنا أبو عاصم عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ: إذا قمت إلى الصلاة فانصب في حاجتك إلى ربك، وعن ابن عباس: إذا فرغت مما فرض الله

عليك من الصلاة فسل الله وارغب إليه وانصب له، وقال قتادة: أمره إذا فرغ من صلاته أن يبالغ في دعائه، وقوله: فانصب من النصب وهو التعب في العمل، وهو من نصب ينصب من باب علم يعلم.

وَيُذْكَرُ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح:١] شَرَحَ الله صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ

رواه ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس، وفي إسناده راو ضعيف، وعن الحسن: ملأناه حلماً وعلماً. قال مقاتل: وسعناه بعد ضيقه.

سُورَةُ: ﴿وَالتِّينِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة والتين، وهي مكية، وقيل: مدنية، وهي مائة وخمسون حرفاً، وأربع وثلاثون كلمة، وثمان آيات.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ هُوَ التِّينُ وَالزَّيْتُونُ الَّذِي يَأْكُلُ النَّاسُ

رواه عنه عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح، عنه قال: التين والزيتون الفاكهة التي يأكل الناس، وعن قتادة: التين الجبل الذي عليه دمشق، والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس.

يُقَالُ: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ فَما الَّذِي يُكَذِّبُكَ بِأَنَّ النَّاسَ يُدَانُونَ بِأَعْمَالِهِمْ كَأَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى تَكْذِيبِكَ بِالثَّوَابِ وَالعِقابِ

هذا ظاهر. **قوله: «يدانون»**، أي: يجازون وفي رواية أبي ذر عن غير الكشميهني: يدالون، باللام بدل النون الأولى والأول هو الصواب والخطاب في **قوله: «فما يكذبك»** للإنسان المذكور في قوله: ﴿لقد خلقنا الإنسان﴾ [التين:٤] على طريقة الالتفات وقيل: الخطاب لرسول الله ﷺ.

٤٧٣/٤٩٥٢ ـــ **حدَّثنا** حَجَّاجُ بنُ مِنْهالٍ حدَّثنا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيٌّ قَالَ سَمِعْتُ البَرَاءَ رَضِيَ الله عَنْهُ أَنَّ النبي ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي العِشاءِ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ .

مطابقته للترجمة ظاهرة. وعدي هو ابن ثابت الكوفي، والبراء هو ابن عازب، والحديث قد مضى في الصلاة في: باب القراءة في العشاء، فإنه أخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن عدي بن ثابت إلى آخره، وليس فيه ذكر: سفر.

سُورَةُ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة: اقرأ وتسمى سورة العلق وفي بعض النسخ: سورة اقرأ

فقط وهي مكية وهي مائتان وسبعون حرفاً، واثنتان وسبعون كلمة. تسع عشرة آية.

وَقَالَ قُتَيْبَةُ: حدَّثنا حَمَّادٌ عَنْ يَحْيَى بن عَتِيقٍ عَنِ الحَسَنِ. قَالَ: اكْتُبْ فِي المُصْحَفِ فِي أوَّلِ الإمامِ: بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ وَاجْعَلْ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ خَطّاً.

مطابقته للترجمة التي هي قوله: «اقرأ باسم ربك» في قراءة: بسم الله الرحمٰن الرحيم، لكن في أول سورة الفاتحة فقط أو في أول كل سورة من القرآن؟ فيه خلاف مشهور بين العلماء. فمذهب الحسن البصري وما ذكره البخاري. بقوله: قال قتيبة وذلك بطريق المذاكرة، وقتيبة هو ابن سعيد يروي عن حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق ضد الجديد. الطفاوي، بضم الطاء المهملة وبالفاء والواو عن الحسن البصري، وليس ليحيى هذا في البخاري إلاَّ هذا الموضع وهو ثقة بصري من طبقة أيوب ومات قبله. **قوله: «في أول الإمام»**، أي: أول القرآن أي: اكتب في أول القرآن الذي هو الفاتحة: بسم الله الرحمٰن الرحيم، فقط ثم اجعل بين كل سورتين خطاً أي: علامة فاصلة بينهما، وهذا مذهب حمزة من القراء السبعة، وقال الداودي: إن أراد خطاً فقط بغير البسملة فليس بصواب لاتفاق الصحابة على كتابة البسملة بين كل سورتين إلاَّ براءة، وإن أراد بالإمام إمام كل سورة فيجعل الخط مع البسملة فحسن، ورد عليه بأن مذهب الحسن أن البسملة تكتب في أول الفاتحة فقط ويكتفي في الباقية بين كل سورتين بالعلامة، فإذا كان هذا مذهبه كيف يقول الداودي إن أراد خطاً بغير البسملة فليس بصواب وإن أراد بالإمام بكسر الهمزة الذي هو الفاتحة فكيف يقول: وإن أراد بالإمام أمام كل سورة بفتح الهمزة يعني: فكيف يصح ذكر الإمام بالكسر، ويراد به الأمام بالفتح؟ وقال السهيلي: هذا المذكور عن مصحف الحسن شذوذ، قال: وهي على هذا من القرآن إذ لا يكتب في المصحف ما ليس بقرآن، وليس يلزم قول الشافعي: إنها آية من كل سورة ولا أنها آية من الفاتحة، بل يقول إنها آية من كتاب الله تعالى مقترنة مع السورة، وهو قول أبي حنيفة وداود، وهو قول بين القوة لمن أنصف. وقال صاحب (التوضيح) لا نسلم له ذلك، بل من تأمل الأدلة ظهر له أنها من الفاتحة ومن كل سورة. قلت: مجرد المنع بغير إقامة البرهان ممنوع، وما قاله بالعكس، بل من تأمل الأدلة ظهر له أنها ليست من الفاتحة ولا من أول كل سورة، بل هي آية مستقلة أنزلت للفصل بين السورتين، ولهذا استدل ابن القصار المالكي على أن بسم الله الرحمٰن الرحيم ليست بقرآن في أوائل السور من قوله: اقرأ باسم ربك لم تذكر البسملة.

وَقَالَ مُجاهِدٌ: نَادِيَهُ: عَشِيرَتَهُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿فليدع ناديه﴾ أي: «عشيرته» أي: أهل ناديه، لأن النادي هو المجلس المتخذ للحديث، ورواه ابن جرير عن الحارث: حدثني الحسن عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

الزَّبَانِيَةَ: الـمَلائِكَةَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سندع الزبانية﴾ والمراد بالزبانية **«الـملائكة»** والزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبنية كعفرية من الزبن وهو الدفع، وقيل: زابن. وقيل: زباني، وقيل: زبني كأنه نسب إلى الزبن، والمراد: ملائكة العذاب الغلاظ الشداد.

وَقَالَ مَعْمَرٌ: الرُّجْعَى: الـمَرْجِعُ

أي: قال معمر وهو أبو عبيدة، في قوله تعالى: ﴿إن إلى ربك الرجعى﴾ [العلق:٨] أي: الرجوع، وهذا هكذا وقع لأبي ذر ولم يثبت لغيره.

لَنَسْفَعَن: قَالَ لَنَأْخُذَنْ وَلَنَسْفَعَنْ بِالنُّونِ وَهِيَ الـخَفِيفَةُ سَفَعْتُ بِيَدِهِ أَخَذْتُ

أي: قال معمر في قوله تعالى: ﴿لنسفعن بالناصية﴾ [العلق:١٥] لنأخذن قوله: **«بالناصية»** هي مقدم الرأس، واكتفى بذكر الناصية عن الوجه كله لأنها في مقدمه، وفي رواية أخرى: فيأخذ بالنواصي والأقدام. **قوله: «بالنون»** الخفيفة وقد علم أن نون التأكيد خفيفة وثقيلة وقد روي عن أبي عمرو بالنون الثقيلة. **قوله: «سفعت بيده»** أشار به إلى معنى السفع من حيث اللغة وهو الأخذ، وقيل: هو القبض بشدة، وقال مقاتل: دخل النبي ﷺ الكعبة فوجد أبا جهل قد قلد هبل طوقاً من ذهب وطيبه، وهو يقول: يا هبل لكل شيء شكر وعزتك لأشكرنك من قابل. قال: وكان قد ولد له ذلك العام ألف ناقة وكسب في تجارته ألف مثقال ذهب، فنهاه النبي ﷺ عن ذلك، فقال له: والله إن وجدتك هنا تعبد غير إلهنا لأسفعنك على ناصيتك، يقول: لأجرنك على وجهك، فنزلت: ﴿كلا لئن لم ينته لنسفعن بالناصية﴾ أي: في النار.

١ ـ ﴿باب﴾

هذا كالفصل بالنسبة إلى الباب، وليس في كثير من النسخ لفظ: باب، بموجود.

٤٧٤/ ٤٩٥٣ ـ **حدّثنا** يَحْيَى بنُ بَكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابنِ شهابٍ ح **وحدّثني** سَعِيدُ بنُ مَرْوَانَ حدَّثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ العَزِيزِ بنِ أَبِي رِزْمَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو صَالِحٍ سَلْمُويَةُ قَالَ حدَّثني عَبْدُ الله عَنْ يُونُسَ بنُ يَزِيدَ قَالَ أخبرني ابنُ شِهابٍ أَنَّ عُرْوَةَ بنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النبيِّ ﷺ .

هذا الحديث قد مر في أول الكتاب. وأخرجه هنا أيضاً بإسنادين: **الأول:** عن يحيى ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الـمخزومي الـمصري، وينسب إلى جده غالباً وذكر هنا مجرداً وفي بعض النسخ يحيى بن بكير يروي عن الليث بن سعد الـمصري عن عقيل بضم العين بن خالد الأيلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري. **الثاني:** عن سعيد بن مروان أبي عثمان البغدادي نزيل نيسابور من طبقة البخاري، وشاركه في الرواية عن أبي نعيم وسليمان بن حرب ونحوهما وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ومات قبل البخاري بأربع سنين، كذا قاله بعضهم: ثم قال: ولهما شيخ آخر يقال له: أبو عثمان سعيد بن مروان

الرهاوي حدث عنه أبو حاتم وابن واره وغيرهما، وفرق بينهما البخاري في (تاريخه) ووهم من زعم أنهما واحد ووحدهما الكرماني. فإن قلت: قال الكرماني: وسعيد بن مروان الرهاوي بفتح الراء وخفة الهاء وبالواو البغدادي، مات سنة ثنتين وخمسين ومائتين. قلت: الكرماني تبع في ذلك صاحب (رجال الصحيحين) فإنه قال: سعيد بن مروان أبو عثمان الرهاوي ثم البغدادي سمع محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة روى عنه البخاري في تفسير (اقرأ باسم ربك) [العلق: ١] وقال: مات بنيسابور يوم الاثنين النصف من شعبان سنة اثنتين وخمسين ومائتين، وصلى عليه محمد بن يحيى، وهذا ينادي بأعلى صوته أن الصواب مع الكرماني ومع من قال بقوله يظهر ذلك بالتأمل، ومحمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة بكسر الراء وسكون الزاي واسمه غزوان وهو أيضاً مروزي من طبقة أحمد بن حنبل وهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري ومع ذلك حدث عنه بواسطة، وليس له عنده إلاَّ هذا الموضع، وقد روى عنه أبو داود بلا واسطة، مات سنة إحدى وأربعين ومائة وأبو صالح اسمه سليمان بن صالح المروزي يلقب بسلمويه، بفتح السين المهملة وفتح اللام وسكونها وضم الميم، وهو أيضاً مروزي يقال: اسم أبيه أبو داود كان من أخصاء عبد الله بن المبارك والمكثرين عنه، وقد أدركه البخاري بالسن لأنه مات سنة عشر ومائتين، وما له في البخاري إلاَّ هذا الحديث، وعبد الله هو ابن المبارك المروزي، ويونس بن يزيد من الزيادة الأيلي، وهذا من الغرائب إذ البخاري كثيراً يروي عن ابن المبارك بواسطة شخص واحد مثل عبدان وغيره وهنا روى عنه بثلاث وسائط وهذا الحديث من ثمانيات البخاري.

قَالَتْ كَانَ أَوَّلُ مَا بُدِىءَ بِهِ رسولُ الله ﷺ مِنَ الوَحْيِ الرُّؤْيا الصَّادِقَةَ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لا يَرَى رُؤْيَا إلاَّ جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الخَلاءُ فَكَانَ يَلْحَقُ بِغَارِ حَرَاءٍ فَيَتَحَنَّثُ فِيهِ قَالَ وَالتَحَنُّثُ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِيَ ذَوَاتِ العَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ بِمِثْلِهَا حَتَّى فَجِئَهُ الحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حَرَاءٍ فَجَاءَهُ المَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ مَا أَنَا بِقَارِىءٍ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِىءٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِىءٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق: ١، ٤] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَ الإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ٥] فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ الله ﷺ، تَرْجُفُ بَوَادِرُهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْعُ. قَالَ لِخَدِيجَةَ: أَيْ خَدِيجَةُ: مَا لِي لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَأَخْبَرَها الخَبَرَ قَالَتْ خَدِيجَةُ: كَلا أَبْشِرْ فَوَالله لا يُخْزِيكَ الله أَبَداً فَوَالله إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الكَلَّ وَتَكْسِبُ المَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الحَقِّ فَانْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بنَ نَوْفَلٍ وَهُوَ ابنُ عَمِّ خَدِيجَةَ أَخِي أَبِيهَا وَكَانَ امْرَءًا تَنَصَّرَ فِي الجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الكِتَابَ العَرَبِيَّ وَيَكْتُبُ مِنَ الإِنْجِيلِ بِالعَرَبِيَّةِ مَا شَاءَ الله أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخاً كَبِيراً قَدْ عَمِيَ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَا عَمِّ اسْمَعْ مِنْ ابنِ

أخِيكَ قَالَ وَرَقَةُ يَا ابْنَ أخِي مَاذَا تَرَى فأخْبَرَهُ النبيُّ ﷺ خَبَرَ مَا رَأَى فَقَالَ وَرَقَةُ هٰذا النَّامُوسُ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى لَيْتَنِي فِيها جَذَعاً لَيْتَنِي أكُونُ حَيّاً وَذَكَرَ حَرْفاً قَالَ رَسُولُ الله ﷺ أوَ مُخْرِجِيَّ هُمْ؟ قَالَ وَرَقَةُ: نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ بِمَا جِئْتَ بِهِ إلاَّ أُوذِيَ وَإنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ حَيّاً أنْصُرْكَ نَصْراً مُؤَزَّراً ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةُ أنْ تُوُفِّيَ وَفَتَرَ الوَحْيُ فَتْرَةً حَتَّى حَزِنَ رَسُولُ الله ﷺ.

قد مر الكلام في شرحه مستوفىً ولكن نذكر بعض شيء لبعد المسافة. **قوله: «قالت»**، أي: عائشة، رضي الله تعالى عنها، وقال النووي: هذا من مراسيل الصحابة لأن عائشة لم تدرك هذه القصة، ووفق بعضهم كلامه بأن المرسل ما يرويه الصحابي من الأمور التي لم يدرك زمانها بخلاف الأمور التي يدرك زمانها فإنها لا يقال: إنها مرسلة، بل يحمل على أنه سمعها أو حضرها، وعائشة سمعتها من النبي ﷺ وإن لم تحضرها، والدليل عليه قولها في أثناء الحديث فجاءه الملك فقال: اقرأ إلى قوله: فأخذني فغطني، فظاهر هذا أن النبي ﷺ أخبرها بذلك فيحمل بقية الحديث عليه فليتأمل. **قوله: «من الوحي»** أي: إلى الوحي قاله بعضهم ولا أدري ما وجه عدوله عن معنى من إلى معنى الى، بل هذه من البيانية تبين أن ما بدىء به من الوحي كذا وكذا وإلاَّ فدلائل النبوة قبل ذلك ظهرت فيه، مثل: سماعه من بحير الراهب، وسماعه عند بناء الكعبة اشدد عليك إزارك، وتسليم الحجر عليه، **الأول**: عند الترمذي من حديث أبي موسى. **والثاني**: عند البخاري من حديث جابر، **الثالث**: عند مسلم من حديث جابر بن سمرة. **قوله: «الرؤيا الصادقة»** ويروى الرؤيا الصالحة، وهي التي لا تكون أضغاثاً ولا من تلبيس الشيطان. **قوله: «في النوم»** تأكيد، وإلاَّ فالرؤيا مختصة بالنوم، وإنما ابتدأ بالرؤيا لئلا يفجأه الملك ويأتيه بصريح النبوة بغتة فلا تتحملها القوى البشرية فبدىء بتباشير الكرامة وصدق الرؤيا استئناساً. **قوله: «فلق الصبح»**، شبه ما جاءه في اليقظة ووجده في الخارج طبقاً لما رآه في المنام بالصبح في إنارته ووضوحه، والفلق الصبح لكنه لما كان استعماله في هذا المعنى وغيره أضيف إليه للتخصيص والبيان إضافة العام إلى الخاص، وقال الطيبي: للفلق شأن عظيم ولذلك جاء وصفاً لله تعالى في قوله: ﴿فالق الإصباح﴾ [الأنعام:٩٦] وأمر بالاستعاذة برب الفلق لأنه ينبىء عن انشقاق ظلمة عالم الشهادة وطلوع تباشير الصبح بظهور سلطان الشمس وإشراقها الآفاق كما أن الرؤيا الصالحة مبشرة تنبىء عن وجود أنوار عالم الغيب وآثار مطالع الهدايات.

قوله: «الخلاء» بالمد: المكان الخالي، ويراد به الخلوة، وهو المراد هنا: وإنما حبب إليه الخلاء لأن الخلوة شأن الصالحين ودأب عباد الله العارفين. **قوله: «فكان يلحق بغار حراء»** كذا في هذه الرواية وفي بدء الوحي تقدم، فكان يخلو، وفي رواية ابن إسحاق: فكان يجاور، وبسطنا الكلام هناك في غار حراء. **قوله: «فيتحنث»**، بالحاء المهملة ثم النون ثم التاء المثلثة، وقد فسره في الحديث بأنه التعبد. **قوله: «الليالي»** أطلق الليالي وأريد بها الليالي مع أيامها على سبيل التغليب لأنها أنسب للخلوة، ووصف الليالي بذوات العدد لإرادة التقليل كما في قوله تعالى: ﴿دراهم معدودة﴾ [يوسف:٢] قيل: يحتمل أن يكون

التفسير من قول الزهري: أدرجه في الحديث، وذلك من عادته إذ قول عائشة يتحنث فيه الليالي ذوات العدد، وقوله: والتحنث التعبد معترض بين كلاميها. وقال التوربشتي: قولها: **«الليالي ذوات العدد»** يتعلق بيتحنث لا بالتعبد، ومعناه: يتحنث الليالي، ولو جعل متعلقاً بالتعبد فسد المعنى فإن التحنث لا يشترط فيه الليالي بل يطلق على القليل والكثير. **قوله: «قبل أن يرجع إلى أهله»**، وفي الرواية المتقدمة: قبل أن ينزع إلى أهله، ورواه مسلم كذلك، يقال: نزع إلى أهله إذا حن إليهم فرجع إليهم. **قوله: «ثم يرجع إلى خديجة فيتزود»**، خص خديجة بالذكر بعد أن عبر بالأهل إما تفسير بعد إبهام، وإما إشارة إلى اختصاص التزود بكونه من عندها دون غيرها. **قوله: «فيتزود بمثلها»**، بالباء الموحدة في رواية الكشميهني وعند غيره: لمثلها، باللام والضمير فيه لليالي أو الخلوة أو المرة السابقة ويتزود بالرفع عطف على قوله: يلحق، وهو من التزود وهو اتخاذ الزاد، ولا يقدح في التوكل لوجوب السعي في إبقاء النفس بما يبقيه. **قوله: «حتى فجئه الحق»**، أي: حتى أتاه أمر الحق بغتة، وكذا في رواية مسلم، وفي الرواية المتقدمة: حتى جاءه الحق. يقال: فجيء يفجأ بكسر الجيم في الماضي وفتحها في الغابر، وفجأ يفجأ بالفتح فيهما، والمراد بالحق: الوحي أو رسول الحق، وهو جبريل. **قوله: «وهو في غار حراء»**، الواو فيه للحال. **قوله: «فجاءه الملك»**، أي: جبريل. قاله السهيلي. **قوله: «اقرأ»**، هذا الأمر لمجرد التلبية والتيقظ لما سيلقى إليه. وقيل: يحتمل أن يكون على بابه فيستدل به على جواز تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد ذلك. **قوله: «ما أنا بقارىء»**، ويروى: ما أحسن أن أقرأ. وجاء في رواية ابن إسحاق: ما أقرأ، وفي رواية أبي الأسود في مغازيه أنه قال: كيف أقرأ؟ **قوله: «فغطني»**، من الغط وهو العصر الشديد، والضغط ومنه الغط في الماء، وهو الغوص فيه، وفي رواية الطبري: فغتني، بالتاء المثناة من فوق والغت حبس النفس مرة وإمساك اليد أو الثوب على الفم، ويروى في غير هذه الرواية فسأبني، من سأبت الرجل سأباً إذا خنقته، ومادته سين مهملة وهمزة وباء موحدة، ويروى: ساتني، بالتاء المثناة من فوق عوض الباء الموحدة. قال أبو عمرو: ساته يسأته سأتاً إذا خنقه حتى يموت، ويروى: فدعتني، من الدعت بفتح الدال وسكون العين المهملتين وفي آخره تاء مثناة من فوق، وقال ابن دريد: الدغت الدفع العنيف، ويروى: فذتني، بالذال المعجمة قال أبو زيد: ذأته إذا خنقه أشد الخنق حتى أدلع لسانه، ويقال: غطني وغتني وضغطني وعصرني وغمزني وخنقني، كله بمعنى واحد.

قوله: «حتى بلغ من الجهد»، يجوز فيه فتح الجيم وضمها وهو الغاية والمشقة، ويجوز نصب الدال على معنى: بلغ جبريل مني الجهد، والرفع على معنى: بلغ الجهد مبلغه وغايته، والحكمة في الغط شغله عن الالتفات والمبالغة في أمره بإحضار قلبه لما يقوله: وكرره ثلاثاً مبالغة في التنبيه. **قوله: «فرجع بها»**، أي: بسبب تلك الضغطة. **قوله: «ترجف بوادره»**، في رواية الكشميهني: فؤاده، أي: يضطرب بوادره، بفتح الباء الموحدة وهي اللحمة التي بين الكتف والعنق ترجف عند الفزع. **قوله: «زملوني زملوني زملوني»**، هكذا هو في

الروايات بالتكرار، وهو من التزميل وهو التلفيف والتزمل الاشتمال والتلفف ومثله التدثر. **قوله: «الروع»**، بفتح الراء وهو الفزع، وأما الذي بضم الراء فهو موضع الفزع من القلب. **قوله: «أي خديجة»**، يعني: يا خديجة. **قوله: «لقد خشيت على نفسي»**، قال عياض: ليس هو بمعنى الشك فيما آتاه الله تعالى لكونه ربما خشي أنه لا يقوى على مقاومته هذا الأمر ولا يقدر على حمل أعباء الوحي فتزهق نفسه. **قوله: «كلا»**، معناه النفي والردع عن ذلك الكلام، والمراد هنا التنزيه عنه، وهذا أحد معانيها. **قوله: «لا يخزيك»** من الخزي وهو الفضيحة والهوان، ووقع في رواية معمر: لا يحزنك، من الحزن، وقال اليزيدي: أخزاه لغة تميم وحزنه لغة قريش. **قوله: «الكل»** بفتح الكاف وتشديد اللام، وهو: الثقل وأصله من الكلال وهو الإعياء أي: ترفع الثقل، أرادت: تعين الضعيف المنقطع واليتيم والعيال. **قوله: «وتكسب المعدوم»** بفتح التاء هو المشهور والصحيح في الرواية والمعروف في اللغة وروي بضمها، وفي معنى المضموم قولان: **أصحهما**: معناه تكسب غيرك المال المعدوم أي: تعطيه له تبرعاً. **ثانيهما**: تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك من مقدمات الفوائد ومكارم الأخلاق يقال: كسبت مالاً وأكسبت غيري مالاً وفي معنى المفتوح قولان: **أصحهما**: أن معناه كمعنى المضموم، والأول أفصح وأشهر. **والثاني**: أن معناه تكسب المال وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله ثم تجود به وتنفقه في وجوه المكارم. **قوله: «وتقري الضيف»**، أقريه قرىً بكسر القاف والقصر، وقراه بالفتح والمد. **قوله: «على نوائب الحق»**، النوائب جمع نائبة وهي الحادثة والنازلة خيراً أو شراً. وإنما قال: الحق لأنها تكون في الحق والباطل. **قوله: «وكان يكتب الكتاب العربي»**، قد بسطت الكلام فيه في أول الكتاب. **قوله: «هذا الناموس الذي أنزل»**، على صيغة المجهول، وتقدم في بدء الوحي: أنزل الله، والناموس بالنون والسين المهملة هو صاحب السر، وقال ابن سيده: الناموس السر، وقال صاحب (الغريبين) هو صاحب سر الملك، وقال ابن ظفر في (شرح المقامات) صاحب سر الخير ناموس، وصاحب سر الشر جاسوس، وقد سوى بينهما رؤبة ابن العجاج، وقال بعضهم: هو الصحيح، وليس بصحيح بل الصحيح الفرق بينهما على ما نقل النووي في (شرحه) من أهل اللغة والغريب الفرق بينهما بما ذكرناه، وقد ذكرنا الحكمة في قول ورقة: ناموس موسى، ولم يقل: عيسى، مع أنه كان تنصر. **قوله: «ليتني فيها»** أي: في أيام الدعوة أو الدولة. **قوله: «جذعاً»**، بفتح الجيم والذال المعجمة والعين المهملة: الشاب القوي. **قوله: «وذكر حرفاً»** أي: وذكر ورقة بعد ذلك كلمة أخرى، وهي في الروايات الأخر: إذ يخرجك قومك. أي: يوم إخراجك أو يوم دعوتك. **قوله: «أو مخرجي هم»**؟ جملة من المبتدأ وهو قوله: هم والخبر وهو قوله: مخرجي. **قوله: «مؤزراً»** بلفظ اسم المفعول من التأزير. أي: التقوية، والأزر القوة. **قوله: «لم ينشب»**، بفتح الشين المعجمة. أي: لم يلبث **قوله: «وفتر الوحي»**، أي: احتبس **قوله: «وحزن»**، بكسر الزاي.

٤٩٥٤ ـــ قَالَ مُحَمَّدُ بنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ جَابِرَ بنَ عَبْدِ الله الأَنْصَارِيَّ رَضِيَ الله عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْرَةِ الوَحْيِ قَالَ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَا

أنا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتاً مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا الـمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحَرَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ فَفَزِعْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَدَثَّرُوهُ فَأَنْزَلَ الله تَعَالى ﴿يا أَيُّها الـمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ [المدثر:١، ٥] قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَهِيَ الأَوْثَانُ الَّتِي كَانَ أَهْلُ الجَاهِلِيَّةِ يَعْبُدُونَ قَالَ: ثُمَّ تَتَابَعَ الوَحْيُ .

هذا موصول بالإسنادين المذكورين في أول الباب، ومحمد بن شهاب هو الزهري. **قوله: «فأخبرني»**، معطوف على محذوف والتقدير، قال ابن شهاب: فأخبرني عروة بما تقدم وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف. **قوله: «أن جابر بن عبد الله»** وهذا أيضاً مرسل الصحابي لأن جابراً لم يدرك زمان القصة ولكن يحتمل أن يكون سمعها من النبي ﷺ أو من صحابي آخر قد حضرها. **قوله: «فرفعت رأسي»**، ويروى: فرفعت بصري. **قوله: «ففزعت منه»**، كذا في رواية ابن المبارك عن يونس، وفي رواية ابن وهب عند مسلم: فجئثت منه، بضم الجيم وكسر الهمزة وسكون الثاء المثلثة من: جأث الرجل إذا فزع فهو مجئوث، ويروى: فجثثت بضم الجيم وكسر الثاء المثلثة الأولى، ويروى: فرعبت منه، بضم الراء وكسر العين على صيغة المجهول، ورواية الأصيلي: رعبت، بفتح الراء وضم العين من الرعب وهو الخوف، ويروى: ففرقت، بالفاء والراء والقاف من الفرق بالتحريك وهو الخوف والفزع، يقال: فرق يفرق من باب علم يعلم فرقاً. **قوله: «وهي الأوثان»**، جمع وثن وإنما أنث الضمير الراجع إلى الرجز باعتبار الجنس، وقد مر في تفسير المدثر. **قوله: «ثم تتابع الوحي»** أي: استمر.

٢ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿خَلَقَ الإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق:٢]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من علق﴾ وأراد بالإنسان بني آدم لأن بني آدم خلقهم من علق وهو جمع علقة وهو الدم الجامد وهو أول ما تتحول إليه النطفة في الرحم، وإنما جمع الإنسان في معنى الجمع، وقيل: أراد بالإنسان آدم، عليه الصلاة والسلام، وأراد بقوله: من علق من طين يعلق بالكف.

٤٧٥/ ٤٩٥٥ ـــ حدّثنا ابنُ بُكَيْرٍ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بُدِىءَ بِهِ رَسُولُ الله ﷺ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ فَجَاءَهُ الـمَلَكُ فَقَالَ: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ﴾ [العلق:١، ٣]

ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير، وهذا طرف من الحديث الذي قبله برواية عقيل عن ابن شهاب. **قوله: «الصالحة»** وفي رواية الكشميهني الصادقة وقد مر الكلام فيه.

٣ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ﴾ [العلق:٣]

هذا باب في قوله تعالى: ﴿اقرأ وربك الأكرم﴾ هذا التكرير للتأكيد، وقيل: يحتمل أن

يكون الأول للعموم، والثاني للخصوص. **قوله: «وربك الأكرم»**، أي: الذي له الكمال في زيادة كرمه على كلام كل كريم إذ ينعم على عباده بنعمه التي لا تحصى ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم لنعمه وركوبهم المناهي وإطراحهم الأوامر.

٤٧٦/ ٤٩٥٦ ــــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ مُحَمَّدٍ حدَّثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أخبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ. ح وَقَالَ اللَّيْثُ حدَّثني عُقَيْلٌ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا أوَّلُ مَا بُدِىءَ بِهِ رَسُولُ الله ﷺ الرؤيا الصَّادِقَةُ جَاءَهُ المَلَكُ فَقَالَ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق:١، ٤].

هذا أيضاً مختصر من حديث عائشة جداً، وأخرجه من طريقين: **الأول:** عن عبد الله ابن محمد المسندي عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بفتح الميمين بن راشد عن محمد ابن مسلم الزهري. **والثاني:** عن الليث عن عقيل بن خالد بن محمد بن مسلم الزهري عن عروة، وهذا معلق وصله في بدء الوحي ثم في الباب الذي قبله، ثم في التعبير أخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن بكير عن الليث.

٤ ـــ بَابٌ: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق:٤]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿الذي علم بالقلم﴾ [العلق:٤] وهذه الترجمة لأبي ذر وحده. **قوله: «علم بالقلم»** أي: علم الخط والكتابة بالقلم.

٤٧٧/ ٤٩٥٧ ــــ **حدّثنا** عَبْدُ الله بنُ يُوسُفَ حدَّثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ الله عَنْها فَرَجَعَ النبيُّ ﷺ إِلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَذَكَرَ الحَدِيثَ .

٥ ـــ بَابٌ: ﴿كَلاَّ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ [العلق:١٥، ١٦]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿كلا﴾ إلى آخره وسقط لغير أبي ذر لفظ: باب، ومن ناصية إلى آخره قوله: ﴿لئن لم ينته﴾ أي: أبو جهل عن إنذار رسول الله ﷺ ونهيه عن الصلاة. **قوله: «لنسفعن»** أي: لنأخذن بالناصية، وقد مر تفسيره عن قريب، وكتب بالألف في المصحف على حكم الوقف قوله: ناصية بدل من قوله بالناصية، ووصف الناصية بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي، والكذب والخطأ في الحقيقة لصاحبها أي: صاحب الناصية كاذب خاطىء.

٤٧٨/ ٤٩٥٨ ــــ **حدّثنا** يَحْيَى حدَّثنا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الكَرِيمِ الْجِزَرِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ ابنُ عَبَّاسٍ قَالَ أَبُو جَهْلٍ لَئِنْ رَأَيْتُ مُحَمَّداً يُصَلِّي عِنْدَ الكَعْبَةِ لأَطَأَنَّ عَلَى عُنُقِهِ فَبَلَغَ النبيَّ ﷺ فَقَالَ لَوْ فَعَلَ لأَخَذَتْهُ المَلائِكَةُ.

مطابقته للترجمة ظاهرة. ويحيى إما ابن موسى وإما ابن جعفر، وعبد الكريم بن مالك

الجزري، بفتح الجيم والزاي.

والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق. وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن أبي رافع عن عبد الرزاق وعن عبد الرحمن بن عبد الله.

قوله: «قال أبو جهل» اسمه: عمرو بن هشام المخزومي، وهذا من مرسلات عبد الله ابن عباس لأنه لم يدرك زمن قول أبي جهل ذلك لأن مولده قبل الهجرة نحو ثلاث سنين، ويحمل على أنه سمعه من النبي ﷺ أو من صحابي آخر قوله: **«على عنقه»** بالنون والقاف، ويروى بالقاف والباء الموحدة والأول أصح. **قوله: «لو فعل»** أي: أبو جهل. **قوله: «لأخذته الملائكة»** أي: ملائكة العذاب، ووقع عند البلاذري نزل اثنا عشر ملكاً من الزبانية رؤوسهم في السماء وأرجلهم في الأرض وأخرج النسائي من طريق أبي حازم عن أبي هريرة نحو حديث ابن عباس، وزاد في آخره فلم يفجأهم منه إلاَّ وهو. أي: أبو جهل نكص على عقبه ويتقي بيده. فقيل له: مالك؟ قال: إن بيني وبينه لخندقاً من نار وهولاً وأجنحة. فقال النبي ﷺ: **«لو دنا لاختطفته الملائكة عضواً عضواً»**.

تَابَعَهُ عَمْرُو بنُ خَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ الله عَنْ عَبْدِ الكَرِيمِ

أي: تابع عبد الرزاق أو يحيى في روايته عمرو بن خالد الحراني من شيوخ البخاري عن عبيد الله بن عمرو الرقي بالراء والقاف عن عبد الكريم الجزري المذكور، وهذه المتابعة وصلها عبد العزيز البغوي في (منتخب المسند) له عن عمرو بن خالد فذكره.

سُورَةُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [القدر:١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة ﴿إنا أنزلناه﴾ هذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره: سورة القدر، وهي مدنية في قول الأكثرين، وحكى الماوردي عكسه، وذكر الواحدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة. قال أبو العباس: مكية بلا خلاف، وهي مائة واثنا عشر حرفاً وثلاثون كلمة، وخمس آيات. **قوله: «إنا أنزلناه»** يعني: القرآن كناية عن غير مذكور جملة واحد. **«في ليلة القدر»** من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. فوضعناه في بيت العزة فأملاه جبريل، عليه الصلاة والسلام، على السفرة، ثم كان جبريل، عليه الصلاة والسلام، ينزله على النبي ﷺ نجوماً، وكان بين أوله وآخره ثلاث وعشرون سنة.

يُقَالُ المَطْلَعُ هُوَ الطُّلُوعُ وَالمَطْلِعُ المَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿سلام هي حتى مطلع الفجر﴾ [القدر:٥] وفيه قراءتان: **إحداهما:** بفتح اللام أشار إليه بقوله: المطلع، يعني: بفتح اللام هو الطلوع، وهو مصدر ميمي، وهي قراءة الجمهور. **والثانية:** بكسر اللام أشار إليه بقوله: والمطلع، يعني: بكسر اللام الموضع الذي يطلع منه، وأراد به اسم الموضع، وهي قراءة الكسائي وخلف.

أَنْزَلْنَاهُ الهَاءُ كِنَايَةٌ عَنِ القُرْآنِ أَنْزَلْنَاهُ مَخْرَجَ الجَمِيعِ وَالمُنْزِلُ هُوَ الله وَالعَرَبُ تُوَكِّدُ

فِعْلَ الوَاحِدِ فَتَجْعَلُهُ بِلَفْظِ الجَمِيعِ لِيَكُونَ أَثْبَتَ وَأَوْكَدَ.

أراد أن الضمير المنصوب في **قوله: «إنا أنزلناه»** كناية عن القرآن يرجع إليه من غير أن يسبق ذكره لفظاً. لأنه مذكور حكماً باعتبار أنه حاضر دائماً في ذهن رسول الله ﷺ أو لأن السياق يدل عليه أو لأن القرآن كله في حكم سورة واحدة. **قوله: «مخرج الجميع»** بالنصب أي: خريج **«إنا أنزلناه»** مخرج الجميع وكان القياس أن يكون بلفظ المفرد بأن يقول: إني أنزلته لأن المنزل هو الله وهو واحد لا شريك له. **قوله: «والعرب»** إلى آخره إشارة إلى بيان فائدة العدول عن لفظ المفرد إلى لفظ الجميع. وقال العرب: إذا أردت التأكيد والإثبات تذكر المفرد بصيغة الجميع، ولكن هذا ليس بمصطلح، والمصطلح في مثله أن يقال: فائدة ذكر المفرد بالجمع للتعظيم، ويسمى بجمع التعظيم.

سُورَةُ: ﴿لَمْ يَكُنْ﴾

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿لم يكن﴾ ويقال لها: سورة المنفكين، وسورة القيامة، وسورة البينة، وهي مدنية في قول الجمهور، وحكى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية، وهو اختيار يحيى بن سلام، وعن سفيان: ما أدري ما هي، وفي رواية همام عن قتادة ومحمد بن ثور عن معمر: أنها مكية وفي رواية سعيد عن قتادة أنها مدنية، وهي ثلاثمائة وتسعة وتسعون حرفاً، وأربع وتسعون كلمة، وثمان آيات.

مُنْفَكِّينَ: زَائِلِينَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين﴾ [البينة: ١] وفسره بقوله: **«زائلين»** أي: عن كفرهم وأصل الفك الفتح، ومنه فك الكتاب.

القَيِّمَةُ: القَائِمَةُ دِينُ القَيِّمَةِ: أَضَافَ الدِّينَ إِلَى المُؤَنثِ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وذلك دين القيمة﴾ [البينة:٥] أي: دين الملة القائمة المستقيمة فالدين مضاف إلى مؤنث وهي الملة والقيمة صفته فحذف الموصوف.

١ ــ بابٌ

٤٧٩ / ٤٩٥٩ ــ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ **حدّثنا** غُنْدَرٌ حَدَّثنا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لأُبَيِّ بنِ كَعْبٍ **إِنَّ الله أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** قَالَ وَسَمَّانِي قَالَ نَعَمْ فَبَكَى.

مطابقته للترجمة التي هي السورة ظاهرة، وغندر، بضم الغين المعجمة وسكون النون: لقب محمد بن جعفر، وقد تكرر ذكره والحديث مضى في: باب مناقب أبي بن كعب فإنه أخرجه هناك بعين هذا الإسناد والمتن. **قوله: «لأبي»** هو أبي بن كعب، وفي بعض النسخ لأبي بن كعب مذكور بأبيه **قوله: «وسماني»** إنما استفسر لأنه جوز بالاحتمال أن يكون الله

أمر النبي ﷺ أن يقرأ على رجل من أمته ولم ينص عليه فأراد تحقيقه، وأما بكاؤه فلأنه استحقر نفسه وتعجب وخشي وهذا لأن شأن الصالحين إذا فرحوا بشيء خلطوه بالخشية.

٢ ـــ ﴿باب﴾

٤٨٠/٤٩٦٠ ـــ **حدّثنا** حَسّانُ بنُ حَسّانَ حدَّثنا هَمامٌ عَنْ قَتادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ قَالَ النبيُّ ﷺ لأُبَيٍّ **إنَّ الله أمرَني أنْ أقرأَ عليْكَ القُرْآنَ** قَالَ أُبَيٌّ الله سَمَّانِي لَكَ قَالَ **الله سَمَّاكَ لِي** فَجَعَلَ أُبَيٌّ يَبْكِي قَالَ قَتادَةُ فَأُنبِئْتُ أنَّهُ قَرَأَ عَلَيْهِ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الكِتابِ﴾ .

هذا طريق آخر في حديث أنس أخرجه عن حسان على وزن فعال بالتشديد ابن حسان أبي علي البصري، سكن مكة من أفراد البخاري، يروي عن همام بن يحيى عن قتادة عن أنس ابن مالك.

والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وفي الفضائل عن هدبة بن خالد، وهنا قال: إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن وفي الرواية المتقدمة أن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ [البينة:١] وهنا قال أيضاً فأنبئت أنه قرأ عليه ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ وهذا يدل على أن قتادة لم يحمل تسمية السورة عن أنس، وفي حديث سعيد بن أبي عروبة الآتي لم يبين شيئاً من ذلك، وهذه الطرق الثلاثة كلها عن قتادة، ويمكن أن يقال: إن قوله ﷺ إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن، مطلق يتناول ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ وغيرها. وقول قتادة: فأنبئت إلى آخره يدل ظاهراً أنه بلغه من غير أنس أن الذي أمره أن يقرأ على أبي هو: ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ ثم إنه كان عاود أنس بن مالك فأخبره بأنه ﷺ أمره الله تعالى أن يقرأ على أبي: ﴿لم يكن الذين كفروا﴾ فحمل حينئذ عن أنس ما بلغه من غيره، وقال الكرماني: هنا قال: أقريك القرآن، وأشار به إلى حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة الآتي عقيب الحديث المذكور، وفي الحديث السابق: أقرأ عليك القرآن. قلت: القراءة عليه نوع من إقرائه وبالعكس، قال في (الصحاح) فلان قرأ عليك السلام وأقرأك السلام بمعنى، وقد يقال أيضاً: كان في قراءته قصور فأمر الله تعالى رسوله ﷺ بأن يقرئه على التجويد ويقرأ عليه ليتعلم منه حسن القراءة وجودتها، ولو صح هذا القول كان اجتماع الأمرين القراءة عليه والإقراء ظاهراً. وقال النووي، رحمه الله: واختلفوا في الحكمة في قراءته عليه، والمختار أن سببها أن تستن الأمة بذلك في القراءة على أهل الفضل، لا يأنف أحد من ذلك، وقيل: للتنبيه على جلالة، أبي بن كعب، رضي الله تعالى عنه، وأهليته لأخذ القرآن عنه، وكان بعده ﷺ رأساً وإماماً في القرآن، ولا يعلم أحد من الناس شاركه فيه، ويذكر الله له في هذه المنزلة الرفيعة، وأما وجه تخصيص هذه السورة فلما فيها من ذكر المعاش من بيان أحوال الدين من التوحيد والرسالة، وما ثبت به الرسالة من المعجزة التي هي القرآن وفروعه من العبادة والإخلاص، وذكر معادهم من الجنة والنار، وتقسيمهم إلى السعداء والأشقياء، وخير البرية وشرهم

وأحوالهم قبل البعثة وبعدها مع وجازة السورة فإنها من قصار المفصل.

٤٨١/٤٩٦١ ـــ حدثنا أَحْمَدُ بنُ أَبِي دَاوُدَ أَبُو جَعْفَرٍ المُنَادِي حدَّثنا رَوْحٌ حدَّثَنا سَعِيدُ بنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ أَنَّ نبيَّ الله ﷺ قَالَ لأُبَيِّ بنِ كَعْبٍ **إِنَّ الله أَمَرَنِي أَنْ أُقْرِئَكَ القُرْآنَ** قَالَ الله سَمَّانِي لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَقَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ العَالَمِينَ قَالَ نَعَمْ **فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ**.

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن أحمد بن أبي داود أبي جعفر المنادي، هكذا وقع عند الفربري عن البخاري، ووقع عند النسفي حدثنا أبو جعفر المنادي حسب، فكانت تسميته من قبل الفربري، وقال ابن منده: المشهور عند البغاددة أنه محمد بن عبيد الله بن أبي داود، وقال بعضهم: أحمد وهم من البخاري، ورد عليه بأنه أعرف باسم شيخه من غيره فليس وهماً وليس في البخاري لأبي جعفر حديث سوى هذا الحديث، وقد عاش بعد البخاري ستة عشر عاماً لأنه عمر وعاش مائة سنة وسنة وأشهراً. وقال ابن طاهر: روى عنه البخاري في تفسير ﴿لم يكن﴾ حديثاً واحداً. قال: وأهل بغداد يعرفونه بمحمد، وهذا الحديث مشهور من رواية محمد بن عبيد الله بن أبي داود أبي جعفر المنادي ولما ذكره الخطيب من رواية محمد بن عبيد الله هذا في (تاريخه) قال: رواه البخاري عن ابن المنادي إلاَّ أنه سماه أحمد، وسمعت هبة الله الطبري يقول: قيل: إنه اشتبه على البخاري فجعل محمداً أحمد، وقيل: كان لمحمد أخ بمصر اسمه أحمد، وهو عندنا باطل ليس لأبي جعفر أخ فيما نعلم، أو لعل البخاري كان يرى أن محمداً أو أحمد شيء واحد. انتهى. قلت: هذا لا يصح، لأن البخاري أجلّ من أن لا يفرق بين محمد وأحمد، وهو الرأس في تمييز أسماء الرجال وأحوالهم.

سُورَةُ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الأَرْضُ﴾ [الزلزلة: ١]

أي: هذا في تفسير بعض سورة: ﴿إذا زلزلت﴾ وتسمى سورة الزلزلة، وفي بعض النسخ ﴿إذا زلزلت﴾ بدون لفظ سورة وهي مكية، وهي مائة وتسعة وأربعون حرفاً. وخمس وثلاثون كلمة وثمان آيات. **قوله: «إذا زلزلت»**، أي: حركت الأرض حركة شديدة لقيام الساعة.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ ـــ بَابٌ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧]

أي: هذا باب في قوله تعالى: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾ ولم يثبت لفظ باب: إلاَّ لأبي ذر، والمثقال على وزن مفعال من الثقل، ومعنى المثقال هنا الوزن، وسئل ثعلب عن الذرة، فقال: إن مائة نملة وزن حبة، والذرة واحدة منها، وعن يزيد بن هارون: زعموا أن الذرة ليس لها وزن.

يُقَالُ: أَوْحَى لَهَا: أَوْحَى إِلَيْهَا وَوَحَى لَهَا وَوَحَى إِلَيْهَا وَاحِدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها﴾ [الزلزلة: ٤، ٥] قال أبو عبيدة: أوحى لها أي: أوحى إليها. **قوله: «يقال»**، الخ غرضه أن هذه الألفاظ الأربعة بمعنى واحد، وجاء استعمالها بكلمة إلى وباللام، ومعناه أمرها بالكلام وأذن لها فيه، وقال الثعلبي: مجازه يوحي الله إليها.

٤٨٢/٤٩٦٢ ـــ حدّثنا إِسْمَاعِيلُ بنُ عَبْدِ الله حدّثنا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عَنهُ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ **الخَيْلُ لِثلاثَةٍ لِرَجُلٍ أَجْرٌ وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وِزْرٌ فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ الله فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيَلِها ذٰلِكَ فِي المَرْجِ وَالرَّوْضَةِ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٍ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيَلَها فَاسْتَنَّتْ شَرَفاً أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُها أَرْوَاثُها حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّها مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَسْقِيَ بِهِ كَانَ ذٰلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ فَهِيَ لِذٰلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغَنِّياً وَتَعَفُّفاً وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ الله فِي رِقَابِها وَلا ظُهُورِها فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَبَطَها فَخْراً وَرِئَاءً وَنِوَاءً فَهِيَ عَلَى ذٰلِكَ وِزْرٌ** فَسُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ عَنِ الحُمُرِ قَالَ **مَا أَنْزَلَ الله عَلَيَّ فِيهَا إِلاَّ هٰذِهِ الآيَةَ الفَاذَّةَ الجَامِعَةَ** ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨].

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة﴾ الخ وأبو صالح السمان اسمه ذكوان.

والحديث قد مضى في الشرب عن عبد الله بن يوسف وفي الجهاد وعلامات النبوة عن القعنبي، ومر الكلام فيه، ولنذكر بعض شيء.

قوله: «في مرج»، وهو الموضع الذي ترعى فيه الدواب **قوله: «طيلها»** بكسر الطاء وفتح الياء آخر الحروف، وهو الحبل الذي يطول للدابة ويشد أحد طرفيه في الوتد. **قوله: «فاستنت»** يقال: استن، إذا ألح في العدو. **قوله: «شرفاً»** بفتح الشين المعجمة والراء وهو الشوط، وسمي به لأن العادي به يشرف على ما يتوجه إليه. **قوله: «تغنياً»** أي: استغناء عن الناس أو بنتاجها وتعففاً عن السؤال يتردد عليها إلى متاجره ومزارعه ونحوها فتكون ستراً له تحجبه عن الفاقة. **قوله: «ولم ينس حق الله في رقابها»** بأن يؤدي زكاتها، وبه احتج أبو حنيفة في زكاة الخيل. **قوله: «ولا ظهورها»** أي: ولا في ظهورها، بأن يركب عليها في سبيل الله. **قوله: «ونواء»** بكسر النون أي: مناوأة. أي: معاداة. **قوله: «الفاذة»** بالفاء وبالذال المعجمة المشددة أي الفردة. وجعلها فاذة لخلوها عن بيان ما تحتها من التناسل أنواعها، وقيل: إذ ليس مثلها آية أخرى في قلة الألفاظ وكثرة المعاني لأنها جامعة لكل أحكام الخيرات والشرور، وقيل: جامعة لاشتمال اسم الخير على أنواع الطاعات والشر على أنواع المعاصي ودلالة على الآية على الجواب من حيث أن سؤالهم كان إن الحمار له حكم

الفرس أم لا؟ فأجاب بأنه إن كان لخير فلا بد أن يرى خيره، وإلاَّ فبالعكس، والله أعلم.

٢ ــ بَابٌ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ [الزلزلة:٨]

أي: هذا باب في قوله عز وجل: ﴿ومن يعمل﴾ إلى آخره، وليس في كثير من النسخ لفظ: باب.

٤٨٣/٤٩٦٣ ــ **حدثنا** يَحْيَى بنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حدَّثَنِي ابنُ وَهْبٍ قَالَ أَخبَرَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ الله عَنْهُ سُئِلَ النبيُّ ﷺ عَنِ الحُمُرِ فَقَالَ **لَمْ يُنْزَلْ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إلاَّ هٰذِهِ الآيَ الجَامِعَةُ الفَاذَّةُ** ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ﴾ [الزلزلة:٧، ٨].

مطابقته للترجمة في قوله: ﴿ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ ويحيى بن سليمان أبو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر يروي عن عبد الله بن وهب المصري، وهذا وجه آخر عن مالك مقتصراً في القصة الأخيرة.

سُورَةُ: ﴿وَالعَادِيَاتِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض شيء من سورة: والعاديات، كذا لغير أبي ذر، فإن عنده سورة العاديات والقارعة، وسورة العاديات مكية، وهي مائة وثلاثة وستون حرفاً، وأربعون كلمة، وإحدى عشرة آية. وعن ابن عباس وعطاء ومجاهد والحسن وعكرمة والكلبي وأبي العالية وأبي الربيع وعطية وقتادة ومقاتل وابن كيسان: العاديات هي الخيل التي تعدو في سبيل الله. **قوله: «ضبحاً»**، أي: يضبحن ضبحاً، وهو صوت أنفاسها إذا جهدت في الجري.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الكَنُودُ: الكَفُورُ

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إن الإنسان لربه لكنود﴾ [العاديات:٦] أي: لكفور، وكذا روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع، أي: لكفور جحود لنعم الله تعالى؟ قال الكلبي: هي بلسان كندة وحضرموت، وبلسان معد كلهم العاصي، وبلسان مضر وربيعة وقضاعة: الكفور، وبلسان بني مالك البخيل.

يُقَالُ: ﴿فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً﴾ [العاديات:٤] رَفَعْنَ بِهِ غُبَاراً

القائل بذلك أبو عبيدة، والمعنى: أن الخيل التي أغارت صباحاً أثرن به غباراً، والضمير في به للصبح أي: أثرن وقت الصبح، وقيل للمكان دلت عليه الإشارة وإن لم يجر له ذكر، وقيل: يرجع إلى العدو الذي يدل عليه العاديات.

لِحُبِّ الخَيْرِ مِنْ أَجْلِ حُبِّ الخَيْرِ: لَشَدِيدٌ لَبَخِيلٌ وَيُقَالُ لِلْبَخِيلِ شَدِيدٌ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وإنه لحب الخير لشديد﴾ وفسره بقوله: ﴿من أجل حب

الخير لشديد﴾ وهو قول أبي عبيدة، جعل اللام للتعليل، وقيل: للتعدية بمعنى أنه لقوي مطيق لحب الخير وهو المال، وعن ابن زيد: سمى الله تعالى المال خيراً وعسى أن يكون خبيثاً وحراماً، ولكن الناس يعدونه خيراً، فسماه الله خيراً. وكان مقتضى الكلام، وإنه لشديد الحب للخير، ولكن أخر الشديد لرعاية الفواصل.

حُصِّلَ: مُيِّزَ

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وحصل ما في الصدور﴾ [العاديات:١٠] وفسره بقوله: «ميز» وهو قول أبي عبيدة، وقيل: جمع وقيل: أخرج، وقيل: أظهر.

سُورَةُ: ﴿القَارِعَةِ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

أي: هذا في تفسير شيء من سورة القارعة، وهي مكية، وهي مائة واثنان حرفاً وست وثلاثون كلمة وإحدى عشرة آية. ولم يذكر هذا لأبي ذر لأنه ذكرها مع العاديات كما ذكرناه، والقارعة: القيامة لأنها تقرع القلوب.

﴿كَالفَرَاشِ المَبثُوثِ﴾ كَغَوْغَاءِ الجَرَادِ يَرْكَبُ بَعْضُهُ بَعْضاً كَذَلِكَ النَّاسُ يَجُولُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ كَالْعِهْنِ كَأَلْوَانِ الْعِهْنِ: وَقَرَأَ عَبْدُ الله: كالصُّوفِ.

أشار به إلى قوله عز وجل: ﴿يوم يكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش﴾ [القارعة:٤، ٥] وفسر الفراش المبثوث بقوله: «**كغوغاء الجراد**» إلى آخره، وعن أبي عبيدة: الفراش طير لا ذباب ولا بعوض، والمبثوث المتفرق. وقيل: الفراش الطير التي تتساقط في النار، والغوغاء الصوت والجلبة، وفي الأصل: الغوغاء الجراد حين يخف للطيران. **قوله: «كألوان العهن»**، أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وتكون الجبال كالعهن﴾ وهو الصوف وكذلك قرأ عبد الله بدل العهن ذكره ابن أبي داود عنه؟ والمنفوش: المندوف، والله أعلم.

سُورَةُ: ﴿أَلْهَاكُمْ﴾

أي: هذا في تفسير بعض شيء من سورة ألهاكم، وتسمى: سورة التكاثر أيضاً. وهي مكية، وهي مائة وعشرون حرفاً، وثمان وعشرون كلمة، وثمان آيات.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: التكاثُرُ مِنَ الأَمْوَالِ وَالأَوْلادِ

أي: قال ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، في قوله عز وجل: ﴿ألهاكم التكاثر﴾

[التكاثر:١] أي: شغلكم التكاثر من الأموال والأولاد رواه ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس، وعن قتادة: نزلت في اليهود حين قالوا: نحن أكثر من بني فلان وبنو فلان أكثر من بني فلان ألهاكم ذلك حتى ماتوا ضلالاً وعن ابن بريدة: نزلت في فخذين من الأنصار تفاخرا، وعن مقاتل والكلبي: نزلت في حيين من قريش بني عبد مناف وبني سهم ابن عمرو، والله أعلم.

سُورَةُ: ﴿وَالْعَصْرِ﴾

أي: هذا في تفسير شيء من سورة والعصر، وهي مكية، وهي ثمانية وستون حرفاً وأربع عشرة كلمة، وثلاثة آيات.

وَقَالَ يَحْيَى: الدَّهْرُ: أَقْسَمَ بِهِ

يحيى هو يحيى بن زياد الفراء، أي: قال يحيى في تفسير قوله تعالى: ﴿والعصر﴾ أي: الدهر أقسم الله به، ولفظ يحيى لم يذكر في رواية أبي ذر، وعن الحسن: العصر العشي، وعن قتادة: ساعة من ساعات النهار، وعن ابن كيسان: الليل والنهار، وعن مقاتل: صلاة العصر هي الوسطى.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: خُسْرٌ ضَلالٌ: ثُمَّ اسْتَثْنَى إلاَّ مَنْ آمَنَ

لم يثبت هذا إلاَّ للنسفي وحده، أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إن الإنسان لفي خسر﴾ [العصر:٢] وفسره بقوله: «ضلال» وقال الثعلبي: خسران، ونقصان. وعن الأخفش: هلكة، وعن الفراء عقوبة. قوله: «ثم استثنى»، أي: قوله تعالى: ﴿إلا الذين آمنوا﴾ [العصر:٣] قال المفسرون: فإنهم ليسوا في خسر، والله أعلم.

سُورَةُ: ﴿الْهُمَزَةِ﴾

أي: هذا في تفسير بعض شيء من سورة الهمزة، وفي بعض النسخ سورة: ﴿ويل لكل همزة﴾ [الهمزة:١] وهي مكية، وهي مائة وثلاثون حرفاً، وثلاث وثلاثون كلمة، وتسع آيات وعن ابن عباس الهمزة المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة، وعن قتادة: الهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويغتابهم، واللمزة: الطعان.

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسملة لأبي ذر.

الحُطَمَةُ: اسْمُ النَّارِ مِثْلُ سَقَرَ وَلَظَى

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿كلا لينبذن في الحطمة﴾ [الهمزة:٤] وفسرها بقوله: اسم النار مثل سقر ولظى، وسميت بالحطمة لأنها تحطم، أي: تكسر.

سُورَةُ: ﴿أَلَـمْ تَرَ﴾

أي: هذا في تفسير بعض شيء من سورة: ألم تر، وتسمى سورة الفيل، وهي مكية، وهي ستة وتسعون حرفاً، وعشرون كلمة، وخمس آيات.

أَلَـمْ تَرَ أَلَـمْ تَعْلَـمْ

كذا وقع لغير أبي ذر، وفي رواية المستملي: ألم تر، وفسر: «**ألـم تر**» بقوله: «**ألـم تعلـم**» وعن الفراء: ألم تر ألم تخبر عن الحبشة والفيل، وإنما قال ذلك لأنه ﷺ لم يدرك قصة أصحاب الفيل، لأنه ولد في تلك السنة.

أَبَابِيلَ مُتَتَابِعَةً مُجْتَمِعَةً

أشار به إلى قوله تعالى: ﴿وأرسل عليهم طيراً أبابيل﴾ [الفيل:٣] وفسر: «**الأبابيل**» بقوله: «**متتابعة مجتمعة**» روي هذا عن مجاهد، وقال الثعلبي: أبابيل كثيرة متفرقة يتبع بعضها بعضاً. وعن عبد الرحمن بن أبزى كالإبل المؤبلة، وعن ابن عباس لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب، وعن عكرمة: لها رؤوس كرؤوس السباع لم تر قبل ذلك وبعده، وعن ربيع لها أنياب كأنياب السباع، وقال النسفي في تفسير أبابيل: جمع أبال، وقيل: أبابيل مثل عباديل لا واحد لها وقيل: جمع أبول مثل عجول يجمع على عجاجيل.

وَقَالَ ابنُ عَبَّاسٍ: مِنْ سِجِّيلٍ: هِيَ سَنْكِ وَكِلْ

أي: قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ترميهم بحجارة من سجيل﴾ [الفيل:٤] وفسر السجيل بقوله هي: «**سنك وكل**» وسنك في لغة الفارسية بفتح السين المهملة وسكون النون وبالكاف المكسورة: الحجر، وكل بكسر الكاف وسكون اللام هو الطين، وروى الطبري من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس التفسير المذكور، والله أعلم.

سُورَةُ: ﴿لِإِيْلَافِ قُرَيْشٍ﴾

أي: هذا في تفسير بعض شيء من سورة لإيلاف قريش، وتسمى: سورة قريش، وذكر أبو العباس أنها مكية بلا خلاف، وذكر الضحاك وعطاء بن السائب أنها مدنية، وهي ثلاثة وسبعون حرفاً وسبع عشرة كلمة، وأربع آيات واختلف في لام لإيلاف، فقيل: هي متصلة بالسورة الأولى، وعن الكسائي والأخفش: هي لام التعجب تقول: أعجب لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت، وقيل: هي لام كي مجازها ﴿فجعلهم كعصف مأكول﴾ ليؤلف قريش، وعن الزجاج: هي مردودة إلى ما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف، وقريش هم ولد النضر بن كنانة، فمن ولده النضر فهو قرشي، ومن لم يلده النضر فليس بقرشي. **قوله**: «**إيلافهم**»، بدل من الإيلاف الأول.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لإِيلافِ أَلِفُوا ذَلِكَ فَلا يَشُقُّ عَلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ وَآمَنَهُمْ مِنْ كُلِّ عَدُوِّهِمْ فِي حَرَمِهِمْ.

أي: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لإيلاف﴾ ألفوا بكسر اللام أي: ألفهم الله تعالى فألفوا ذلك أي: الارتحال، وآمنهم الله تعالى من كل عدوهم في حرمهم، وعن الضحاك والربيع وسفيان: وآمنهم من الجذام فلا يصيبهم في بلدهم.

وَقَالَ ابنُ عُيَيْنَةَ: لإِيلافِ لِنِعْمَتِي عَلَى قُرَيْشٍ

أي: قال سفيان بن عيينة في تفسيره: لإيلاف بنعمتي على قريش، رواه عنه سعيد بن عبد الرحمن، والإيلاف مصدر من قولك: آلفت المكان أولفه إيلافاً وأنا مؤلف، وقرأ الجمهور: لإيلاف بإثبات الياء إلاَّ ابن عامر فإنه حذفها، واتفقوا على إثباتها في قوله: إيلافهم إلاَّ في رواية عن ابن عامر فكالأول. وفي أخرى عن ابن كثير بحذف الألف التي بعد اللام أيضاً والله أعلم.

بحمد الله تعالى وحسن معونته قد تم طبع الجزء التاسع عشر من عمدة القارىء شرح صحيح البخاري ويليه الجزء العشرون وأوله سورة: ﴿أرأيت الذي يكذب بالدين﴾ [الماعون:١] وفقنا الله لإتمام طبعه آمين إنه نعم المعين.

فهرس المحتويات

تابع كتاب تفسير القرآن